

میں اور مصطفیٰ ﷺ کے موضوع پر حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کے
مرید مولانا عبد السمیع صاحب کی ایک تاریخی اور نایاب کتاب

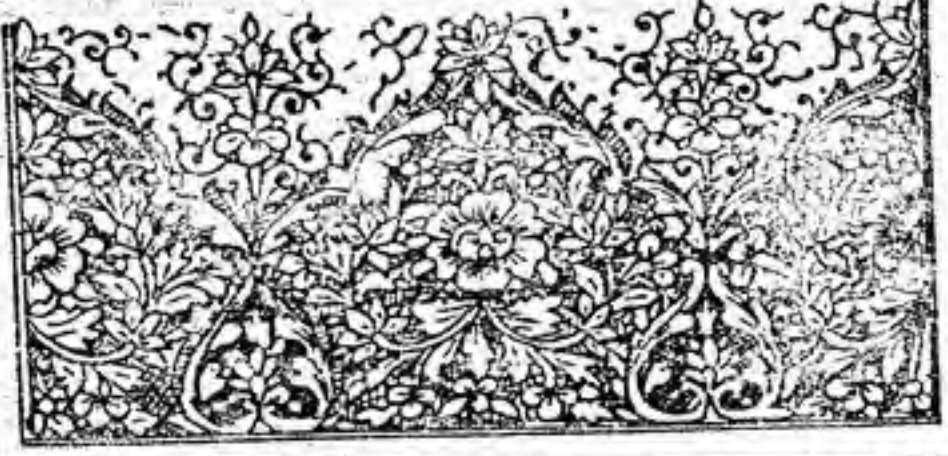
النوارِ ساطعہ در بیان مولود و وفاتہ



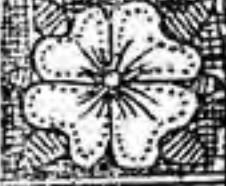
مصنف: مولانا عبد السمیع صاحب

ALHAZRAT NETWORK
اعلا حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط



ہزار ہزار شکر تیرا ہے نہ تم جتنی کہ تو نے ایسا عجیب مقبول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھیجا جس کا وجود
 باوجود مومنین کے لینے موجب نور ایمان اور باعث آسام خاں ہے اَقْلَ تَحَاكُمُ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ
 تَحِيَّاتُ عَلَیْہِمْ تَحِيَّاتُ عَلَیْہِمْ بِاَوْفَیِّ دُفِّ دَجِیْمٍ۔ پھر لاکھوں کروڑوں درود اس امامِ رسل
 ہادیِ نبیل کی روح پر توجہ پر جس کے فیض تعلیم و ہدایت سے ہر زنجیرِ دل اپنے مُردگانِ غمناک کی مدد
 کو فاتحہ درود سے راحت رساں ہو رہا ہے اَعْمُرْ لَنَا اَعْمُرْ لَنَا اَللّٰہِ مِّنْ سَبْعُوْا لَنَا اِنِّیْ نَدَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِیْ قُلُوْبِنَا
 غَلًّا اَللّٰہِ مِّنْ اَمْرًا وَّ بِنَا اِنَّكَ رَؤُوفٌ رَّحِیْمٌ اَمَّا بَعْدُ عَرْض کرتا ہے اُمیدوارِ فضل باری احقر العباد
 عجمہ السامع انصاری کہ اہل سلام کو اپنی اس حالتِ نازک پر رونا چاہیے کہ اسلام ایک نل پر مُردہ
 کی طرح سموم اختلافات پہچاسے آٹا خانہ لایا جاتا ہے اور عداوت و فساد ایک تندہا و شدید ظلمانی
 کی طرح ہر طرف سے اُٹھا چلا آتا ہے۔ نہ زبانیں سچی نہ سب سے عنایت۔ سینکڑوں مفیدے ہر طرف
 اختلاف۔ کوئی یکسر رہا ہے کہ جناب باری عزرا سمہ جکی شانِ عالی یہ ہے مَن اَصْلَاقٍ مِّنْ اَللّٰہِ
 حَقْدَیْشًا۔ اُس کو امکانِ کذب کا وہبہ لگتا ہے۔ اور حضرت فخر موجودات سرور کائنات جسے
 خود اپنی زبانِ مبارک سے فرمایا ہے کہ اَیُّکُمْ مُّہِیْطِلٌ۔ یعنی کون ہے تم میں سے مانتہ لست کا حاکم
 ایک تم میں میری طرح نہیں۔ اور وہ تو وہی ہیں اُن کی بیسیوں کی وہ شلنِ عالی ہے کہ خود اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے یا اِنشَاءً لِّیَحْیَیْ لِقَابِیْ کَلَّجِدًا مِّنَ الدِّیْنِ اِیْنَاد۔ پھر اس زمانے میں ایک ادنیٰ سا آدمی ہے کہ
 دو کہہ رہا ہے "رسول اللہ میرے بھائی ہیں" واضح ہو کہ بھائی جسطرح ہوتے ہیں سب اپنے باپ کے
 گل ترکہ میں برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ اس لفظ سے معاذ اللہ ایہام و دعویٰ برابر حضرت فخر الامتیار
 کے معامتہ ہے۔ آپ کس کس فحشاء کو بیان کیجئے۔ ایک کہتا ہے کہ تراکب رکعت پڑھو تو میں رکعت
 ضرور نہیں اور تراویح میں پڑھنی بدعت اور آٹھ سنت ہیں۔ اس ملک میں جو قدیم الایام سے تین
 رکعت و تراویح رکعت تراویح پرجامع و اتفاق تھا اُس میں پھوٹ ڈالتے ہیں۔ اور ایک یہ کیا بہت
 باتوں میں طرح طرح کی شافعی نکالتے ہیں۔ وہ محفل میلاد جس کو عالم عامل محدث کامل ضعیف
 فاضل حافظ ابوالخیر سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جمیع اطراف و جوانب ارس میں بل اسلام
 پڑھتے ہیں مولد نبی کریم اور پاتے ہیں اس کے سبب برکات عظیم۔ آپ اس دور میں کوئی آدمی
 اُس کو کفر و شرک کہتا ہے کوئی بدعت کہتا ہے۔ نفوذ باللہ منہا۔ علیٰ ہذا القیاس وہ اموات جو
 محزون و دردناک ایک غارتنگ و تاریک میں پڑے ہوئے آس کر رہے ہیں کاش میرا بیٹا یا بیٹی
 کچھ مجھ کو دے یا بھائی بہن فاکہ درد مجھ میں۔ ایک اس وقت میں بعض صاحب ہیں کہ بے دھرم
 فتوے دے رہے ہیں کہ یہ سب امور بدعت اور حرام ہیں۔ عوام جو تعین توارخ کی تعینید
 میں کچھ کر گزرتے تھے وہ بالکل شتر بے ہمار ہو گئے۔ بدعت سن کر مصارف خیر سے سبکدوش و شاد
 دست بردار ہو گئے۔ امداد اموات بند ہو گئی۔ تیرہویں صدی میں لوگوں کا حال کیا غضب سما۔
 اب چودھویں شروع ہوئی دیکھیے کیا قیامت ہو۔ دنیا میں کیا خرابی اور دین میں کیا معصیت ہو
 سلسلہ تیرہ سو دو ہجری میں دہلی کے تین علماء غیر مقلد اور علماء دیوبند و گنگوہ و سہارنپوری کی
 حُرین توجہ سے اور مطیع باطنی میرٹھ کی سعی سے ایک فتویٰ چار ورق پر عجیب کر اکثر اطراف میں تقسیم
 کیا گیا۔ اُس کی لوح سر نوشت یہ تھی (فتویٰ مولود و غرس وغیرہ) اس فتوے کا ذکر جہاں اس
 کتاب میں آدے گا۔ فتویٰ اقبال انکاری لکھا جاوے گا۔ خلاصہ مضمون اُس کا یہ ہے کہ محفل
 مولد شریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بدعت منکرات اور اسی طرح اموات کی فحشاء
 دورہ و جو ہندوستان میں رائج ہے یہ سب حرام اور رسم بدعت معصیت ہے کچھ دن سیرنگوہ
 تھے کہ فتویٰ دو سراچہ بیس صفحہ کا اُسی مطیع باطنی میں چھپکر مشہور ہوا اُس کا نام لوح پر یہ لکھا (فتویٰ)

میلاد شریف یعنی مولود ومعہ دیگر فتاویٰ اس فتوے کا جس جگہ اس کتاب میں ذکر آویگا فتویٰ ثانی انکار
 لکھا جادو لکھا اس فتویٰ میں زیادہ تردید مت میلاد شریف کی ہے اور وہ جو ورقہ جو پہلے چھپا تھا پھر
 دوبارہ اس میں چھپا۔ مجھ سے بعض اخوان طریقت نے بتا کید تمام یہ فرمایش کی کہ اس فتوے کے سبب
 بچے دل کے آدمی تشکیکات میں پڑے جاتے ہیں اور معاندین اس فتویٰ کو جابجا دکھاتے ہیں اور اس
 فتویٰ کو پڑھ کر اپنے مسلمان بھائیوں کو بید روی سے چراتے ہیں اور فتنہ کی آگ جو اس قسم کی
 تحریکات فتنائی سے بھرکتی ہے بھرکتا ہے اس اب تم کو چاہئے کہ تم خبر لو اور ایک قول حق انفرادی و قریب
 سے خالی اس باب میں لکھو وہ عوام جگر خام گرداب ضلالت میں ڈوب جائینگے اور پھر کبھی ساحل
 ہایت کی طرف خروج نہ پائینگے تب حضرت ملہم الصدق والصلاب نے جسکے قبضہ قدرت میں بنی آدم
 کا دل ہے میرے دل میں یہ ہی ڈال دیا کہ بالضرور اس مقدمہ میں ایک حکم فیصل لکھنا چاہیے اور عوام
 کو تشکیکات و دو جہال میں نہ رکھنا چاہیے تب میں نے یہ رسالہ لکھا اور نام اس کا انوار ساطعہ
 ویرسان مولود و فاتحہ لکھا۔ اس میں چار انوار ہیں نور اول میں پانچ لمعے ہیں
 لمعہ اولیٰ میں نقل ہیں کچھ عبارتیں منتیان فتاویٰ انکاری کی لمعہ ثانیہ میں وجہ نظر ثانی انوار
 ساطعہ کا بیان ہے۔ لمعہ ثالثہ میں حال ہے کتاب براہین قاطعہ کا لمعہ رابعہ میں ذکر ہے علمائے
 مشائخ مسلم الثبوت منتیان فتوے انکاری کا لمعہ خامسہ تحقیق بدعت حسنہ و بیان اقوال
 و شرح حدیث خیر القرون و بیان اموریکہ ہاں باہم انکار واقع شدہ مثل اذان جمعہ و اعراب قرآن
 وغیرہ و ثبوت بدعت حسنہ بدلیل عقلی و نقلی و شرح حدیث من احداث فی امرنا و دیگر احادیث بدعت
 و شرح اثر عبد اللہ ابن مسعود و دیگر صحابہ و احداث و بیان اموریکہ در زمان نبوت نبوند مثل منبر
 عید گاہ و اذان اولیٰ جمعہ و رجع القہقرے طوان رخصت و عجب ست کسیکہ عامل باعمال مغلخ
 و تعلیم پاشہ چہ طور منع کند فاتحہ و مولد شریف را و تحقیق من سن فی الاسلام سنۃ حسنہ و اقوال
 فقہاء و محدثین و اثبات بدعت حسنہ نور و سوم میں چھ لمعے ہیں لمعہ اولیٰ میں جواز فاتحہ و جواب
 دلائل مابین لمعہ ثانیہ میں جمعات کی فاتحہ لمعہ ثالثہ عیدین و شب بات و عشرہ محرم میں فاتحہ
 لمعہ رابعہ جواز طرح فاتحہ سوم لمعہ خامسہ ذکر چہلم و بستم و دوہم کا اور بھی بنا گھر دں کا مساجد
 مابینیت ادا و مصلیان مساجد لمعہ سا و سہ نصائح و باب اموات نور سوم میں نو لمعے ہیں

لمعۃ اولی اثبات محفل میلاد بابرکت بہزم سب جہوہ رامت لمعۃ ثانیہ میں یہ بیان کہ فغان غریب کے
 مشائخ کرام شامل محفل مولد شریف ہوئے اور جناب مرشدی و مولانی حضرت حاجی شاہ امداد اللہ حساب
 عم فیوضہ بھی شریک محفل مولد شریف ہوتے ہیں لمعۃ ثالثہ یہ اعتراض کہ محفل میلاد شریف کو
 کنہیا کے لہجہ اور نصاری کے بڑے دن سے مشابہت ہے پھر اس کا جواب لمعۃ رابعہ یہ اعتراض
 کہ یہ محفل بدعت مسیئہ ہے پھر اس کا جواب اور اصول مقررہ مولوی اسماعیل صاحب ثابت کیا کہ یہ محفل
 سنت ہے بدعت ہرگز نہیں کیونکہ اسکی اصل بھی ثابت ہے اور نظیر مثل بھی لمعۃ خامسہ یہ اعتراض
 کہ محفل غامس بارہویں ربیع الاول کو کیوں کرتے ہیں اور ہر سال دوام کیوں ہے پھر اس کا جواب اور
 ثبوت تخصیص یوم و عمل و ای چند دلائل سے لمعۃ سوا و سہ یہ اعتراض کہ قیام شرک ہے اور روح
 کا وہاں حاضر جاننا شرک ہے۔ پھر ان سب کا جواب اور چلنا پھر نادر و حول کا دلائل قویہ سے ثابت کرنا
 اور یہ بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچتی ہے محفل مولد شریف کی اور قیام کے شبہات کا
 جواب اور تحقیق کہ تعیین قیام اسوا سطلے نہیں کہ روح مبارک تشریف لاتی ہے بلکہ قیام چند وجوہ سے
 شرع میں پایا گیا ہے لمعۃ سابعہ یہ اعتراض کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب ہیں الفاظ حضرت
 مخاطب ان کے واسطے بولنے کفر میں پھر اس کا جواب دلائل قاطعہ سے اور ثبوت اسکا عہد صحابہ
 سے اب تک لمعۃ ثامنہ اعتراضات متفرقہ پھر اس کا جواب لمعۃ ناسعہ اسمائے مبارک حضرت
 عالی درجات فقہار و محدثین مجوزین عمل برکات تفضیل مولد ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اولیاء
 امتہ اجمعین نور چہا گریں تقریظات رشیق و تمیقات ائین جو اس عصر کے علماء و فضلاء و ذی تحقیق
 و تدقیق و نیز بعض عنایت فرمایا ان شفیق نے رقم قرانی میں مولف رسالہ ہذا بصدہ انجا اہل اسلام
 کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ میں ایک مرد مریض و نقیہ و کم طاقت و حاجت عمالیق سے عید ہر خدمت بول
 ترداات سے دم بھر غالی نہیں۔ جنگ و جدال و تفسیح اوقات سے بچتا ہوں کیونکہ میں کوئی دارستہ مزاج
 لا ابائی نہیں۔ اپنے کاروبار کو اصلاح دین کے لئے بچو ڈکر رسالہ لکھتا ہوں۔ اسے اہل اسلام شد
 نظر انصاف سے اسکو دیکھو نفسانیت کو ہرگز دخل نہ دیکھو اگر حق سمجھ میں آ جاوے قبول کیجئے اور قبول سابق سے
 رجوع کرنے کو کسر شان مت سمجھئے۔ اور اگر مدتوں کی جی جونی بول سے نہ لکے تو اتنا ضرور کیجئے کہ طرف ثانی
 کی تشفی سے زبان سنبھالیو س۔ مرا بخیر تو امید نیست بد مر سال۔ جو لوگ باقتدائے سلف مسیح ان

امور حسد کے قائل ہیں ان کے پاس اپنی تقویت میں بہت دلائل ہیں اور اولہ شرعیہ سے مدلل ان کے مسائل ہیں نور اقل میں پانچ لئے ہیں لمحہ اولیٰ میں نقل ہیں کچھ عبارتیں مفتیان فتاویٰ انکاری کی۔ **قال** انعقاد محفل میلاد اور قیام وقت ذکر پیدایش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرون ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا پس یہ بدعت ہے اور علی ہذا القیاس بروز عیدین وغیر عیدین و پختہ عیدین میں فاتحہ مرسومہ ہاتھ اٹھا کر پایا نہیں گیا البتہ نیا پختہ عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کے رشہ ساکین و فقراء کو دیکر ثواب پہنچانا اور دعائے استغفار کرنے میں امتیاز منفعت ہے اور ایسا ہی حال سویم دہم چہلم وغیرہ اور پنج آیت اور چہنوں اور شیرینی وغیرہ کا عدم ثبوت حدیث اور کتب دینیہ سے خلاصہ کہ بدعات مختصرات ناپستہ شرعیہ ہیں (مولوی حفیظ اللہ صاحب) (مولوی شریف حسین صاحب) (مولوی ابی بخش صاحب) (مولوی محمد یعقوب صاحب) (مولوی محمد دیوبند) (مولوی محمد محمود صاحب) (مولوی محمد دیوبند) یہ عبارت فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳ اور فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۴ میں ہے **قال** جوابات سب صحیح ہیں **قال** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل بدعة ضلالة وکل ضلالة فی النار (کتبہ فقیر محمد عبدالخالق دیوبندی) یعنی غمہ فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳ و فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۴ **قال** ایسی مجلس ناجائز ہے اور ہمیں شریک ہونا گناہ ہے اور خطاب جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر حاضر ناظر جان کر کرے کفر ہے ایسی محفل میں جانا اور شریک ہونا ناجائز ہے اور فاتحہ بھی غلات سنت ہے اور سوم بھی کہ یہ سنت ہنود کی رسوم ہے البتہ ثواب پہنچانا اموات کو بلا قید و راسے اسکا۔ مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (رشید احمد عفی عنہ کنگڑہ) یہ عبارت فتویٰ اول انکاری صفحہ ۴ و فتویٰ ثانی انکاری کے صفحہ ۴ میں ہے **قال** التزام مجلس میلاد و بلا قیام و روشنی و تقاسیم شیرینی و قیوہات الیٰ یعنی کی ضلالت سے خالی نہیں ہے علی ہذا القیاس سوم و فاتحہ بر طعام کم قرون ثلثہ میں نہیں پائی گئی۔ فتویٰ اول انکاری صفحہ ۴ و فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۴ **قال** مجلس مولود جیسا کہ اس زمانے میں اس ہیئت کذائیہ شہوہ کے ساتھ مروج ہے یعنی جمع ہونا اور خلط ملط ہونا چھوٹوں بڑوں کا یکجا ہونا اور ہر کوئی کا اور پڑھنا اشعار کا رانگی میں اور پڑھنا روایتوں موصوفہ کا جو بالکل بے اصل ہیں و بیدین ہیں طالب لدنہ لوگوں کے واسطے ان کو گھڑ کر عوام الناس کی تسخیر کے لئے اپنی باتوں کو چکنی چڑی کرنا چاہا اور ہر گز ناگھڑ نہیں بلانا خواہ وہ لوگ لباس اور پہرے بڑے نمایاں شرع کے پہنے ہوئے ہوں اور خواہ وہ بھی منڈائے ہوئے ہوں۔ یہ عبارت صفحہ ۴ و فتویٰ ثانی انکاری میں قوم ہے **قال** یا یہ وجہ کہ روح پاک علیہ السلام

کی جو عالم ارواح سے عالم شہادۃ میں تشریف لائی اسکی تعظیم کو قیام ہے تو بھی محض حماقت ہے کیونکہ اس وجہ میں قیام کرنا
وقت وقوع ولادت شریف کے ہونا چاہیے اب ہر روز کوئی ولادت مکرر ہوتی ہے۔ پس یہ ہر روز اعادۃ ولادت تو
مشکل ہونے کے کہ سب ایک دنیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں یا مثل رمضان کے نقل شہادت اہل بیت ہر سال بتاتے
ہیں معاذ اللہ سب ایک ولادت کا ٹھیکہ اور یہ خرد حرکت قبیحہ قابل لیم و حرام و فسق ہی بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوں
وہ تو تاریخ متینہ پر کرتے ہیں ہاں کوئی قید نہیں جب چاہیں یہ خرافات فرضی بتاتے ہیں یہ عبارت فتویٰ ثنائی
انکری مشہور ۱۲ میں یہ قوم ہے **قال** انہیں جانشین اس مجلس کو کی کچھ اصل کتاب اور سنت میں در نہیں نقل کیا گیا
کرنا اسکا کسی علم اور امت میں جو کہ پیشوائے دین اور جنگل مار نیوالے ہیں ساتھ انتشار اگلوں کے بلکہ یہ بدعت ہے ایجاد کیا اسکو
یہ وہ لوگوں نے اور خواہش نفسانی ہے کہ ارادہ کیا اسکو ٹکڑے ٹکڑے میں پیٹ کے کتوں بہت کھانیا والوں کا بچانا اسد منہم و
اعاذنا اللہ من شرور ہم آمین۔ بچا دے اللہ ہم کو ان لوگوں اور پتا میں رکھے ہم کو انکی شرارتوں سے۔ آمین
فتویٰ ثنائی انکری صفحہ ۴۱ میں یہ عبارت درج ہے ساور مولوی محمد حسین صاحب فقیر اگرچہ اس فتاویٰ میں شریک نہیں مگر
بہت کچھ مذمت مولد شریف کی کرتے ہیں وہ اپنے خربہ فقیر میں جو کہ اس فتویٰ سے بہت پہلے طبع ہو چکا ہے لکھتے ہیں
سے بزاروں فاسق و فاجر ہیں جمع محفل میں بوجیب نفس کی لذت ہے محفل میلاد و جو چشم دل بھی ہے بشتا تو کچھ
شیطان کو باکرہ کے زیر حکومت ہے محفل میلاد و حرام محل ہو یا حلال ان کے لئے نہ تفضلہ جلد حاجت ہے محفل میلاد
جزمی ہے ڈاڑھی تو موچھے بڑھی ہیں انشرکی بھیری انھیں کے بکثرت ہے محفل میلاد و جو بہت عمارت رسول خدا میں شاغل
ہیں یہ مشرکوں کی علامت ہے محفل میلاد و اگرچہ یہ عبارتیں اس قابل نہ تھیں کہ مروج کتاب کجیا میں لکریں اس معذرت
کے لئے لکھی گئیں میں نے یہ مقالات پر نشان سے تنگ ہو کر ظلم ٹھایا ہے بمحاب عدل انصاف و معذرت فرمائیں طبع
شما شیخ میں جو نظر ثنائی انوار ساطعہ کا بیان ہے واضح ہو کہ جب حضرات مانعین کی دراز نفسی برہمی مولد شریف کرنا لو
کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کھاتا اور ہندوؤں سے بھی بدتر ٹھیکر اور مولد شریف کو خرافات اور سانگٹا یا چٹا چڑی کلمات فتاویٰ
طبیعیہ بخشی سے بعید ہندو صفحہ ۱۷۷ میں نقل ہو چکی۔ علاوہ اس کے بعض سائل منکرین اور بھی دیکھے گئے انہیں بھی الفاظ
ناشائستہ مستند تھے اسوجہ اس نجیف نے بھی کتاب انوار ساطعہ میں جو سن ۱۲۰۰ یرہ سو دو میں چھپی تھی کہیں نہ بظور
طراحت اور کہیں صراحت بظور ملامت کچھ کلمات لکھے لیکن ان لوگوں کے برابر جند کتر سوڈ بھی اس سہارے پر کہ ہم شرفاً
انتقام کے مجاز ہیں۔ سورہ شوریٰ میں **وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا** یعنی بُرائی کا بدلہ برائی ہے مثل کسی بُرائی کا
مسا جوں کے سیقی زبان دہازی اولیٰ اپنی طرف بلا ساقہ خواہر فرما چکے وہ ہرگز اپنے پاؤں کی دھل شری اس پیش دستی کی نہیں کئے

اور میں نے جو لکھا تھا یہ بہت کم تھا لیکن وہ بھی میرے طرک کے خلاف تھا کیونکہ طبع تسبیح سے مبترا ہوں ہر ایک سے سلامت
روی رکھتا ہوں یہی وجہ تھی جو میں نے اپنا نام انوار ساطعہ بطبعہ سلسلۃ تیرہ سو دو میں ظاہر نہیں کیا تھا آخر کار
لوگوں میں خود بخود چرچا ہو گیا تمام شہروں میں یہ بات تک کہ ملک عرب میں بھی میرا ہی نام ظاہر ہوا مکہ معظمہ سے نادہ
اللہ شرفاً و تعظیماً جناب مرشدی و مستندی و میدی و متحدی ملا دیومی و خدی نیم روحی و جدی مرشد العلما و الفضلاء
شیخ العزیز و الکمال، شریعت آگاہ و طریقت پناہ معرفت و سنگاہ حقیقت اکثنا المولی المحافظ الحاج المہاجر فی جمیل الشیخنا
المہد عوب حاجی شاہ امداد اللہ علیہ و علیہ السلام والیام والیالی کا یہ ارشاد سلسلۃ تیرہ سو چار ہجری میں پہونچا کہ انوار
ساطعہ کے مسائل لائل مجھ کو پسند آئے لیکن مرضی کے خلاف یہ بات ہے کہ اور علماء ہم عصر و ہم قافلہ کی نسبت بعض الفاظ
شبیہ لکھے یہ اگر باب تحقیق سے بعید ہے میں اس کا عند پیش کیا کہ ابتداء اور صریح ہوئی لیکن پذیرا ہوا اور کس طرح ہوا
آپ تو اسی درجہ کی نصیحت فرمائیں گے کہ آپ جس مقام پر ہیں یعنی خودی کو مٹائے ہوئے اپنے نفس پر چاہر دو وہ قہر
لوگوں کی ایذاؤں پر صابر و صبور و شاکر و قہرمان و العافیین عن الناس آپ کا شیوہ اور دستور
زبان پر یہ آیت جاری و لکھن صبور و عنقرآن ذلک من عذرہ الا فؤادہ لعل میں نے حضرت کا قرآن مان لیا
اور مولوی غلیل الرحمن صاحب جوآن ایام میں وہاں موجود تھے حضرت سے شنوی شریفین پڑھتے تھے میں نے ان کو
ایک خط ان ایام میں لکھا تھا اسی میں یہ مضمون لکھ دیا کہ حضرت سے عرض کرو بچو کہ جو الفاظ تیز و تند کسی کی نسبت
لکھے گئے ہیں ان کو نکال دو رنگ اور فریق ثانی جو کچھ زبان ہرازی کر چکے ہیں اور کر رہے ہیں پیر صبر کر کے انتقام
لو نگاہ پھر اس کے جواب میں حضرت مرشدی کا جو کرامت نامہ تقدس شامہ صادر ہوا نقل کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے
عزیزی و محبی مولوی عبدالمسیح صاحب دام محبتکم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد دعائے اندیاد
علم و اخلاص مکشوف باو کہ باطلال مع مضمون خط شما کہ غلیل الرحمن نوشتہ بودید نہایت محفوظ خدمت چمکہ خراکار
سماطہ بخدا کے عظیم بذات الصد و ساقیاد نیست لازم آئے کہ از کتاب انوار ساطعہ خود کلامیکہ دران تیز تلمی و غیبا نفسانی
شدہ باشد کہ اس از طرز تحریر اصحاب تحقیق دار باب تہذیب بعدیلاست و اسماے برادران طریقت خود و عبادت داسما
و دیگر کہ از نور نفسانی صادر شدہ باشد خارج نمایند و مضمونیکہ قیامیکہ و بین اللہ تعالیٰ باخلاص و برائے اظہار امر حق
باشد باقی دارمانشا را اللہ تعالیٰ مقبول خواہد شد و اگر کے ہر دیناں چیزے نذیر شدہ ہے تحریر جواب ابواب فطوہ
چرا کہ قصد شما اظہار حق بود و ظاہر شد و بس و فی التحقیق نفس مطلب کتاب موافق مذہب و مشرب فقیر و بزرگان
فقیر است خوب نوشتید جزا کہ اللہ خیر بجزا کہ اللہ تعالیٰ مادشا و جمع مومنان را و ذوق و شوق و محبت خود داشتہ

حسن خانہ نصیب کنندہ میں ۱۰ ابراہیم الاثم فقیر امداد اللہ علیہ عنہ محررہ ۲۲ شوال سنۃ الثمانۃ مائۃ معظّمہ محلہ جمارہ
الباب انتہی ۲۰: در ایک خط مولوی غلیل الرحمن صاحب کاکہ معظّمہ سے آیا آپس لکھا تھا کہ حضرت مرشدی ارشاد
فرماتے ہیں کہ جب دوبارہ کتاب انوار ساطعہ مطبوع ہووے پانچ چھ نسخہ ہمارے پاس ضرور روانہ کریں سہتی
الحاصل بعد دو دو صحیفہ شریفہ حضرت مرشدی و مستندی کے مجھ کو فرصت نظر ثانی کی نہ ملی۔ بناؤ علیہ یہ بات ملتوی
رہی۔ جب خطا ہر طرّف سے طلب انوار ساطعہ میں آنے لگے مجبور ہو کر یہ تحریر کہ اب دوبارہ مطبوع ہو جانا چاہیے
سنہ ۱۲۸۵ھ میں نظر ثانی شروع کی حضرت مرشدی و مولائی کا ارشاد زبانی بعض آئندگان مکہ معظّمہ چار پانچ
مقام کے لئے تھا میں نے یہ کیا کہ ہر مقام سے جس لفظ کو موجب ملال سامع سمجھا نکال دیا حتیٰ کہ مانعین کی طعن
آئیں عبارتیں مع جواب کل خارج کر دی گئیں کہ نہ آج الفاظ بعینہ انوار ساطعہ میں نقل کئے جائینگے نہ ان کے
جواب میں اسی طرح کے الفاظ جواب ترکی بہ ترکی آئیگے بلکہ اس پر اختصار کیا گیا کہ فریق ثانی کی بعض عبارتوں کو بلا کر
جواب لے لیا۔ اولیٰ میں بطور نمونہ لکھ دیا مجھ کو رضا جوئی حضرت مرشدی و مولائی کی بجاں و دل منظور ہے تعمیل
ارشاد مرشدی میں تصور کرنا سراسر قصور ہے تعجب کرتا ہوں اُن لوگوں کے حال پر جنہوں نے شہر میرٹھ کے مطبع حقیقۃ
العلوم میں اشتہار چھاپ کر شائع کیا کہ نلال فداں عالم نے جناب حاجی صاحب یعنی حضرت مرشدی و
مستندی سے بیعت تصوف میں کی ہے نہ شریعت میں مائی اخذ اگر وہ لوگ اس گفتگو کو اپنے ہی کسم پوتے میں
بھی سکوت کرنا لیکن جب یہ بات مطبوع ہو کر شہر ہوئی اور کسی صاحب نے اسکی ملامتی نہ کی تو مجھ کو اسکا وضع
کرنا ضرور ہوا واضح ہو کہ تصوف کی چار منزلیں ہیں شریعت، تزکیۃ، معرفت، حقیقت۔ جب تصوف
کی بیعت ملان لی تو چاروں میں بیعت مان لی پھر ایک منزل سے خارج ہونا عجب افسانہ ہے اِنَّ هَذَا شَيْءٌ عَجَبٌ
اور حضرت کی بیعت شریعت سے کیوں انکار کرتے ہیں حضرت کو اتباع شرع شریف میں بڑا اہم ہے اور
مسائل فروع و اصول قواعد اہل سنت میں تحقیق تمام ہے پس آپ عارف بھی ہیں اور عالم بھی اور عالم شریعت
ہونے کے لئے علم فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں بناؤ علیہ اگر حضرت کو منطق و معادلات میں مرادیت نہیں تو
کیا حرج ہے منطق ایک آلہ ہے جس سے خطرات فی الفکر سے آدمی محفوظ رہتا ہے۔ میر سید شریف رحمۃ اللہ
علیہ نے خود تصریح کی ہے جو لوگ من عند اللہ مؤید ہیں بغیر اس قدسیہ وہ علم حقایق میں محتاج فکر و نظر کے
نہیں ہوتے یعنی اُن کو منطق سے کچھ کام نہیں اُن کے ذہن میں حق سبحانہ اس حدس پیدا کر دیتا ہے کہ حجت
مہدوی سے معاملہ کو پہنچ جاتے ہیں بلا فکر و نظر جس شخص کو یہ بات آزمائی منظور ہووے تو جو وقت حضرت

شفیق شریف کا درس دیتے ہیں اس وقت دیکھیے اور معلوم کریں کہ جن مطالب میں بڑے بڑے معقولی
 مستحضر ہیں آپ ایک اشارہ میں حل فرما دیتے ہیں حتیٰ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے آپ کی ذات کو جامع علم شریعت
 و طریقت بنایا ہے اور یہ نحیف شریعت اور طریقت ہر طرح حضرت سے اعتقاد رکھتا ہے اسلئے تعمیل ارشاد حضور
 کی بجا آوری واجب سمجھی اور اس کتاب میں نظر ثانی کریں کہ جو عبارت طعن و تشنیع آمیز تھی نکال دی لیکن
 جب قلم ترمیم پر اس وجہ خاص ہے اٹھایا تو پھر یہ بھی عمل میں آیا کہ بعض بیان جو کچھ ہماری مطالب
 اصلیت کے موقوف علیہا نہ تھے مثل کیفیت تعمیر مسجد دیوبند و مسئلہ سماع و حقہ وغیرہ گھسائے گئے اور جو
 مؤید مطالب تھے انہیں بڑھائے گئے اور بعض مضامین جن کو مانعین ایک عبارت سے نہ سمجھتے تھے دوسری
 عبارت سے سمجھائے گئے واللہ ولی التوفیق و بیدہ ازمتہ التحقیق لمعشرہ الشہ میں حال ہے براہین قاطعہ
 کا واضح ہو کہ جب مسئلہ میں انوار ساطعہ مطبوع ہو کر مطبوع خانہ میں آیا اکثر شائقین حق طلب
 نے دور دور سے کسی نے قیمت کسی نے ہدیہ منگا کر مطالعہ کیا اساقا صی بلاد و ماکن بجا سے بہت شکریہ
 کا مضمون لکھا آیا کہ الحمد للہ ہم نے اس کتاب کے سبب بہت مقالات و ادوہام و تشکیکات سے ایمان
 کلی پایا پھر دو برس بعد یعنی مسئلہ میں اس ایک کتاب براہین قاطعہ بحجاب انوار ساطعہ مطبع ہاشمی
 میرٹھ میں چھپی اس سبب سے کہ یہ کتاب جب الامام مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی مطبوع ہوئی دیا چہ
 مقام اظہار نام مؤلف میں ان کے مزید مولوی خلیل احمد صاحب فیضی کی نام ہے اور ختم کتاب پر مولوی
 رشید احمد صاحب موصوف کی تقریظ واسطے تصدیق جواب و تائید و تحسین کتاب کے زیب ارقام ہے مجھ کو
 میرے بعض احباب و نیز بعض علماء دیوبند و پنجاب وغیرہ نے خطوط لکھے کہ تم براہین قاطعہ کا جواب کیوں
 نہیں لکھتے یعنی اس کتاب میں نہ تحقیق حق بلکہ غیظ قلبی کو نظر ہر کیا ہے نہ کوئی دلیل معقول نہ موزوں
 جواب صرف کلمات غیر معذبہ اور نامصواب کے کتاب کو بھرا دیا مناسبت میں کوئی لفظ باقی نہیں رکھا جو اس پر
 نہیں لکھا اگر ساری کتاب کا انتخاب ہو تو غالباً مضمون سب بستم و غیظ و غضب میں نصف کتاب ہو
 اس کتاب کا جواب لکھنا بہت ضرور ہے میں نے کہا تہلیل و تجلید کا چند وجوہ سے سکوت منظور ہے وجہ
 اول یہ ہے کہ حضرت مرشدی جناب حاجی صاحب ادام اللہ ارشادہ تحریر جواب ابجواب کے خواہ اسی
 کتاب کا ہو یا کسی اور رسالہ نامصواب کا عموماً باقتضائے رفع نزاع مانع میں چنانچہ رقعہ ہدایت مرقعہ
 حضرت کا جامعہ ثانیہ میں منقول ہو چکا۔ مزید برآں یہ کہ علامہ ذی جاہ شہر بلا سنۃ والاخواہ استاذنا

الحاج المہاجر مولانا رحمۃ اللہ الہندی المکرانوی رحمۃ اللہ علیہ خفقہ اللہ بالغامہ الجلی والضحی نے بھی ایک نامہ رحمت ختامہ اسی مضمون میں روانہ فرمایا ہے چنانچہ مجسٹہ منقول ہوتا ہے رحمہ مولوی صاحب شفیق عالم مولوی عبد السمیع صاحب سلامت سلام مسنون کے بعد مرام ہے کہ آپ جو درجہ میں سے محبت اور بے تکلفی ہے اسیے نکھتا ہوں کہ جواب کی اور مولوی رشید احمد صاحب کی مخالفت حد کو پہنچائی اور تحریر بھی اب بڑی سختی سے ہوتی ہے اسیلئے حافظ عبد اللہ صاحب جو مدرس دوم مدرسہ فقیر کے ہیں ان کو دہلی سے چٹاری واسطے لینے زر مقررہ دو برس کے چوسہ کار چھتاری سے وصول نہیں ہوا بھیجننا ضرور تھا سو انکو تاکید کی گئی کہ جاتے یا آتے آپ بھی میرے میں ملیں سو وہ ملاقات کر کے زبانی بھی آپ کے کہیں گے کہ یہ مقدمہ جتنا ادب سکے دباؤ اور ہرگز نہ بڑھائی تو فقط والسلام راقم آٹھ محرمہ اللہ ان کے معظیہ انتہی بھلا جبکہ استاد اور بیرونیوں کا ایک ہی ارشاد ملک واجب اللادب یعنی عرب کے آئے تو بندہ کس طرح اب اس باب میں قلم اٹھائے۔ وجہ ثانی یہ کہ شرذعہ میں جب مانعین نے مولد شریف کرنے والوں کو احمق اور ضال اور کھنڈیا کے جنم کرنیوالوں سے بھی بڑھ کر لکھا اور یہ کلمہ دور دور یعنی رستم و شام و مقصرو میں و حرمین شریفین و بیت المقدس وغیرہ کے علماء و عظام اور مشائخ کرام اگلے پھلے اسیار و اموات غرضکہ جمیع ذوات با برکات ایک پہنچتا تھا سب کی برارت اور مذہب حق کی نصرت کے لئے میں نے رسالہ انوار ساطعہ لکھا تھا اور اسی افلاص نیت و انصاف حق کی باعث یہ رسالہ طالبان حق میں مقبول ہوا اور مشہور ہوا اور شہرہ کا دور دور ہوا اب جو یہ کتاب براہین قاطعہ چھپی ہے تمام لعن و لعن وغیرہ سے بھری ہوئی ہے نہ کوئی مفہون سنجیدہ نہ سوزوں تقریر جہان نیک نظر کیجئے میری ذات خاص کی توہین و تحقیر بناؤ علیہ میں اپنی ناک و غصہ کا انتقام نہیں لیتا ان کے الفاظ ثقیلہ کا جواب نہیں دیتا حدیث خیر الانام علیہ اکمل الصلوٰۃ والسلام سے ہم معلوم کر چکے ہیں کہ جب تک انسان اپنی برائیوں کو مٹ کر چپ رہتا ہے اس کی طرف سے فرشتہ جواب دیتا ہے اور جب یہ خود جواب دینے لگتا ہے تب فرشتہ جواب انتقام کو آتا ہے چپ ہو کر اپنی ماہ لیتا ہے اسلئے مجھ کو خط نہیں کہ میں بذات خود اپنے نفس کا انتقام لوں اب یہی اچھا ہے کہ قلم کو جواب کا انتقام لوں وجہ ثالث یہ ہے کہ جب براہین قاطعہ چھپ کر ادھر ادھر اُھرتا ہے اور اس کے متعلقین نے انوار ساطعہ کو مجھنا شروع کیا تب میں نے اپنا رسالہ انوار ساطعہ علماء عصر کی خدمت میں بھیج دیا تاکہ اس کا ملاحظہ من مولیٰ الی آخرہ و حقاً حرفاً فرمائیں اگر مضمون درست اور حجت چمکتی پائیں تو اپنی تصدیق اور ترقیم تقریظ سے اسکو مزین

فرمائیں چنانچہ بڑے شہروں کے نامی اکابر فضلاء اور دور دور کے مشاہیر علمائے اس کتاب کو بالاتفاق پسند کیا اور ترقیم تقریفات سے اس تحیف کو سر بلند کیا ان تقاریط سے یہ ہویا ہے کہ انوارِ طالعہ کا دعویٰ اور دلیل سب درست و کجا ہے چنانچہ وہ تقاریط نو چہارم میں انشاء اللہ تعالیٰ ہم قوم کو کر نیکی اور ناظرین انکے مضامین بلاغت آئین معلوم کر نیکی پس ہم کو جواب دینے براہین قاطعہ کی کیا حاجت ہے ہمارے مضامین پر کثرت سے اجماع ہونا سلف و خلف کا اور نیز اتفاق اسوقت کے علمائے ذی شرف کا کافی حجت ہے و جدہ را بعد یہ ہے کہ مولف براہین قاطعہ نے بہت مضامین ایسے لکھ دیے جس سے اکثر اہل اسلام متوحش و نفور ہو گئے مثلاً یہ مسئلہ براہین قاطعہ میں ہے کہ جو کوئی یوں کہے کہ خدا تعالیٰ کا جھوٹ ہونا ممکن ہے اسپر طعن کرنا جہالت ہے صلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی بنی آدم کے بھائی ہیں الی آخرہ۔ قید ایمان کی بھی شرط نہ رکھی جو آپ کریمہ اھما المؤمنون اخوة سے بعض آدمی ثابت کرتے تھے صلا و ترکی ایک رکعت کو قوت ہے صلا جو کوئی آٹھ رکعت تراویح کو سنت حبانے نہیں کو وہ قابل عتراف نہیں صلا ۲ دیوبند کے عالموں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کینہ مہندی ہونا آگیا صلا احرار میں شریفین کے علماء کو رشوت دیکر جو چاہو فتویٰ لکھوا لوالی آخرہ۔ پس گویا یہ دامنِ کفر کا نازل اللہ فا ولئک ہم الکافرون کے مصداق ہیں صلا عوام کا مذہب معین نہیں ہوتا فی آخرہ یعنی سب لانا مذہب ہوتے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ دنیا میں زیادہ تر عوام ہیں اور جو عوام ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہم کو خود بصیرت حاصل ہے چنانچہ فرقہ غیر مقلدین کی زبان پر جاری ہے پس خواص بسبب علمیت اور عوام بسبب نادانیت تقاید سے نکل گئے تو تقلید اور جسپر اجماع مدت سے چلا آتا ہے کہ عمر گئی ایسا مسئلہ ایسے رقت پر شور و شر میں کھنا خلقت میں آگ لگاتی ہے۔ صلا ۱۲ مسئلہ اختلاف فی بلا ضرر و مفاد بھی جائز ہے آخر یعنی تقاید امام فاضل کی واجب نہیں جس کا جی چاہا بلا ضرورت مسئلہ کسی امام کا لے لیا صلا جس کو ایک نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہوا اسکے ذمہ سے حج ساقط ہو جاتا ہے۔ متکار حلیہ طلب آدمیوں کے لئے ابھی دستاویز لکھ دی وہ کہہ دیا کر نیکی کہ ہم سے جہانِ اوزنوں کے سفر میں بیشک نماز ادا نہ ہوگی بناؤ علیہ ہم کو جانا حج کے لئے ضرور نہیں اسمیں کیا حکمت ہے کہ ایک فرض ادا کر لے کو جائیں دوسرا قضا ہو جائے صلا ۱۳ ہندوستان کے آدمی صدقہ اموات دیکھ کر کہتے ہیں دوسری جگہ لکھا صلا کہ الربا شرک الی تو صدقہ اُن کا بھی اور ریائی ادا ان کو مشرک ٹھہرایا۔ صلا ۱۴ ہندوستان کے آدمی تعین تاریخ میں تشبہ باہنہ دہرتے ہیں و تشبہ کو دوسرے مقام

صد۱۱ پر لکھا کفر ہے۔ گویا سوم و چہلم کرنے والے کا فریضہ اسے یہ کیسی بے انصافی اور زباں زوری ہے کہ سب کی نسبت حکم دیا و رسم و تشبہ بالہنود کا دیدار یا حدیث ۱۴۱ محفل مولد شریف کرنے والے کنہیا کا جنم کرنیوالوں سے بھی برتر حکم ہیں وہ تو سال بھر میں ایک بار کرتے ہیں یہ جب چاہتے ہیں خرافات فرضی اور سانگ ولادت کا کر لیتے ہیں الحاصل بہت مقامات پر ایسی ایسی تقریریں دل آزار رقم کی ہیں جس سے اہل اسلام علما و غیر علما سب کبیدہ خاطر ہو گئے کوئی قلم سے کوئی زبان سے ہر شخص حسب استعداد ان کے مسائل کی تردید کر رہا ہے جب اس کتاب کی یہ حالت ہے تو مجھ کو جواب لکھنے کی کیا حاجت ہے ہاں جو کوئی مشہ صاحب براہین قاطعہ کا واجب النفع سمجھا جائیگا اب نظر ثانی کر رہا ہوں خاص اپنی انوار ساطعہ میں اس شبہ کو لکھ کر حل کر دیا جائیگا وجہ خاص یہ ہے کہ مؤلف براہین قاطعہ کو اگرچہ بظاہر میرے مسائل و دلائل پر شدت سے انکار ہے لیکن اسی انکار میں خاصی طرح اقرار ہے چنانچہ حدیث ۱۶ میں آپ لکھتے ہیں روایات سندرجہ انوار ساطعہ کی بابت (آپ کی سب روایات منقولہ مسلم ہیں) دیگر حدیث ۱۷ میں لکھا جمع بین العبادتین کا کوئی منکر نہیں الی آخر ہم کہتے ہیں فاتحہ و اطعام طعام میں جمع بین العبادتین ہی تو ہے دیگر حدیث ۱۸ سے ہر روز ثواب پہنچانا اور عیدین کو اور شب براءت کو بھی درست ہے الی آخر یہ پھر فاتحہ و طعام ان ایام میں ایصال ثواب ہی کے لئے تو ہوتا ہے دیگر حدیث ۱۹ میں لکھا کہ جو فقراء کے واسطے ہو بطور صدقہ تو نفس طعام سباح ہو فقر کو اگرچہ تبیین یوم کی بدعت ہے اگرچہ حدیث ۲۰ میں اگرچہ طعام صدقہ ہے اور ثواب پہنچ گیا تو اس فعل تعین کی وجہ سے مکروہ ہو گا الی آخر حدیث ۲۱ میں مانعین اس عمل کے بدعت ہونے کے قائل ہیں نہ کہ ایسی صورت میں منکر وصول ثواب کے۔ دیکھیے ایصال ثواب تعینات مرد و بھند میں بھی ہو جانا تسنیم کیا اور تعین کو بدعت کہا سو ہم بدعت حسنہ کہتے ہیں اور دلائل انوار ساطعہ میں مذکور ہیں دیگر حدیث ۲۲ سے لفظ نا شغال کو متقدمین سے لیکر آج تک بدلتے چھ آتے ہیں اور نسبت کا رنگ بھی بدلتا رہتا ہے مگر اصل مطلق واحد ہے الی آخر یہی جواب ہمارا فاتحہ اموات و محفل میلاد شریف میں ہے کہ اصل مشتق واحد ہے گورنگ اور طریق بدل گیا دیگر حدیث ۲۳ میں مانعین زفرحت ولادت کو بڑا کہیں اور نہ ذکر ولادت کو منع کریں بلکہ ایسے امر مستحسن ہیں الی آخر یہ دیگر حدیث ۲۴ میں ہے کہ فرحت ولادت خیر عالم میں جس قدر کیا جائے ہو وہ مشروع وہ بھو ثواب الی آخر یہ دیگر حدیث ۲۵ میں بدعت حسنہ نسبت ہی ہوتی ہے اسکو باعتبار ظہور اور شیوع کے کہا جاتا ہے الی آخر۔ پس ہم کہتے ہیں فاتحہ طعام اور مولد شریف

دونوں سنت ہیں کیونکہ ان کی اصلیں قرونِ ثلثہ سے ثابت ہیں گو ظہور اور شیعہ ان امور کا ہیبت
 کہ انہی بعد میں ہوا پس اس ظہور خارجی اور شیوع کے سبب ان کو بدعت حسنہ کہنا چاہیے نہ بدعت
 ضلالت و یکر صلاۃ کھانے اور شیرینی کی بحث تو چند دفعہ ہو چکی کہ اہل اُس کی مباح اور تخصیص
 اور تاکد مروج سے کراہت پیدا ہوئی۔ یہ ذکر ہے کھانے اور شیرینی محفل مولد شریف کا و مگر صلاۃ سے
 قیام مباح تو تھا مطلقاً اور تعظیم شان ذکر فخر عالم علیہ السلام کے واسطے مستحب بھی تھا مگر جہلا کے
 تعین اور تخصیص اور عوام کے سنت اور وجوب بدعت ہوا تھا صلاۃ سے اور مولد کبیر وغیرہ میں جو
 مستحسن کہا ہے (یعنی قیام مولد شریف کو) تو اصل مطلق کے فرد کی وجہ سے کہا ہے بظن غالب ہا
 عروص اس قید اور تاکد کا ہوا تھا بخلاف ہمارے زمانے کے انجو و یکر صلاۃ ۲۴ سے تاویل جلی کی ہے
 کہ وہ ذکر مطلق کے فرد کی وجہ سے قیام کرتے تھے اور تعین مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ
 عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتے تھے اب وہ امر نہیں۔ مگر وہ ہو گیا دیکھئے قیام کو بھی مان لیا باقی یہ
 بات کہ اب مکر وہ ہو گیا سو یہ ان حضرات کے اجتہاد سے مکر وہ ہوا اسکو ہم تسلیم نہیں کرتے و مگر نہ
 یا رسول اللہ جو بعض اشعار و قصائد میں جاتی ہے اسکی بابت براہین قاطعہ صلاۃ میں لکھا ہے اگر
 ذات فخر عالم کو حاضر ناظر بالذات کوئی عقیدہ کرے تو مشرک ہوتا ہے اور اگر یہ عقیدہ نہیں بلکہ محض
 محبت میں کہتا ہے یا وجہ اسکے کہ اگر منمن صلاۃ و سلام میں ہے تو ملائکہ آپ تک پہنچا دیں گے اور جو
 بدون اُس کے ہے وقت عرض اعمال کے پیش ہو جائے گا تو جائز ہے انجو دیکھئے یہ مطالب لکھے
 ہوئے انوار ساطعہ کے سب تسلیم کر لیتے ہیں اور وہ جو ہر ایک بات میں تسلیم کے کچھ کچھ شاخ انکار
 کی بھی درج کی ہے سو حقیقت اسکی انوار ساطعہ میں ناظران حق طلب ملاحظہ کریں کہ ہر محبت کی کیفیت
 اپنے اپنے مقام پر کھول دی گئی ہے علاوہ برائے عاقلان مخن فہم بخوبی سمجھتے ہیں کہ یہ شاخ لکنا ایسے
 ہے کہ جب تمام ترمید انوار ساطعہ کا لیا کچھ تو شاخ نکال دینی چاہیے ورنہ سب لوگ کہیں گے کہ یہ کیا رو
 لکھا ہے کہ ہر بات کو مان لیا ہے اور بڑا قائلہ بنا میں قاطعہ سے یہ حاصل ہوا کہ بیشتر اکثر ناواقف
 آدمی ہم سے الجھا کرتے تھے کہ یہ ملا و سر و مکانات علیہ فضل التسلیمات و نیز ناخدا موت بدعت ہے
 اور بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں جو بدعت ہے وہ ضلالت ہے اور جو ضلالت ہے وہ فی النار ہے ہر چند
 ہم ثبوت دیتے کہ بدعت دو قسم ہے ایک سنہ مذمومہ دوسری حسنہ محمودہ لیکن وہ ہرگز نہ مانتے

جب میں نے انوار ساطعہ میں تقسیم بدعت کا قاعدہ مدلل بدلائل شرعیہ ترقیم کیا مولف برامین قاطعہ نے
 ص ۱۳ میں اسکو تسلیم کیا عبارت انکی یہ ہے دو امر بعد فخر عالم علیہ السلام کے حادثہ ہوا مطلقاً خواہ
 محمود ہو خواہ مذموم اسی اسکے جواز کی دلیل شرع میں موجود ہو یا نہ ہو سو اسکی دو قسم کرتے ہیں قسم اول محمود کی جسکی
 دلیل جواز کی شرع میں ہے اور دوسری مذموم کہ دلیل اسکی جواز کی نہیں پس قسم اول کو بدعت حسنہ نام
 رکھتے ہیں اور ملحق بالسنة جانتے ہیں اور دوسری قسم بدعت ضلالتہ ہے (الح) واضح ہو اگرچہ مولف برامین قاطعہ
 یعنی مولوی خلیل احمد صاحب انیشجوی کا اس قاعدہ کو تسلیم کرنا فی لغتہ و نظر الی داتہ : مصفا یکسی بشر کے
 نزدیک مخالفین یا موافقین میں قابل اعتماد و استناد نہ تھا لیکن چونکہ ان کا یہ سب مسودہ حقیقت مانگے پیر و شہد
 مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے انگٹکاس تنویر افادات و افاضات سے منور ہے اور پھر یہ بشرط ہر تقریب
 بھی انکی آخر کتاب میں یہ جلوہ تصدیق جمیع مسائل و دلائل جلوہ گر ہے بنا علیہ اس کتاب کا ہر مضمون بقاعدہ
 مشہورہ نونا القمر مستفاد من نور الشمس مولوی رشید احمد صاحب ہی کا مضمون متیقن ہو کہ بارے اسلام
 نواح میں جمیع مانعین کے نزدیک مستند معتبر ہے کچھ لکھ کہ مانعین کو اپنے ایسے مسلم الثبوت کی زبانی
 ہمارے قاعدہ کی تصدیق کامل ہوئی اور ہم کو انکی صحیح خراشی لائینی سے نجات ملی ہوئی و دوسرا
 قاعدہ برامین قاطعہ سے یہ ہوا کہ بعض صحاب علم و نظر اگر تقسیم بدعت کے قائل بھی ہوتے تھے تو یوں
 کہتے تھے کہ بدعت حسنہ اگر ہے تو بس قرون ثلثہ تک ایجاد درست لا کلام ہے اور بعد قرون کا ایجاد باطل
 ضلالت اور حرام ہے۔ یہی اسکا رد انوار ساطعہ میں کامل کیا اور بدلائل شرعیہ ثبوت و یا کہ ایچہ کرنا اس
 امر کا جو کہ خیر اور سعد ہے جائز ہے گو قرون ثلثہ کے کتنا ہی بعد ہے چنانچہ اسکو بھی مولف برامین قاطعہ
 نے ص ۲۹ میں تسلیم کیا عبارت یہ ہے جسکی جواز کی دلیل قرون ثلثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی اُن
 قرون میں ہو یا ہند اور خواہ اُسکے جنس کا وجود خارج میں ہو یا ہو یا ہو وہ سب مستند ہے فی بخروہ پھر
 اسی ص ۲۹ میں گیارہ سطر کے بعد لکھتے ہیں دیکھو کہ تقلید شخصی کی دلیل قرون ثلثہ میں موجود ہے گو وجود خارجی
 اسکا کبھی ہوا اس ہم کو بحث نہیں الی آخرہ پھر باری سطر کے بعد کھا لہذا بالتعمین وجود و جب نیت و تصدیق شخصی
 بعد زمانہ قرون ثلثہ کے ہوا اگرچہ وجود شرعی اس کا قرون ثلثہ میں ثابت تھا الی آخرہ دیکھئے مولف برامین نے
 اس مقام میں اقرار کر لیا کہ یہ ضرور نہیں جس امر کا وجود خارجی قرون ثلثہ میں ہوا ہو وہ منع ہو بلکہ
 صرت دلیل جواز کا : جو قرون ثلثہ میں پایا جاتا کافی ہے جس امر کی دلیل کا وجود اُن قرون میں ہے یا پھر

امر بوجہ و خارجی خواہ کبھی کسی زمانہ قریب یا بعید میں موجود ہو وہ سب سنت ہے اور صلی اللہ علیہ وسلم کی کھابعت سنت
 سنت ہی ہوتی ہے اسکو بدعت باعتبار شیوع اور ظہور کے کہا جاتا ہے چنانچہ اوپر بھی یہ عبارت نقل ہو چکی
 پس وہ جو بعض نادان حق منکرین جھگڑا کرتے تھے کہ محفل مولد شریف نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا نہ کسی صحابی نے نہ کسی تابعی نے نہ تابعین کے اتباع نے بنا کر علیہ یہ محفل بدعت سینہ ہے سو یہ دعویٰ
 اور دلیل اور سب قائل و قیل ان کی تقریر براہین قاطعہ سے بالکل رو ہو گئی اسلئے کہ اس محفل کا موجود
 بوجہ و خارجی ہونا ان قرون میں کچھ ضرور نہیں دلیل جواز کا پایا جانا ان قرون میں کافی ہے باقی رہی یہ بات
 کہ کوئی تھوڑی سمجھ کا آدمی دلیل کے معنی یہ نہ سمجھے کہ اگر اس فعل خاص کا نام صراحتہ اور اسکی کل کیفیت
 کا بیان بعینہ تشریحاً قرون ثلثہ میں ہو گا تب وہ فعل بعد قرون جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا خوب یاد رکھو کہ یہ
 ہرگز مراد نہیں اسکا تقصینہ بھی مؤلف براہین قاطعہ نے کر دیا ہے اسلئے کہ انوار ساطعہ میں یہ مضمون لکھا گیا ہے کہ
 تعمیر مدرسہ کبھی تم بدعت حسنہ یعنی ملحق بالسنۃ اور سنت حکیمہ مانتے ہو پھر یہی ہی محفل مولد شریف اور فاتحہ
 اموات بھی ہے اگر یہ اموات اسوقت میں بہیئت کذا ثانیہ ثابت نہیں تعمیر مدرسہ بھی بہیئت و صفت کذا ثانیہ و جرح حال
 قرون ثلثہ سے ثابت نہیں اسکا جواب براہین قاطعہ میں دیا ہے مثلاً تعمیر مدرسہ کی محض کم فہمی ہے صفحہ
 کہ جب اس صاحب صفحہ طالب علم دین فخر ارمہا جریں رہتے تھے مدرسہ ہی تو تھا ہم کا فرق ہے لہذا اہل سنت ہی
 ہے ہاں تبدیل بہیئت مکان کی ہو گئی الی آخرہ اب ہم یہ ماننا صاحب براہین قاطعہ کا حال کھولتے ہیں واضح ہو کہ
 صفحہ ایک سایہ دار مکان تھا مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اصل اسکی یہ تھی کہ تحویل قبلہ سے پہلے مسجد شریف
 کی جانب شمالی قبلہ تھا جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو قبلہ اولیٰ کی دیوار قائم رہی تاکہ یہاں فقیر مسکین یعنی خفا کا
 گھر ہر کچھ نہیں رہا کہیں ذکرہ فی جذب القلوب عن الذہبی از منتخب لغات میں ہے جمعہ از غریبان
 اہل اسلام کہ خانہ ندا شتند در موضع از مسجد کہ بالایش پوشیدہ بودند می نذرانہ ندا و مسجد بخاری میں ہے
 کہ جب صدقات کہیں آتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاحب صفحہ کو بھیج دیتے اور شکوۃ کے باب فضل
 الفقر میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے شہر اصحاب صفحہ دیکھے کسی کے پاس چادہ
 اور چادر ہٹنے کو نہ تھا بس ایک ایک کپڑا تھا کسی کے پاس قطیعہ تھی باندھنے کو نہ تھا اور کسی کے پاس وبراڑھ ہٹنے کو ملی تھی
 جسکو گلے میں باندھ لیتے تھے کسی کی آدھی پنڈلی تاکہ کبھی یا تہ بند نہ پٹتا تھا اور کسی کے ٹخنوں تک وہ لوگ اپنے
 کپڑوں کو سجدہ وغیرہ کی حالت میں نہ بنا کرتے تھے کہ مبادا مقام سترت کھینے اور دوسرے کو نظر آئے

انتہی اور کام آن کا یہ تھا جو قرآن شریف میں ہے یدعون دھم بالغلالة والعشى یزیدون وجہ یہ آیت
 کریمہ دو جگہ ہے سورۃ انعام میں اور سورۃ کہف میں کہا تادمہ مفسر نے یہ آیت اصحاب صفہ میں نازل ہوئی وہ ایک
 نماز پڑھ کے بیٹھے رہتے کہ اب دوسری نماز پڑھینگے اس صورت میں یدعون دھم کے معنی یہ ہے کہ نماز پڑھتے
 ہیں یا یہ معنی حضرت ابن عباس اور مجاہد سے بھی روایت ہیں اور بعض مفسرین نے یہ کہا کہ یدعون دھم سے
 یہ مراد ہے کہ دعا کرتے ہیں خدا سے اور نیا کرتے ہیں اسکو یہاں برابر ہم نخی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ انہی تعمیر
 الکبیر العالم اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی یہ معنی اختیار کیے ہیں سورۃ انعام میں ترجمہ آیہ کریمہ مرقومہ الصدہ فرما
 ہیں مناجات می کنند پروردگار خویش را با مداوہ و مسامی طلبند و سادہ اور انتہی اور شاہ عبدالقادر لکھتے
 ہیں پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام چاہتے ہیں اسکا منہ انتہی اور صبح و شام سے مراد دوام ہے یعنی
 وہ لوگ سدا مناجات الہی میں رہتے ہیں اللہ کو پکارتے ہیں اب مدرسہ کا مسئلہ معلوم کرنا چاہیے کہ
 سب علمائے دینی زمانہ تعمیر مدرسہ کو جائز فرماتے ہیں کسی نے اپنی اصلاح کے موافق سنت حکمیہ اور علمیہ پر
 کہا اور کسی نے بدعت حسنہ قرار دیا صفہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نظیر اور دلیل تعمیر ہے اب
 اصحاب انصاف و عدل خیال فرمادیں کہ اصحاب صفہ کی حقیقت اور اشغال اور طلباء مدرسہ کی کیفیت
 صدور اشغال میں کیا کیا کچھ تباہین ہے اور اسی طرح بنا بر صفہ تعمیر مدرسہ میں حقیقت و صنفہ و وضع کس قدر اشغال
 ہے کسی چیز میں اشتراک نہیں نہ نام نہ تعمیر مکان میں نہ کیفیت اشغال اصحاب مکان میں بجز ایک بات کے کہ
 صفہ بھی ایک مکان تھا جہیں مسلمان طالبین رہتے تھے مدرسہ بھی ایک مکان ہے جہیں مسلمان طالبین رہتے
 ہیں یہ ایک علت جامعہ مشترک دونوں میں دیکھ کر تمام علمائے موافق و مخالف مدرسہ کو بے نزہت رکھتے ہیں چنانچہ اسی
 اور علت پر مولف برائین اور انکے مرشدا و مقرر ظن تعمیر مدرسہ کا جواز مسلم رکھا ہیں نہ بت ہو گیا کہ امر خیر تو بیانی
 کے جواز و تحسان کے لئے اتنی دلیل کافی ہے جیسے آجکل کی ہیئت و کیفیت مدارس کے جواز کے لئے جو وصفہ دلیل کافی
 سمجھی گئی تو تبدیل ہیئت بدرجہ کمال ہے جب قاعدہ اس تشریح و توضیح سے خود صاحب باہین قاطعہ نے تسلیم کر لیا
 ہے اب جو انکی کتاب کے رد و جواب کی حاجت کیات ہماری انوار ساطعہ میں مقصود اسلی و مطلب ہم و دلہر ہیں
 محفل سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و فاتحہ اموات سورہ دونوں مسئلے تقریر مولف برائین سے ثابت ہوئے کہ ہم
 کہتے ہیں فاتحہ اموات بطور دہم و چہلم وغیرہ ایصال ثواب ہی تو ہے اور محفل مولد شریفہ روایت معجزات ہی تو ہے
 گو ہیئت بدل گئی اور نام بدل گیا بسطرح مدرسہ باقرہ مولف برائین قاطعہ صفہ ہی تو ہے جو ہیئت بدل گئی نہ

نام بدگلیا تاوان لوگ ہیئت کذا یہی میں سمجھ خراشی غفلت کیا کرتے تھے مولف برائین نے تبدیل ہیئت و نام
صفہ باب در تسلیم کر کے ہم کو نوح ہذا کے مجاہدین سے بچا تہی کہ تبدیل ہیئت سابقہ اور حق ہیئت کذا یہ
لاحقہ قابل نزاع نہیں بنا ز علیہ ہم کہتے ہیں کہ فی الحقیقت برائین قاطعہ منظر غور کچھ ہمارے مخالف نہیں بلکہ عین
موافق مدعا ہے اور ہم نے جن مہول و لائل نظائر کو اثبات و دعویٰ انوار باطلہ میں جا بجا قایم کیا ہے اہل نظر
بتامل ملاحظہ فرمائیگی کہ چہ دلیل ہماری دلیل سلفی بدل مغضیہ سے بین بینی ہی پر معلوم ہے کہ جس مقام پر نام اس
برائین قاطعہ کا کتاب ہذا میں لکھا تمیز اور فصل کے لئے لفظ برائین قاطعہ لنگوہی باعث چھپوانے اور شائع کرانے
جناب مولوی رشید احمد صاحب لنگوہی کے لکھا جائیگا اس لئے کہ ایک رسالہ اور بھی سہی یہ برائین قاطعہ ہے جس کا جواب
دلائل باطلہ قاطعہ برائین قاطعہ ہے لمعہ رابعہ میں ذکر ہے علماء و مشائخ مسلم الثبوت مفتیان فتویٰ
انکاری کا جو تصحیح ہو کہ ان فتاویٰ کے جب قدر مفتی ہیں وہ معتقد ہیں ان دو قائلوں کے یعنی مولوی اسماعیل صاحب
وہلوی اور مولوی سجت صاحب ہلوی کے پس بعضوں کو ان صاحبوں کے خاندان میں واسطہ دروہ رابطہ شاگردی
حاصل ہے اور بعضوں کو مریدی و ملاہی اور بعضوں کو محض تعلید اور پیروی پس مولوی اسماعیل صاحب کا خاندان
طریقہ یہ ہے کہ وہ مرید ہیں سید احمد صاحب کے اور وہ شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور
مولوی سجت صاحب علم حدیث میں شاگرد ہیں شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور شاہ
ولی اللہ صاحب سلسلہ اور پر کو اس طرح چلتا ہے خاندان مجددیہ میں کہ وہ مرید ہیں اپنے باپ شاہ عبدالرحیم صاحب
کے اور وہ سید عبداللہ سے اور وہ سید آدم بنوری سے اور وہ امام ربانی مجدد الف ثانی سے انجو اور دوسرے سلسلہ
اپنا شاہ ولی اللہ صاحب کے کتاب انتباہ میں یہ لکھا ہے کہ اس فقیر نے علم حدیث لیا اور فرقہ تقویٰ پہنا اور
خلافت پائی شیخ ابو طاہر سے اور انھوں نے شیخ احمد قشاشی سے اور انھوں نے شیخ احمد شادوی سے اور انھوں نے
اپنے باپ علی بن عبد القدوس سے اور انھوں نے شیخ عبدالابو باب شعراوی سے اور انھوں نے شیخ جلال الدین
سیوطی سے اور انھوں نے شیخ کمال الدین امام کالمیہ سے اور انھوں نے شیخ الاسلام ابو الخیر بن الجزری شیخ القرار
والمجدین سے الی آخرہ الحال یہ بزرگواران مندرجہ سلاسل کو رتق و اتصاف اور پیشوا ہیں مفتیان فتویٰ انکاری کے
مذہب نقل کیا ہے ان اسکا کوئی مسلم الثبوت کتب مشائخ انتباہ و قول جمیل وغیرہ سے اور یہ اسلئے کہ ہم جو
قول یا دلیل پیدا کرینگے تو وہ یا خود ان بزرگواروں کی تصانیف میں ہوگی یا ان بزرگواروں کی مسلم الثبوت کتابوں میں
لمعہ خامسہ میں اثبات ہے بدعت حسد کا واضح ہو کہ یہ مسند ایک صاحب عظیم ہے مہول ذین میں سے

جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ اکثر مسائل متنازعہ فیہا طے ہو گئے بنا بر علیہ ہم اولاً اسی میں گفتگو کرتے ہیں
بجول اللہ وقوۃ القوۃ اسے طالبان حق بیدار دل ہو کر سنو کہ بدعت حسنہ میں چند اقوال ہیں قول اول یہ
ہے کہ جو امر قرون ثلثہ یعنی صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کے زمانہ میں ایجاد ہوا وہ سنت ہے اور جو بعد ان کے
ہو وہ بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت ہے یہ مولوی اسماعیل صاحب کے مقلدوں کا قول ہے جو اراک
معارضات میں پیش کرتے ہیں اور قید نظیر کی جو رسالہ تذکیر الاخوان میں مولوی اسماعیل صاحب نے لکھی ہے وہی
یہ کہتے ہیں اسی رسالہ میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ نظیر کا سمجھنا کام مجتہد کا ہے پس جو کلام نوزے نظیر
مثل ایجاد ہو گا وہ بھی انہی مجتہدین مطلق کے وقت میں اگر ایجاد ہو گا تو جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا چنانچہ اسی
بنا پر مفتیان فتویٰ انکاری مولود و فاتحہ کو بدعت ٹھیرا چکے عبارتیں انکی معاویہ میں نقل ہو چکیں کہ انتقاد و محفل
سیلا و قیام قرون ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا پس یہ بدعت ہے فتویٰ انکاری ثانی صلا و علی ہذا البقیہ اس
سوم و فاتحہ بر طعام کہ قرون ثلثہ میں پائی نہیں گئی فتویٰ ثانی انکاری ص ۱۱ اور مولوی اسحق صاحب کے ہاتھ سے
سوال پانزدہم میں ہے مجتہد اور مولود ہم اختلاف است زیرا کہ قرون ثلثہ کہ مشہور لہم یا بخیر است این ہر عمل
بنو بعد قرون ثلثہ اس امر ماوشا شدہ یا نہیں ظاہر در جواز و عدم جواز اک مختلف شدہ اند انتہی
اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ جو علماء مولد شریف کو منع کرتے ہیں وہ بیاعت نہ ہونے میں اس امر کے ان
قرون میں منع کرتے ہیں نہ بیاعت نہ پائی جائے نظیر کے اور تحقیق با حق ضلالت میں تعزیم المسائل قرۃ العیون سے
نقل کیا ہے جو چیز بعد ان قیون قرن کے ایجاد ہوئی وہ بدعت سیئہ سراسر ظلمت اور موجب ضلالت ہے
نصاب الفقہ میں ہے ہر آنچه بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند ہماں صحیح است اگر دریں زمان چیزے را بدعت
حسنہ قرار دہند خلاف سنت زیرا کہ وہ مصفی گوید کل بدعتہ ضلالتہ انتہی یہ مضمون مانعین کے چند رسائل میں
موجود ہے۔ الحاصل یہ لوگ تذکیر الاخوان کا مطلب اسی طرف راجع کرتے ہیں کہ مجتہدین اربعہ تک جو کچھ ہو گیا اس
ہو گیا آگے سب بدعت ضلالت ہے اور اقل الحدوت کے نزدیک معنی عبارت تذکیر الاخوان کے وہ ہیں جو
مباحث مولد شریف کے لغوہ بالغہ میں لکھے جائینگے لیکن اس مقام پر اس میں گفتگو کیجاتی ہے جو کچھ مقلدین کا
قرار داد ہے فی زمانہ اور بعض صاحب اس فریق کی یہ بات بھی زبان پر لاتے ہیں کہ بدعت حسنہ کو کی چیز نہیں جو
بدعت ہوئی اس میں حسن کہاں یہ بات رسالہ قنوجیہ وغیرہ میں مندرج ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جو چیز بعد
صحابہ اور تابعین کے نکالی جاوے وہ بدعت ہے اور نامشروع یہ مائے مسائل کے سوال چیل دہم میں لکھا ہے امر کہ

منقول نباشد از آنحضرت و صحابہ و تابعین غیر مشروع است الی آخرہ اور تمامی مسئلہ ہدایس لکھا ہو مگر
 از حضرت صحابہ و تابعین ولایت بردعت و کراہت فعل دارد الی آخرہ قول اول میں جمع تابعین تک کی بات
 سنت معلوم ہوتی تھی اس قول میں فقط تابعین تک قول مستند ہے تیسرا قول یہ کہ صحابہ کا فعل سنت
 میں داخل ہے لیکن صحابہ کے بعد جو قول فعل حادث ہو وہ بدعت اور ضلالت ہے چنانچہ جلد اول مکتوبات مجددہ
 کے مکتوب یک سو چھیالیس میں ہے ہرچہ دروین محدث و مبتدع گشتہ کو در زمان خیر البشر و خلفاء راشدین یا وہود
 علیہم و علیہم الصلوٰات و التسلیمات اگرچہ اس چیز در روشنی مثل خلق صبح بود ایں ضعیف را جامع کہ باوہ
 گرفتار عمل ایں محدث گرداناد اور اسی مکتوب کے اخیر میں لکھا ہے فعلیکم بالاعتقاد علی متابعتہ سنۃ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و اقتداء اصحابہ الکرام اب ویکھو اس کلام سے الی استدلال کیا جائیگا تو قول فعل
 تابعی کا بھی نام مستند اور واجب لا جناب رہیگا قول چوتھا یہ ہے کہ تابعین تو تابعین ہیں خود صحابہ کا کچھ اعتبار
 نہیں ہے ان کی باتوں کو بھی بدعت کہتے ہیں ان علماء کے نزدیک بدعت کے یہ معنی ہیں البدعۃ ما لم یکن فی ظہار
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضرت کے بعد اگر صحابہ بھی ایجا و کریں ان علماء کے نزدیک وہ بدعت ضلالت ہے
 غیر مقلدوں کا اسی پر عمل ہے کہ وہ خلفاء راشدین کے فعل کو بھی بدعت اٹھا جائز کہتے ہیں اور جب ان سے کہا جائے
 کہ حضرت کے رعایت سے کہ آپسے فرمایا ہے لازم پکڑو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی تو اسکا جواب یہ دیتے
 ہیں مسکلت الختام شرح بلوغ المرام میں ہے کہ نہیں ہر او سنت خلفاء راشدین سے مگر ایسا طریقہ ان کا کہ موافق طریقہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا اور منقول ہے قواعد شریعت سے کہ کسی خلیفہ راشد کو نہیں پہنچتا کہ کوئی طریقہ
 سوائے اس طریقہ کے کہ اس پر حضرت حق مشروع کرے انتہی ملخصاً اور کتاب منافع الاسرار التراویح میں ہے کہ
 مراد سنت ان خلفاء سے وہی سنت انکی ہے جس میں وہ موافق اور متبع سنت نبوی ہیں نہ وہ کہ جسکے وہ خود موجود ہیں
 الی آخرہ پس ان بزرگواروں کے نزدیک تو صحابہ کرام بھی کہ بعض امور انھوں نے دائر کیے ہیں بدعتی ٹھہرتے ہیں
 لغو باشندہ منہاجنا چنانچہ مصابح التراویح میں مولوی محمد قاسم صاحب لکھتے ہیں کہ منکرین گیارہ رکعت کو سنت
 جانتے ہیں اور میں نے کو بدعت اب طالبان حق غور سے سنیں یہ چاروں اقوال جو بیان کئے گئے یہ سب افعال شاذہ
 مختلفہ بعض علمائے میں چوتھے قول کو تیسرا رو کرنا ہے اور تیسرے کو دوسرا اور دوسرے کو اول اب قول اول
 ہمارے معاصرین پیش کیا کرتے ہیں اور زیادہ تر اسی کو مستند ٹھہراتے ہیں انہیں جو غلط ہے یہ عاجز بیان کرتا ہوں
 وضح ہو کہ متقدمین متاخرین میں کسی نے سنت کی تعریف نہیں کی کہ سنت وہ شے ہے جو قرآن و سنت میں پایا جاوے

کیا کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں حادث ہو وہ سب سنت ہے اور نہ کسی نے حدیث سے یا قول صحابہ یا تابعین سے نہایت
 بات صراحتہ ثابت کی ہم نے بار بار مذہب والوں کو مکتبہ دی کہ جہینہ دو مہینہ برس و دس برس میں کسی کتاب سے خود یا اپنے
 مدوکلروں سے تلاش کر لیا یہی حدیث معتبر ہم کو دو جہیں غلص (الفاظ ہوں کہ قرون ثلثہ کے بعد جو بات مشککی وہ بدعت
 ہوگی اور جو عین قرون ثلثہ میں ایجاد ہوگی وہ سنت ہوگی اور اگر حدیث نہ ملی تو خاص یہی الفاظ جماعت اصحاب
 یا تبع تابعین کی زبان سے ارشاد فرمے ہوئے ہم کو دکھاؤ معتبر اسناد سے معتبر عینہ کتاب اس واسطے کہ جب تمہارے
 نزدیک اعتماد و مستند قرون ثلثہ ہی پر حصر ہو گیا چنانچہ براہین قاطعہ گنگوہی میں سنی تصریح ہے عبارت یہ ہے صلا
 سلا یہ ضرر را در واجب کہ ہتید قواعد جواز و عدم جواز کی محدود و بزمان ہے بعد قرون ثلثہ کے جو کوئی قاعدہ تجویز ہو
 وہ ہر حال مردود ہوگا انتہی کلامہ اسی واسطے تو ہم اس قاعدہ کا بھی خاص قرون ثلثہ ہی سے ثبوت مانگتے ہیں کہ کس طبقہ
 میں طبقات مذکورہ سے یہ قاعدہ جاری کیا گیا اور اگر بعد میں یہ قاعدہ ایجاد ہوا یا اسی ذریعہ میں ہوا لیکن اس پر کسی غلطی
 ہوئی تو یہ قاعدہ بموجب قرار و ادھما سے بدعت سیئہ ہوا جاتا ہے اور تم مصداق من احدثت شیئاً امرنا بالیسئ
 فحدود کے ٹھہرتے ہو الغرض بار ہا مطالبہ دلیل کیا گیا لیکن کوئی نہ لاسکا ہا تک کہ مؤلف براہین قاطعہ بھی
 اس مقلم پر جوش و خروش ظاہری دیکھ کر حرف مدعا میں خوش ہو گئے اور کہیں اپنی نئی کتاب سے سند حسب شرط مطلوبہ
 نہ لاسکے اور لایں کہاں سے سبب نقطہ ایک حدیث پڑھ دیتے ہیں خیر القریف قوی فی الذین یلوہم ثم اللہ
 یلوہم اوصل اس استدلال کا یہ ہے اقوالاً خود حضرت عمران بن حصین صحابی رضی اللہ عنہ اس حدیث کے راوی شک
 بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن بیان فرمائے ہیں یا مین صحیح مسلم میں
 قال عمران فلا ادری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد قرن بیان فرمائے ہیں یا مین صحیح مسلم میں
 بھی ہے اور مسلم میں عبد اللہ بن مسعود بھی یہ حدیث روایت کی ہے اسی بھی شک ہے قال ثم الذین یلوہم فقال
 یلوہم فلا ادری فی الثالثۃ او فی الرابعۃ قال ثم یخلف بعدہم الحدیث اور ابو ہریرہ سے بھی یہ روایت ہو سکتی
 بھی شک ہے قال ابو ہریرہ فلا ادری عربیۃ او ثلثۃ اور صحابہ بخاری اور مسلم کے دیگر محدثین بھی شک
 بیان کرتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد دو قرون بیان فرمائے یا مین جب اپنے بعد تین
 قرن بیان فرمانے کا شک ہے تو چار قرن کا احتمال بہت صحیح روایتوں سے پیدا ہو گیا چاہے چار قرن تک کی
 بات اس فریق کے نزدیک سنت ہو پھر بعد قرون اربعہ جو پیدا ہوئے تو وہ بدعت و ضلالہ و سیئہ ہو پس قرون
 ثلثہ کا قاعدہ بروایات صحیحہ مشکوک ٹھہرنا نیا یہ کہ اس حدیث میں لفظ قرن واقع ہوا ہے اور یہ بہت معانی میں

مشترک ہے قرن سیلا لقوم کو بھی کہتے ہیں کذا فی القاموس اور بعضوں نے کہا قرن زمانہ ہے مطلق اور بعضوں نے کہا تنقید بھرا کن میں بھی اختلاف ہے و نزل برس یا چالیس یا شریا تو یا ایک سو بیس شہر مسلم میں ہے قال المحسن غیرہ القرن عشر سنین و قتادة سبعون و النخعی دبعون و زائدة اخی و فی مالکة و سند و عبد الملک بن عبد مائة و قال ابن الاعرابی هو الوقت انتهى اور بعضوں نے کہا کہ زمانہ نہیں بلکہ اہل زمانہ مراد ہیں قرن ایک طبقہ کے آدمیوں کو کہتے ہیں القرن کل امة هلکت فلم یبق منها احد اس تحریر پر بعضوں نے کہا کہ حدیث میں قرنی سے مراد صحابہ ہیں الذین یلوئعہم سے انکی اولاد و دوسرے الذین یلوئعہم سے اولاد کی اولاد اور کہا بعضوں نے کہ اول وہ جنہوں نے ایک جہاں بالکمال دیکھا پھر جس نے ان کو دیکھا پھر جس نے ان کو دیکھا اور کہا بعضوں نے اس لفظ سے کہ اول صحابہ ہیں دوسرے تابعی ہیں تیسرے تبع تابعی ہیں یہ سب قوال شرح مسلم میں موجود ہیں اس لفظ قرن مشترک ٹھہرا معانی کثیرہ میں اور لفظ مشترک نہیں فائدہ دیتا قطع اذ یقین کو اور حکم اس کا توقف ہے کما تقر فی علم الاصول مثالاً یہ کہ لفظ مشترک میں تامل و تفکر کر کے جو معانی متعدد سے کسی ایک معنی کو بقرائن و دلائل ترجیح و یکوا سطے عمل کے لیا کرتے ہیں سو اسکا بھی حال مختلف ہے کوئی کسی کو ترجیح دیتا ہے کوئی کسی کو مولوی عبد الجبار اور ادا علی صاحب اپنے رسائل میں معنی شرح بخاری سے نقل کرتے ہیں هذا انما کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و الخلفاء الراشدین الی القضاة القرون الثلاثة وھی تسعون سنة واما بعد فقد تغيرت الاحوال وکثرت البدع الی آخرہ اس مسلم ہوا کہ جب سن نو ہجری پر نوبت پہنچی قرون ثلثہ تمام ہو چکی اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الکنہ مطبوعہ بریلی کے صفحہ ۷۷ میں لکھتے ہیں واما ما یستدل به علی خلافہم من حدیث القرون الثلاثة فقد اخرج احمد عن ابراهیم عن عبیدة عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر الناس قرنی ثم الذین یلوئعہم ثم الذین یلوئعہم ثم یاتی بعد ذلک قوم یتسبق شہادۃم ایما ھم وایما ھم شہادۃم وبنائے اس استدلال پر توجیہ صحیحی ست کہ اکثر اعاوید شہادت ست قرن اول از زمان ہجرت آنحضرت است مسلمی اللہ علیہ وسلم تا زمان وفات وے صلی اللہ علیہ وسلم و قرن ثانی از ابتداء خلافت حضرت صدیق نامہ وفات حضرت فاروق رضی اللہ عنہما و قرن ثالث قرن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و ہر قرنی قریب بہ دو از وہ سال بودہ است انتہی اور مجمع البحار جلد ۵ ص ۵۷۵ جلد سوم میں وفات عثمان رضی اللہ عنہ کو لکھا ہے و قتل لثانی بعفر من ذی الحجۃ لسنۃ خمس و ثلاثین پس موافق تقریر شاہ ولی اللہ صاحب

کے شک نہ ہئیں سحری تک انفقنا قرون ثلثہ ہو گیا اور جناب مولانا احمد علی صاحب محدث مروج
 سہا پوری فرماتے تھے کہ یہ معنی خیر القرون کے نہایت موزوں اور حساب الہ میں اسلام کی شوکت
 خجھی تک خوب رہی پھر خانہ جنگی شروع ہو گئی اور حیرت قرون ثلثہ کی جو تھی کم ہو گئی اور مکمل جمع الجہاد
 ۱۴۴۰ میں ہے وقد ظهر ان مدة ما بين البعثه الى اخر من مات من الصحابة مائة وعشرون
 سنه بالتقريب وان اعتبروا وفاته كان مائة واما قرون التابعين فان اعتبر من سنة مائة
 كان نحو سبعين واما من بعد هم فان اعتبر من سنة مائة كان نحو خمسين فظهر ان من القرون
 يختلف باعتبار اعمار اهل كل زمان واقف ان اخرا تبايع التابعين من عاش الى عشرين
 وما شئت الى آخره اس روایت سے معلوم ہوا کہ قرون ثلثہ کی مدت ۲۲۰ سالہ دو سو بیس کے بعد تمام ہوئی
 اب دیکھیے قول اول کے موافق تو یہ چاہیے کہ جن چیزوں کو مجتہدین بدعت حسنہ قرار دیکر قیاس و اجتہاد
 جائزہ فرما چکے ہیں وہ بھی سب بدعت ضلالت اور سیئہ ٹھہریں کیونکہ مجتہدین اربعہ کا اقتدا و اجتہاد بعد
 تو سے سال کے شائع ہوا ہے نہ پہلے اور قول ثانی کے موافق خود صحابہ رضوان اللہ علیہم کی باتیں بعد
 عہد عثمان رضی اللہ عنہ کے بدعت ٹھہرتی ہیں اور موافق قول ثالث کے اکثر مذاہب مبتدعین کے مثل
 روانض و حنابل و حنبل و حنبل و معتزلہ سب سنت میں داخل ہوئے جاتے ہیں کیونکہ یہ مذاہب سال
 دو سو بیس سے پہلے پہلے سب ایجاد ہو چکے اور ان لوگوں کے نزدیک جو چیز قرون ثلثہ کے اندر ایجاد ہووے
 ہے تو یہ سب مبتدعین مذکورہ کی بدعتیں سنت ہوئیں اور یہ جو بعض آدمی ان اعتراضات سے بچنے کے لئے
 قید لگاتے ہیں کہ جو چیز قرون ثلثہ میں بلا کفر و رنج ہوئی وہ سنت ہے اور جس پر انکار ہوا ہو وہ بدعت ہے
 اس جواب اسکا یہ ہے کہ اس فقرہ کی سند بھی ہم قرون ثلثہ سے طلب کرتے ہیں حدیث صحیح یا جماعت صحابہ یا تابعین
 یا تبع تابعین سے دلیل گذارو کس نے یہ فقرہ روایت کیا ہے پس اولاً تمہارا یہ فقرہ ہی ایک فقرہ ہے بالکل غیر
 مستند و غیر مسلم ہے ثانیاً اگر تم اسکو مان لو گے تو تمہاری بہت چیزیں جن کو تمہارے پیشوا اور تبعہ اور علمین
 مدرسین محدثین استعمال کر رہے ہیں بدعت ضلالت سیئہ مظلمہ ہو جائیں گی اب لیجئے دو چار باتیں لکھی
 جاتی ہیں شریعہ بخاری میں ہے کہ جو چیزیں جدید اور محدث ہیں ان میں سے ایک جمع کرنا احادیث کا
 ہے کتاب میں پھر تفسیر کرنا قرآن کا پھر جمع کرنا مسائل فقہ کا پھر جمع کرنا ان چیزوں کا جو اعمال مطلوب
 متعلق ہیں پس انکار کیا اول بات پر عمر اور ابو موسیٰ اور ایک جماعت نے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اکثر نے

اجازت دی اس کی اور اس دوسری بات پر انکار کیا ایک جماعت تابعین شعبی وغیرہ تھے اور اس
 تیسری بات پر انکار کیا امام احمد نے اور ایک جماعت نے الی آخر اب قرآن شریف کی کتابت میں اختلاف
 دیکھئے احبار العلوم وغیرہ میں ہے حضرت حسن بصری اور ابن سیرین انکار کرتے تھے کہ قرآن شریف
 میں خمس و عشر نہ لکھے جائیں اور شعبی اور ابراہیم مکروہ جانتے تھے زیروزبر لکھنے کو اصحاب وغیرہ میں
 ہے کہ ہمارے ائمہ متقدمین سب مکروہ جانتے تھے زیروزبر لکھنے کو اور شرح بخاری میں لیسہ صحیح ثابت کیا
 ہے کہ انکار فرماتے تھے حضرت عبداللہ ابن مسعود کہ قل اعوذ برب غلق اور قل اعوذ برب الناس قرآن میں
 نہ لکھی جائیں اور یہ بھی روایت ہے کہ وہ جہاں لکھی دیکھتے تھے پھیل دیتے تھے ان دونوں سورتوں
 کو اور کتب فقہ حنفیہ میں ہے کہ جائز نہیں فرماتے تھے حضرت امام اعظم اور ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ
 علیہم اجماع قرآن اور حدیث اور فقہ کی پڑھائی کو اور اجرت امامت اور وعظ اور اذان کو اور جس وقت مدرسہ
 سعین ہوا انکار کیا اسپر علمائے کشف الظنون میں ہے کہ جب علماء ماوراء النہر کو خبر پہنچی کہ بغداد میں مدرسہ
 قائم ہوئے بہت غمگین ہوئے کہ اب تک ابراہیم اطالیہ آخرت خالصا پڑھتے پڑھاتے تھے بناؤ علیہ
 ان میں بعض افراد کا ملین نکل آتے تھے اب اجرت قرار پائی تو علماء اطالیہ الیہ پہنچ گئے اور وہاں پہنچ کر
 میں ہے کہ ابن ابی شیبہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا انھوں نے الاذان الاول
 یوم الجمعۃ بداعۃ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں وہی اذان تھی جو خطیب کے آگے کہی جاتی
 ہے اب جو قبل اسکے بھی اذان ہوتی ہے اسکو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بدعت فرمایا اور تفسیر عزیزی
 پارہ آٹھ میں ہے کہ قرآن شریف کا بیج کرنا بڑا جانتے تھے ہر انکار کرتے تھے اسپر ابراہیم غنی اور عیسیٰ
 والی بوٹی اشعری و حسن بصری و سعید بن سیب و عبداللہ ابن عمر اور امیر المومنین عمر ابن عبد اللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہم اجماع الحاصل کہاں تک شمار کروں صحابہ تابعین کے اختلافات و تکرار کو اگر یہ قاعدہ گھڑا
 ہوا یا روں کا صحیح ہووے تو تمام روئے زمین پر کوئی آدمی سنی نہ نکلے ایک ایک بدعت میں ضرر و گرفتار
 ہوگا کیونکہ وہ باتیں بہت کم ہیں کہ جیسے کسی کا انکار ہوا ہو اور چند باتیں جو ہم نے اوپر لکھی ہیں ایک
 شتمہ ہیں ان میں سے اور بہت باتیں ہیں باطل طعام و نکاح و بنائے مسجد و فروش و معاملات میں
 کہ جن پر انکار ہوا ہے اور انکو اب منکرین بلا انکار استعمال کر رہے ہیں اور یہ قاعدہ یاد رکھو کہ منکرین
 اس بات کو مان چکے ہیں کہ ایک آدمی کا انکار بھی معتبر ہے، جماع کو توڑ دیتا ہے پھر منکرین میلاد لکھیں

اپنی عبادات و معاملات میں سوائے فرائض حقیق علیہا کے کون کون بات انکی اجاعی ہے کہ جن میں ایک بھی انکار نہ ہوا ہو قرون ثلثہ میں پس واضح ہو کہ اس فقرہ اور اس قاعدہ کے ماننے میں تمام اہل اسلام کے عقائد و اعمال درہم برہم ہوئے جلتے ہیں راجعاً اگر صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے یہ قاعدہ سمجھ جاتے تو ہرگز تین قرون تک کسی کی اہمات پر انکار نہ فرماتے حالانکہ صحابہ نے اپنے زمانہ میں بہت احداثات پر انکار فرمایا ہے اس حدیث خیر القرون کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود بھی ہیں مگر فی الصحیح دیکھو انھوں نے بھر سے ایک جماعت ذکر اللہ کرنے والوں کو دھمکایا اور ان کے فعل کو بدعت قرار دیا۔ کتب فقہ و حدیث میں یہ روایت مذکور ہے حالانکہ وہ لوگ ان کے ہم عصر تھے یا صحابہ تھے یا تابعین اگر فعل ان کا اس حدیث کے موافق سنت ہوتا تو اس حدیث کے راوی عبداللہ صحابی کیوں ان کو منع فرماتے خاصاً صحابہ و تابعین اس حدیث کے یہ معنی کس طرح سمجھتے وہ کلام کا مغز سمجھنے والے تھے کوئی قاعدہ استدلال کا اس حدیث شریف سے نہیں بن پڑتا اسلئے کہ مراد شائع سمجھنے کے لئے قواعد چھپر ہیں کہ مدعیان عبارت النفس سے ثابت ہو گا یا اشارت یا دلالت یا اقتضائے اور عبارات النفس میں ضرور ہے یہ بات کہ مدعی کے الفاظ اہر ہوں اور کلام اسی کے لئے واقع ہوا ہو منار میں ہے واما الاستدلال بعبارة النفس فقوا العمل بظاہر فاسبق الکلام لہ اور یہاں ظاہر ہے کہ دونوں باتیں مدار حدیث مسلم میں ہے مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس خیر قال قرنی الحدیث یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تھا کہ آدمیوں میں کون سے آدمی اچھے ہیں آپ نے فرمایا میرا قرن الی آخرہ معلوم ہوا لوگوں نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ کس کا ایجاد بدعت ہو گا اور کس کا سنت اور نہ حضرت نے اپنی طرف سے اس قاعدہ کو یہاں بیان فرمایا کہ کم پڑھا آدمی بھی جان سکتا ہے کہ احکام و معانی الفاظ سے پیدا ہوا کرتے ہیں پھر اس حدیث میں بدعت اور سنت اور احداث کے الفاظ کہاں ہیں لہذا یہ استدلال عبارت النفس نہ ٹھہراؤ اور اقتضائے النفس بھی نہیں اسلئے کہ اقتضائے کی تعریف یہ ہے دیکھو ملوحدۃ دلالت اللفظ علی معنی خارج یتوقف علیہ صدقہ او صحتہ الی آخرہ کذا فی الملوحح پس قرون ثلثہ کی خیرت کی صدق و صحت کے واسطے کب لازم ہے یہ بات کہ اگر ان کا ایجاد و سنت ہو جائے تب تو انکی خیریت ثابت ہو وے اور نہیں تو نہیں پس اقتضائے النفس بھی نہوا اب رہی دلالت اور اشارت اگر لفظ خیر سے جو خیر القرون میں ہے یہ بات ثابت کرنا چاہیں تو یہ قاعدہ شرعی پیش کریں کہ اچھا آدمی جو کچا ایجاد و احداث

کر دیا کرے اصول شرع کے موافق یا غیر موافق وہ سب چیز ہوتا ہے حالانکہ بالاتفاق غیر مسلم
 ہے چنانچہ چند قانع قرون ثلثہ کے عنقریب قول پنجم بدعت میں ہم بیان کریں گے کہ وہ کسی کے
 نزدیک معمول نہیں پس واضح ہو گیا کہ وجوہ معرفت مراد شارع کے چاروں طرق یہاں نہیں چلتے
 اور جہاں استدلال ان طرق سے غیر طرح پر ہوا اسکو نور الانوار میں لکھا ہے فہو من الاستدلال
 الفاسد قطع نظر اسکے ہم کہتے ہیں کہ اگر لفظ خیر سے استدلال ہے کہ جب وہ لوگ خیر ہیں تو ایجاد بھی
 ان کا خیر ہوگا اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ بہت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے مثلاً روایت ہے کہ
 ابو عبیدہ بن الجراح جو عشرہ مبشرہ میں صحابی جلیل القدر ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پوچھا یا رسول اللہ احدث خیر منّا مسلمنا وجاہدنا معک یعنی یا رسول اللہ کوئی ہم سے بھی
 اچھا ہوگا اسلام لائے اور آپ کے ساتھ ہو کر ہم نے جہاد کیے آپ نے جواب دیا نعم قوم یکونون من
 بعدکم یومنون بى ولہم یردنى یعنی آپ نے فرمایا کہ ہاں تم سے اچھے تمہارے بعد وہ لوگ ہونگے جو
 مجھ پر ایمان لائیں گے بغیر دیکھے یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے روایت کیا اسکو احمد اور دارمی نے دیکھا اس میں
 لفظ خیر موجود ہے جس طرح خیر القرون میں پس چاہیے کہ بعد کے آدمیوں کا فضل نہ لایا ہوا بھی سنت ہو بدعت
 میں داخل نہ ہو اور ابی امامہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تے طوبی لمن رانی و
 طوبی من رات من لہ یرنی وامن بى یعنی خوشحالی ہو جو میں اس کو جس نے مجھ کو دیکھا اور سات مرتبہ
 خوشحالی ہو جو اس کو جس نے مجھ کو نہیں دیکھا اور ایمان لایا۔ یہ بھی مشکوٰۃ میں موجود ہے اور حدیث میں
 فارو ہے مثل امتی مثل المطر لا یدری اولہ خیر ام اخرہ یعنی حال میری امت کا ایسا ہے جیسا
 مینہ معلوم نہیں اول اس کا خیر ہے یا آخر محدثین لکھتے ہیں کہ مراد حدیث سے یہ ہے کہ سب امت
 میری خیر ہے جیسے مینہ اول سے آخر تک اچھا ہوتا ہے پر ان احادیث کے سبب چاہیے آخر امت کا
 ایجاد بھی سنت ہو جس طرح خیر القرون کا ایجاد سنت کہتے ہو اور اگر افضلیت سے خیریت کلی مراد رکھو گے
 نہ جزئی تو خیریت کلی صحابہ کو سب تابعین اور تبع تابعین پر ہی چاہیے کہ بس دو قرن مابعد کا جو کہ مفسد
 میں ایجاد جائز نہ ہو اور اگر عام مراد لیتے ہو کہ خیریت خواہ کلی ہو خواہ جزئی تو خیریت جزئی میں وہ سب افراد
 شامل ہیں جن کی نسبت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے چاہیے کہ ان کا ایجاد بھی درست ہو واضح
 ہو یہاں تک کلام تھا ان کے جملہ اولیٰ میں کہ جو اس قرون ثلثہ میں ہوگا وہ سنت ہے اب ہم شروع کرتے

ہیں دوسرے جملہ میں کہ جو چیز بعد قرون ثلثہ پیدا ہوگی وہ سب بدعت اور ضلالت ہوگی ہم کہتے ہیں
یہ بات بھی بالکل بے اہل ہے اولاً اسلئے کہ یہ حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابواب شہادت میں روایت کرتے
ہیں عمران بن حصین سے خیر کہ قرنی ثلث الذین یلوہم ثلث الذین یلوہم ان بعد کم قوم یخونون
ولا یوقنون ویشہدون ولا یستشهدون وینذرون ولا یغفون ویظہر فیہم السمین
دوسری روایت عبد اللہ بن مسعود سے ہے اُس میں ثلث الذین یلوہم کے بعد یہ ہے ثلث یحیی اقوام
تسبق شہادۃ احدہم یمینہ ویمینہ شہادۃ یہ دونوں روایتیں بخاری کے باب فضائل اصحاب
میں بھی ہیں اور صحیح مسلم میں بعد ثلث الذین یلوہم کے ہے ثلث یحیی قوم تسبق شہادۃ احدہم
یمینہ ویمینہ شہادۃ اور دوسری روایت مسلم کی یہ ہے ثلث یختلف بعدہم خلف تسبق
شہادۃ احدہم یمینہ ویمینہ شہادۃ اور تیسری روایت میں ہے ثلث یختلف قوم یحییون السماء
یشہدون قبل ان یستشهدوا اور چوتھی میں ہے ثلث یكون بعدہم قوم یشہدون ولا یستشهدون
یخونون ولا یوقنون وینذرون ولا یغفون ویظہر فیہم السمین اور ثانی کے باب الوفاق بالانذار میں
بھی اسی طرح ہے اور ابو داؤد کے باب فضائل میں ہے ثلث یظہر قوم الی اخرہ ویفسد فیہم السمین
اور ترمذی کے باب فضائل میں یہ الفاظ ہیں ثلث یاتی قوم بعد ذلک تسبق ایمانہم شہادۃ ہم او
شہادۃ ہم ایمانہم او ابن ماجہ کے ابواب شہادات میں ہے ثلث یحیی قوم تسبق شہادۃ احدہم یمینہ
ویمینہ شہادۃ اور دوسری روایت اس کی یہ ہے ثلث یفسدوا الذلک حتی یشہد الرجل فما یستشهد
یختلف وما یستشهد یہ چھٹیوں کتابوں مشہورہ بصحاح ستہ کی روایتیں ہیں خلاصہ مضمون ان سب
روایات کا یہ ہے کہ اُن قرون خیر کے بعد ایسے لوگ پیدا ہو جائیں گے کہ گواہی دینے پر بڑے حریص
ہونگے کچھ پروا نہ کریں گے کبھی قسم سے پہلے گواہی کبھی گواہی سے پہلے قسم کھائیں گے اور اپنا بدن
نوٹا تیار کرنا پسند کریں گے اور خیانت کریں گے اور کوئی اُن کو امانت دار نہ جانے گا عہد کریں گے
اور پورا نہ کریں گے اور ظاہر ہوگا جھوٹ یہاں تک کہ آدمی گواہی دے گا اور کوئی اُس سے گواہی طلب
نہ کرے گا اور قسم کھائے گا اور کوئی قسم کھانے کو نہ کہے گا۔ دیکھیے ان روایتوں میں کسی جگہ بدعت اور
احداث کا ذکر نہیں یہ کس طرح سمجھ میں آئی کہ ان لوگوں کا قاعدہ تو ایسا بڑا کلیہ جامع و مانع نہ ہو سکے
سبب اہل اسلام میں بھوٹ اور خافہ جنگی اور تعینق اور تضلیل و سب بستم و غیبت و کینہ

و فساد باہم ڈال رکھا ہے پھر نہ کسی راوی نے لفظ بدعت و احداث اس حدیث میں روایت کیا اور
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ دانائے لغت اور مبین حکم شریعت تھے اور جا بجا تحذیر بدعات
کے لئے لفظ کل بدعة و کل محدثہ و من احدث فی امرنا و من ابتدع بدعة ضلالة و غیرہ الفاظ
ظاہرہ منصوصہ فرماتے تھے اس حدیث میں لفظ صریح منصوص نہ فرمایا اگر یہ ایسا زبردست قاعدہ
مایہ الامتیاز فاصل بین السنۃ و البدعة اور ماہیت سنت اور بدعت کا معرفت و شارح ہوتا تو بالضرورة
سب یا روایات اصحاب کوئی تو صراحتہ نام احداث و بدعت کی بیان فرما دیتا تعجب ہے کہ یہاں تو اسکا
بھی نہیں اور ان حضرات نے دھوم مچا دی ثانیاً اگر لفظ کذب سے استدلال کریں اگرچہ وہ ایک
روایت میں واقع ہوا ہے اور بہت کثرت سے روایتیں ایسی ہیں صحیحین وغیرہ کی کہ ان میں لفظ
کذب واقع نہیں ہوا جیسا کہ نقل روایات اوپر ہو چکیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ ہر محاورہ داں جانتا
ہے کہ کذب کے معنی جھوٹ ہیں اور بدعت کے معنی نئی بات بھڑکنا جھوٹ بولنا اور کجائی بات۔
العجب مولوی عبدالحجاز صاحب فرماتے ہیں کہ بدعت کو بدعتی موجب ثواب جانتے ہیں پس
یہ کذب ہوا کج و کبھی یہ کیسی بڑی جرأت ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم سے لیکر شاہ عبدالعزیز
صاحب و مولوی اسحق صاحب تک فقہار و محدثین لوگ بدعت حسنہ کو مسلم رکھتے آئے چنانچہ
مغربیہ نقل کیا جائیگا پھر یہ سب معاذ اللہ اس تلوں کے موافق کذب کے قائل ہو کر ان کے
نزدیک کذاب پتھر سے جو بدعت کو حسن اور مستحسن انھوں نے قرار دیا کہ کسی نے فرمایا اخیمت البدعة
اور کسی نے فرمایا بدعة حسنة اور کسی نے فرمایا من البدعة ما یکون واجبا و منها ما یکون مستحباً
و مستحسنّاً اور یامین قاطعہ گنگہ ہی کی عبارت اس مقام میں یہ ہے ص ۲ بدعت بھی جھوٹ میں داخل
ہے کذب عام ہے اور بدعت خاص ایک فرد کذب کی ہے (میں کہتا ہوں کہ اس قول پر بھی دھڑکنے والے سابق
بحال رہا کہ صحابہ سے لیکر آج تک کے علمائے مجوزین بدعت حسنہ کذب میں داخل رہے اور ایک تیشہ و سر
اپنے پاؤں میں بیخبری سے مار لیا یعنی اپنے عام خاص کا لفظ جما کر چلا کہ حدیث میں یغشوا الکذاب و یظہر
الکذاب کے معنی یہ ہو جائیں کہ یظہر البدعة حالانکہ اسمیں بالکل اپنے ساتھ قلم کر چکے یعنی جب کذب کو
عام مان لیا تو وجود عام مستلزم جو و خاص کی نہیں ہوتا یہ کلیہ ہر عاقل کے نزدیک مسلم الثبوت ہے پس ظہور کذب
کو یہ لازم نہوا کہ خاص بدعت ہی میں ظاہر ہوئے جائز ہے کہ کسی افراد خیانت و دروغ صفتی وغیرہ میں ظاہر

ہو جائے اور مولف براہین بھی اس قاعدہ کو جانتا ہے عبارت اُسکی صفحہ ۵۵ سطر ۱۲ میں یہ ہے (وجود
 عام کا بدولت وجود خاص کے ہو سکتا ہے مثلاً حیوان بدولت انسان کے اسکو ہر عاقل جانتا ہے الی آخرہ)
 اب دیکھیے حضرت جی کی زبانی خود ثابت ہو گیا یعنی آپ صفحہ ۳۸ میں فرماتے ہیں (کذب عام ہے
 اور بدعت خاص) اور یہاں یعنی صفحہ ۵۵ میں فرماتے ہیں (وجود عام کا بدولت وجود خاص کے ہو سکتا ہے)
 پس یہ مطلب نکل آیا کہ وجود کذب کا بدولت وجود بدعت کے ہو سکتا ہے یعنی ممکن ہے کہ بعد قرون ثلثہ
 کذب شائع ہو اور بدعت نہو اپنی کی زبانی ان کا مدعا غلط ہو گیا یہ لوگ اُسوقت اپنے مطلب میں کامیاب
 ہو سکتے تھے کہ کذب اور بدعت میں نسبت مساوات و مترادف ثابت کرتے تو ثبوت کذب تلزم بدعت
 ہو جاتا واذلیس قلیس ثالثاً یہ کہ محدثوں میں یہ پھرا ہوا ہے کہ بعض حدیثیں شرح ہوتی ہیں بعض حدیث
 کی جس روایت میں لفظ کذب واقع ہوا ہے کہ پھر ظاہر ہو گا جھوٹ تو اُسکی وہی شرح ہے جو صحیحین وغیرہ
 کی حدیث میں گذری کہ وہ لوگ خیانت کرینگے بدعتی کی قسم کھائے کو تیار ہونگے بغیر قسم کھلائے
 اور گواہی دینے کو تیار ہونگے بغیر گواہی دلائے اُسیں یہ نہیں آیا کہ وہ نئی باتیں دین میں نکالا کریں گے
 پس لازم ہوا کہ جھوٹ سے ہی باتیں مراد رکھیں نہ بدعت را اِیضاً یہ کہ یہ لگے اپنے اس دعویٰ پر کہ جو چیز بعد
 قرون ثلثہ پیدا ہوگی وہ بدعت عملالت ہوگی حدیث ہذا کو سند لاتے ہیں تو اس صحت میں حسب دعویٰ تاخیر
 اس حدیث میں لفظ نظر کے معنی ظہور وجودی کے ہونگے یعنی پھر تین قرون کے بعد جھوٹ پیدا ہوگا تو ثلثہ
 اسکا یہ ہے کہ پہلے اس سے نہو گا حالانکہ بدعتوں کا وجود عین اُنہیں قرون میں ہوا ہے یعنی معتزلی اور قد
 اور مرجع جو بدعتی فرماتے ہیں قبل گذرنے قرون ثلثہ کے پیدا ہو گئے تھے پھر اگر کذب بدعت مراد رکھیں اور
 یضہر ماورینیشو سے یوحنا تو بڑا اعتراض یہ پڑے گا کہ حدیث متوافق واقع کے نہیں ہو سکتی خامساً یہ کہ بعض علما
 نے لکھا ہے کہ بعد قرون ثلثہ کے علم فلسفہ یونانیوں کا اہل اسلام میں رائج ہوا اُسکے پڑھنے سے اور اس میں فکر
 کرنے سے مسلمانوں کے عقاید عقلی ظہور پر بدل گئے عقائد فلسفی لوگوں میں برخلاف اعتقاد سلف کے پھیل گئے
 اور معتزلی وغیرہ عقیدوں کو علم فلسفی سے طاقت پیدا ہوئی اور مبتدعین اہل اہل سنت میں عقایدی مباحثہ
 پھیل گئے بھلا اگر کوئی لفظ حدیث سے کہ تھیں ظہور لکنا ہے یہ مراد رکھے تو بھی صحیح ہو سکتا ہے کہ جو کچھ مسائل
 فلسفی جمونے میں لیکن کہاں فلسفی دلائل اور یونانیوں کی مجاولات اور کجا مفضل مولد شریف اور موفی کی
 فائزہ درود کرنا بھلا فلسفیوں کے مسائل کو ان اعمال سے کیا علاقہ اند وجود بدعات کا حصہ اگرچہ عقائد فلسفی

میں نہیں لیکن صدق حدیث کے لئے ان افراد میں وجود کذب پایا جانا پس کرتا ہے یہ کہاں سے لازم
 آیا کہ حدیث شریف کی تصدیق پوری چھی ہو کہ ہر ہر فرد حادث بعد قرون کا بدعت اور فضائل میں ملے
 سا و سا جو مطلب یہ لوگ ثابت کرتے ہیں یہ مطلب اسوقت ثابت ہوتا کہ حدیث کے لفظ یہ ہوتے تھے
 لا ینظر الا الکذاب یعنی بعد قرون ثلثہ نہیں ظاہر ہو گا سوائے جھوٹ کے یا یہ ہوتے کہ ہر کلمہ کی شئی
 ینظر فیہ فیکون کذباً یعنی پھر جو کچھ ظاہر ہو گا وہ سب جھوٹ ہی جھوٹ ہو گا لیکن یہ الفاظ تو حدیث
 میں نہیں نہ کوئی کلمہ مفید حصر ہے نہ مفید کلیت ہے تو معنی حدیث کے یہ ہو گئے تھے ینظر الا الکذاب یعنی پھر
 ظہور کذب ہو گا پس ظہور کذب کے صدق کو بعض افراد محدثات میں کذب کا ہونا بھی کافی ہے یہ کیا ضرور
 ہے کہ پھر جو چیز ظاہر ہووے وہ سب کا کذب ہی ہووے پس اصل مطلب حدیث یہ ہوا کہ سب
 آدمیوں میں اچھے میرے قرن کے آدمی ہیں پھر ان کے بعد والے پھر ان کے بعد والے اور بعد ان کے
 فاش طور پر کذب ظاہر ہو گا یعنی جس طرح قرون ثلثہ میں خیریت غالب تھی اس طرح بعد کو کذب غالب
 ہو گا لیکن غلبہ خیر کے معنی کوئی یا نہ سمجھے کہ قرون اولیٰ میں جو کچھ ہو گا سب خیر ہو گا اسلئے کہ تمام عتیں
 قدر واد جاد و خروج ورفض وغیرہ سب قرون ثلثہ ہی میں ہوئیں اور اوقات خیر القرون میں ہونے
 کے سبب ان کو کوئی اہل سنت و جماعت خیر نہیں کہتا پھر اسی طرح مابعد قرون ثلثہ کے کذب کا حال
 اس کے مقابل میں سمجھنا چاہیے کہ ظہور کذب مابعد کے معنی یہ نہیں کہ جو کچھ ظاہر ہو گا سب کذب ہو گا
 جس طرح یہ ہوا کہ جو چیز خیر القرون میں ایجاد ہو وہ سب خیر ہو اس تقریر سے صاف ظاہر ہو گیا کہ
 بعضی چیزیں بعد قرون ثلثہ کے جنگ و عباد و صاحبین نکالینگے وہ درست اور احسن ہونگی اور بعض باتیں
 جو خلاف شرع ایجاد ہونگی وہ گمراہی کا مسبب اور قبیح ہونگی جس طرح خود میں قرون ثلثہ کی بعضی
 بدعتیں نکلی ہوئیں سب خراب اور فضائل ہیں قول جہور اور مذہب نہ تصدیق ہے اور شیوع و ظہور
 کذب میں یہ بھی ضرور نہیں کہ شیوع بدعت ہی سے اُسکا تحقق ہو بلکہ اس طرح پر بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے
 اگر خیانت کا ایک تمام اب لاکھوں ہیں دروغ خائف قرون اولیٰ میں اگر دو چار ہونگے تو اب کروڑوں ہیں
 اسی طرح اگر گناہوں کو قیاس کر لو کہ ہر گناہ اب زیادتی پر ہے اور بدعتی لوگ جو قرون ثلثہ میں حادث ہو گئے
 تھے اب وہ بہت زیادہ امتناعاً مضافاً ہو کر پھیل گئے احادیث صحاح مذکورۃ الصدق کے صدق کو یہ نشو
 و ظہور کافی ہے یہ کیا منکر ہے کہ جب سب تحنات سلجائے مابعد کو کذب میں داخل کر دے تب معنی حدیث

صحیح ہو حاشا و کلا انصاف شرط ہے واللہ بھلائی من یشاء الی صراط مستقیم اور برائین قاطعہ نگاہی
صفحہ ۳۲ و ۳۳ میں جو یہ بات لکھی ہے کہ یہ چاروں اقوال گذشتہ بیان بدعت میں سے قول پنجم جو عنقریب آئے
والا ہے پانچوں قول ایک ہیں الی آخر یہ ایک عجیب افسانہ ہے مرد و تا خیال کر کے دیکھتے تیسرے
قول کو جو لوگوں نے حضرت مجدد کے قول سے استدلال کیا ہے کہ جو چیز خلفائے راشدین کے
وقت میں متحی خدا ہم کو اس بدعت میں گرفتار نہ کرے یہ کس طرح جمع ہو سکتا ہے دوسرے اقوال
کے ساتھ حالانکہ خود حضرت مجدد کی عبارت مکتوبات جلد ثانی مطبوعہ دہلی صفحہ ۳۸ مکتوب بست و سوم میں
اقوال یا قیہ کے خلاف ہے وہ یہ ہے گذشتگان بدعت حسنی دیدہ باشند کہ بعض افراد آخر استحسن داشتہ
اند اما اس فقیر و این سلسلہ با ایشاں موافقت ندارد و بیچ فرد بدعت راحنہ نمی داند دیکھئے وہ خود اپنے منہ
سے فرماتے ہیں کہ جو علماء بدعت جنہ کو سخت کہتے ہیں میں موافق انکے ساتھ نہیں پھر پانچوں قول کس طرح
باہم موافق ہونگے پھر مکتوب مذکور میں بعد آٹھ سطر کے لکھتے ہیں ایجا فتویٰ متقدمین و متاخرین متحی
نباید ساخت چہ ہر وقت را احکام علیحدہ است الی آخرہ دیکھئے یہاں خود اپنی زبان سے تمام متقدمین و
متاخرین کا فتویٰ جواز بدعت حسنہ تسلیم فرما کر فرماتے ہیں کہ اب وہ فتویٰ نہیں چل سکتا ہر زمانہ کا حکم جدا
ہوتا ہے بھلا اگر جمیع مفتیان میں متقدمین و متاخرین کا قول حضرت مجدد کے موافق ہوتا تو یہ عذر اختلاف
زمانہ کا کیوں پیش فرماتے نہیں نہیں بے انصافی کا کچھ علاج نہیں حق یہی ہے کہ پانچوں قول جدا ہیں ہر ایک
عالم نے اپنے نزدیک کچھ مصلحت زمانی سمجھ کر ایک قول اختیار کیا لیکن فتویٰ عام طور پر نہ ہو گا سوائے
قول جہود علماء اہل سنت کے جو عنقریب آتا ہے اور بعض صاحبوں کا یہ فرمانا کہ بدعت حسنہ کچھ چیز
نہیں یہ اول عقلیہ و نقلیہ کے بالکل مخالف ہے عقل کے مخالف اسلئے ہے کہ وہ مفہوم کلی یا دونوں مساوی
ہونگے جیسے انسان اور ناطق یعنی جس کو ناطق کہینگے وہی انسان ہو گا جس کو انسان کہینگے وہی ناطق ہو گا
یا وہ دونوں مفہوم متباہن ہونگے جیسے انسان اور حجر جو چیز حجر ہوگی اُس کو انسان کہینگے جو انسان ہوگا حجر
نہ کہینگے دونوں میں بالکل جدائی ہے یہ کچھ اور ہے اور وہ کچھ اور یا وہ دونوں مفہوم عام خاص مطلق ہونگے
جیسے حیوان انسان حیوان ہر جاندار کو کہہ سکیں گے خواہ وہ انسان ہو یا گھوڑا یا بکری یا اونٹ وغیرہ اور انسان
سوائے آدمی کے کسی کو نہیں کہہ سکتے تو انسان خاص مطلق ہو اور حیوان عام مطلق یا وہ دونوں مفہوم عام
خاص میں وجہ ہونگے جیسے کبوتر اور سفید رنگ میں جن مادے ہوتے ہیں و افتراق کے ایک اجتماع کا افتراق

اس طرح پر کہ مثلاً قلعی میں سفید رنگ موجود ہے لیکن کبوتر نہیں اور سرئی کبوتر میں کبوتر موجود ہے لیکن
 رنگ سفید نثار و اور سفید رنگ کے کبوتر میں دونوں موجود کبوتر بھی اور سفید رنگ بھی جب یہ معلوم
 ہوا تو حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنی چاہیے اپنے ارشاد فرمایا ہے من ابدع بدعة
 ضلالة لا یرضاه الله ورسوله کان علیہ من الاثر مثل اثم من عمل بما لا یغضی لک من
 اوزارہم شیئاً واضح ہو کہ لفظ بدعة ضلالة میں ہم کو اپنے اساتذہ سے روایت حدیث بعینہ اضافت
 پہنچی ہے اسی طرح مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری نے اپنے مطبع کی کتابوں یعنی شکوة شریفہ مطبوعہ
 ۱۲۸۵ھ اور ترمذی شریف مطبوعہ ۱۲۸۲ھ میں ضبط کیا ہے اور اسی طرح صاحب مجمع البحار نے تکرار صفحہ ۱۷ میں لکھا
 ہے عبارت یہ بیرونی بالاضافہ و يجوز نصبها على المنعت ویکھے اگرچہ نعت کو بھی جائز رکھا لیکن اصل حدیث
 کی روایت کو بالاضافہ ہی لکھا جب ضافت ان دونوں لفظوں یعنی بدعت اور ضلالة میں ثابت ہو گئی تو اب
 قاعدہ اضافت طے کرنا چاہیے اگر یہ اضافہ بدعة ضلالة میں بیانی ہے جس طرح فریق ثانی اکثر بیان کر رہے
 ہیں تو عیناً عا ہمارا ثابت ہے اسلئے کہ اضافت بیانی میں عموم خصوص من وجہ ہوتا ہے قال لولی الجافی فی
 بیان الاضافة واما معنی من البیان فی جنس المضاف المضاف الیہ علی غیر بشرط ان یکون لفظ
 ایضاً صابراً قاعاً غیر المضاف الیہ فیکون بینہما عموم و خصوص من وجہ اور اوپر بیان ہو چکا کہ عموم
 خصوص من وجہ میں وفادے و افتراق کے ہوتے ہیں ایک اجتماع کا پس مطلب یہ ہوا کہ کوئی شے ایسی ہوگی جو بدعت
 بھی ہو اور ضلالة بھی جیسے مذہب جہرہ و قدریہ وغیرہ مبتدعین کے اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ ضلالة ہوگی بدعت
 نہ ہوگی جیسے کفر و ارتداد الیما و بائشہ اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ بدعت ہوگی اور ضلالة نہ ہوگی جیسے مدرسہ و مغل سلاطین
 شریف اور اوضاع اذکار شائع کردہ ام جو واسطہ جلائے ملک کے ایجاد کئے گئے ایسی ہی چیزوں کا نام بدعت
 حسنہ سے تقریر و دیگر بدعت اور ضلالة و مفہوم کلی میں اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں باہم متباین نہیں کیونکہ
 ضلالة محمول ہوتی ہے بدعت پر اور متساوی بھی نہیں کیونکہ شرک و کفر بدعتی اطلاق ملال جا بجا
 قرآن مجید میں موجود ہے من یشرک باللہ فقد ضل ضللاً بعیداً و من یکفر باللہ وہ لکفرت
 و کتبہ و رسلا و الیوم الآخر فقد ضل ضللاً بعیداً یہاں شرک و کفر پر لفظ ضلال اطلاق فرمایا
 حالانکہ یہاں بدعت نہیں کیونکہ حقیقت بدعت کی اور ہے اور کفر کی اور بدعت مقابل سنت ہے اور کفر
 مقابل ایمان اور بدعت عام مطلق بھی نہیں ورنہ کلیہ کل بدعة ضلالة صیح نہ ہوگا جس طرح کل حیوان

انسان صحیح نہیں اور خاص مطلق بھی نہیں اسلئے کہ خاص مطلق کی اضافت عام مطلق کی طرف متعلق ہے شرح
جامی و مسالک بہیہ غرہ کتب نحو میں یہ مسئلہ مخصوص ہے یعنی جائز نہیں کہ کہا جائے سبب و فہم و فہم العلم
بلکہ کہا جائیگا یوم السبت و علم الفقه پس من ابتداء بدعت ضلالہ کی اضافت صحیح نہیں ٹھہر قلاب باقی ہوگی
نسبت عام و خاص من وجہ اسمیں ہی دو ماقہ ہونگے افتراق کے ایک مادہ اجتماع کا جیسا کہ تقریر اول میں
تجارت کر چکے ہیں پس ایک بدعت و ٹیکگی جو ضلالت نہیں پھر ایسی بدعت اگر ضابطہ اباحت میں داخل ہوگی
وہ مباح ہوگی اور اگر کلیہ استجاب میں شامل ہوگی مستحب ہوگی اور اگر قاعدہ ایجاب کے ماتحت مستحب ہوگی
وہ واجب ہوگی انہی تین قسم کی بدعتوں کو بدعت حسنہ کہتے ہیں کیونکہ واجب و مستحب و مباح وہی چیزیں
ہو سکتی ہیں جن میں رنگ حسن موجود ہے اسی حسن کے سبب ایسی بدعتوں کو صفت حسنہ نصیب ہوئی اور وہ
جو صاحب مجمع ابھارنے لکھا کہ يجوز نصبھا علی الذمت اس صورت میں معنی حدیث کے یہ ہونگے کہ جس نے
نکاح کی ایسی بدعت ضلالت ہے الی آخر ہم کہتے ہیں اس میں بھی بدعت حسنہ کا ثبوت ہے اسلئے کہ نکرہ کو نکرہ
کے ساتھ صفت کرنے میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ وہ فائدہ دیتا ہے تخصیص کا پس صفت ضلالت نے اپنے
موصوت بدعت کو جو عام شامل ضلالت و ہدی کو تھا خاص کر دیا اور تمیز ویدی بعض افراد کو یعنی بدعت
ضلالت کو بعض سے یعنی بدعت ہدی و حسنہ جیسے رجل عالم میں صفت عالم نے تمیز ویدی رجل کو غیر عالم
سے اور صورت لغت و صفت میں یہ معنی کرنے دو وجہ سے ضروری ہوئے۔ ایک تو یہ ہے کہ اصل تو صفت
نکرہ میں افادہ تخصیص ہونا نحو کا قاعدہ مطر وہ ہے دوسرے یہ کہ صفت کے ساتھ بڑھنا غایب ہو جائے
ساتھ روایت اضافت کے جواہل حدیث میں شائع ہے پس جس طرح روایت
اضافت میں لفظ بدعت عام من وجہ رہا تھا اسی طرح صفت و لغت میں بھی نام من وجہ رہی
یہ تقریر اثبات بدعت حسنہ میں اس عاجز کو اپنے بعض اساتذہ سے پہنچی ہے تغذہ ہم اللہ بغیر انہ اب شروع
کریں ہم دوسری تقریر یعنی بدعت حسنہ کو لاشی محض کرنا ادناس کے وجود کا انکار کرنا مخالفت نقل کے ہے
وہ اسکی یہ کہ جب حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کے عہد کرامت مہدی میں کچھ حقوق کیفیت نماز تراویح
کو بہ نسبت سابق زیادہ ہوا اس کو آپ نے پسند کیا اور فرمایا لغت البدعت لفظ لغت زبان عرب
میں افعال بدع سے ہے اس سے تعریف کیا کرتے ہیں کسی شے کی پس اپنے اس کیفیت زادہ علی قدسنا
کی تعریف فرمائی کہ اچھی ہے یہ نئی بات و یکو حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ جن کے اقتدا کا حکم ہم

از روئے حدیث ہے انھوں نے بدعت کو اچھا فرمایا معلوم ہو گیا کہ بدعت محمودی ہوتی ہے اور ایسی
 ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صلوٰۃ ضعیفی حیض طرح انھوں نے لوگوں کو پڑھے دیکھا اور لوگوں
 نے اُس کا سلسلہ پوچھا آپ نے یہ فرمایا اٹھا محمد ثناء و اٹھا امین احسن ما لحد ثواب لہ مر محدث اور بدعت
 حسنہ کہنا نص قول صحابی سے ثابت ہے اُس وقت سے اب تک باقتدائے صحابہ کرام جمیع مجتہدین علام و
 ائمہ اسلام جمیع محدثات حسنہ کو جائز رکھتے اور بدعت حسنہ فرماتے چلے آئے چنانچہ بقول اقوال فقہاء مجتہدین
 عنقریب آئیواں ہیں پس ثابت ہو گیا عقلاً و نقلاً ہر طرح کہ بدعت حسنہ کا وجود ثابت اور طریق صحیح ہے
 درست اور صحیح ہے پانچواں قول مذہب جمہور واضح ہو کہ کافہ علماء اہل تحقیق کے نزدیک سنیہ
 اور حسنہ ہونے کی بنیاد زمانہ پر نہیں یعنی یہ بات نہیں کہ جو کچھ خیر و شر زمانہ قرون ثلثہ میں ہو گیا وہ سب
 سنت اور مقبول ہے اور بعد زمانہ قرون کے جو کچھ بھلا یا بُرا ہوا وہ سب برکے اور مردود ہے کما قدنا
 ایک ایک مثال پر التفات رکھیں قصہ اول حضرت امیر المومنین عمر اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما
 تیمم سے منع فرماتے تھے نہانے کی حاجت والے کو یہ حدیث صحیح مسلم مطبوعہ کے صفحہ ۱۶۱ میں ہے اب
 دیکھیے یہ حکم صحابی کا ہے اور صحابی بھی کیسے خلفائے راشدین میں لیکن اس قول پر کسی نے ائمہ مذہب
 میں عمل نہیں کیا و وسر اقصیٰ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی تھے اُن کا بیٹا یزید تھا تابعی تھا طبقہ
 وسطی تابعین میں یعنی جس طبقہ میں حسن بصری اور ابن سیرین ہیں یہ اُسی طبقہ میں تھا لہذا فی التقریب اس
 تابعی نے جو خیر القرون میں تھا دیکھو کیا کام سعادتمندی کا کیا کہ خدا کسی کو نصیب نہ کرے کہ منظم امام
 حسین رضی اللہ عنہ کا اُس کی گردن پر ہے میسر اقصیٰ یہ کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ تابعی تھے
 اُن کا شاگرد واصل ابن عطاء تابعین سے تھا وہ مذہب معتزلی کا موجد اور امام ہوا اُس نے یہ
 مذہب نکالا کہ جو مسلمان گناہ کبیرہ کرتا ہے نہ اُس کو مؤمن نہ کہنا چاہیے نہ کافر بلکہ یہ ایک درجہ ہے دریا
 دونوں کے یہ بالکل مخالفت اہل سنت و جماعہ کے اُس نے اعتقاد کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دو قسم
 فرماتا ہے فمنکم کافر و منکم موہن قسم تیسری نہیں فرمائی پس جب واصل ابن عطاء نے اپنا وہ عقیدہ
 بیان کیا تب اُن کے استاد حضرت امام حسن بصری نے ارشاد فرمایا قل اعتزل عننا یعنی یہ الگ ہو گیا
 ہم سے پس اُسی روز سے اُس فرقہ کا نام معتزلی ہوا وہ سخت بدعتی میں اور وہ اپنا نام کہتے ہیں اصحاب
 العدل و التوحید کذا فی الشرح العقائد و غیرہ یہ تین قسم قرون ثلثہ کے بیان کیے گئے اور ایسے بہت

قصص میں غرضکنہ ان امثال سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ خواہ کوئی فعل ہو یا قول یا اعتقاد اُس کا حسنہ اور سیئہ ہونا موقوف زمانہ پر نہیں بلکہ اُس کا مدار مخالفت اور عدم مخالفت شرع پر ہے اسی دعویٰ پر وہ ذیل یعنی دو حدیث صحیح لکھے دیتا ہوں حدیث اول قال نبینا الامرانہ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو ردہ صحیحین کی حدیث ہے یعنی جس نے نکالی ہمارے اس مین میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں یعنی کتاب اور سنت کے مخالف ہے وہ بات اُس کی رو ہے شارحین حدیث نے لفظ ما لیس منہ کی شرح میں لکھا ہے فیہا اشارۃ الی احدث ما لا یتنازع الکتاب السنۃ لیس منہ موہر اور محدث دہلوی نے لکھا ہے لفظ ما لیس منہ کی شرح میں کہ مراد چیز سے کہ مخالف و غیر دین باشد اور نواب قطب الدین خان صاحب نے ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں لکھا ہے کہ لفظ ما لیس منہ میں اشارہ ہے اُس کی طرف کہ نکالنا اُس چیز کا کہ مخالف کتاب و سنت کے نہ ہو براہین انتہی یہ شروع عربی و فارسی و اردو کی ایک ایک نظیر میں کرتی ہے اور ان شارحین حدیث کو اس طرح معنی کرنے کی وجہ یہ تھی ابو داؤد میں من صنع امر اعلیٰ غیر اطرا فہو ردہ یعنی جس نے کیا کوئی کام ہمارے حکام سے غیر طریقہ پر وہ رد ہے حضرت کا کام کتاب اور سنت سے کتاب و سنت کے غیر ہی طریقہ ہو گا جو بالکل اس کے مخالف ہو اس کا مغیر یعنی بدل دینے والا ہو گا الجاہل اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک تو یہ کہ حضرت نے لفظ من ارشاد فرمایا یہ لفظ عربی میں عام ہے اس میں قید کسی قرن کی نہیں یعنی آپ نے یوں نہیں فرمایا کہ جو کوئی نکالے نئی بات اول قرن میں دوسری میں تیسری میں یا بالکل آخری زمانہ میں بلکہ عام فرمایا کہ جب کبھی کوئی نکالے وہ رد ہے دوسری بات یہ کہ اُس نئی بات نکالی ہوئی کا مردود ہونا موقوف ہے اس بات پر کہ مخالف ہو کتاب اور سنت کے پس یہی ہم نے دعویٰ کیا تھا کہ حسنہ اور سیئہ ہونا امور محدثہ کا موقوف مخالفت اور عدم مخالفت کتاب و سنت پر ہے نہ زمانہ پر اور یہ مسئلہ اصول میں ٹھہر چکا ہے کہ جب کوئی حکم کسی امر مقید ہو تا ہے تو وہ حکم قید کی طرف مابج ہوتا ہے اس حدیث میں فہو رد حکم ہے یہ اصل احداث پر راجع ہو گا بلکہ اُس کی قید جو ما لیس منہ ہے اُس کی طرف مابج ہو گا یعنی جو نئی بات مخالف اُلو تغیر دینے والی دین کی ہو وہ رد ہے نہ یہ کہ جو کوئی بات عمدہ اور صالح اور نیک اصول دین کے موافق نکالی جائے وہ بھی رد ہے دیکھو اب قاعدہ اصول کے موافق معنی کرنے سے اسی حدیث سے

ثابت ہو گیا کہ بدعت حسنہ یعنی اچھی بات کا ایجاد کرنا برا نہیں اور نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
احداث کو مقید لفظاً لیس منہ کے ساتھ نہ فرماتے بلکہ یوں فرماتے من احداث فی امرنا افکر
رد کیا حاجت تھی لفظاً لیس منہ بڑھانے کی اور شرع جواہر التوحید میں ہے ومن الجہلۃ
من یجعل کل امر لم یکن فی زمن الصحابة بدعة مذمومة وان لم یقسم دلیل علی قبہ قسکہ
بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم ومحدثات الامور ولا یعلمون المراد بذات ان یجعل فی
الدین ما ہو لیس منہ امتی اس تقریر سے جواب حاصل ہو گیا ان لوگوں کا جو حدیثیں بغیر صحیحہ بوجہ
پڑھا کرتے ہیں کہ شرع الامور محدثا تھا اور پڑھا کرتے ہیں و ایاکم ومحدثات الامور و کل محدثۃ
بدعة و کل بدعة ضلالة وجہ حصول جواب یہ ہے کہ حدیثیں سب ارشاد رسول مقبول صلی اللہ علیہ
وسلم ہیں وہ باہم مخالف نہیں ہو سکتیں جب مقام مذمت میں آپ احداث کو مایس منہ کے
ساتھ مقید فرما چکے یعنی وہ محدث بات مردود ہے جو کسی غیر طریقہ اسلام پر ہو اور مخالف ہو پس
جستہ مذ حدیثیں منع اور بدعت میں ہونگی وہ احداث اور بدعت مخالف اسلام کی طرف راجع ہوں گی
نہ احداث خیر اور بدعت حسنہ کی طرف اور اس تقریر سے اس حدیث کے معنی بھی بلا تکلف صحیح ہو گئے
مما احداث قوم بدعة الاذفع مثلها من السنة اس لیے کہ جو بدعت مخالف سنت ایجاد ہوگی
اٹھا کر ہے کہ وہ سنت کو مٹا دے گی چنانچہ مولوی قطب الدین خاں صاحب نے بھی مظاہر الحق میں
اس حدیث کے ترجمہ میں لکھا ہے نہیں نکالی کسی قوم نے بدعت یعنی جو بدعت کہ مزاحم سنت کے ہو
دیکھئے اس حدیث میں بھی ان لوگوں کے علماء و مستندین سے ءاصل اسی بدعت کی برائی ثابت ہوئی
جو مخالف سنت ہو باقی رہی حدیث تفتقر امتی علی ثلاث و سبعین ملۃ کلہم فی النار الا
والمحلاة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی یعنی میری امت میں تہتر فرقتے
ہو گئے سب آگ میں جاؤ گئے مگر ایک لوگوں نے پوچھا وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا جس ملت پر میں ہوں
اور میرے اصحاب سو مراد اس سے یہ نہیں کہ کوئی عمل جزئیہ بخصوصہ اگر آپ نے یا اصحاب نے
نہیں کیا تو اس کا کرنے والا فی النار ہو گا اس لیے کہ بالاتفاق ثابت ہے کہ مدرسہ نہ آپ نے کیا
نہ اصحاب نے تو چاہیے مدرسہ ہیبت کذا کیہ کرنے والا استحق نام ہو ماذ اللہ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو آپ کے
اور آپ کے اصحاب کے اصول میں اسکے مخالف جو ہو گا وہ فی النار ہو گا اور احداث بدعت حسنہ مخالف

اصول نہیں بلکہ جناب رسالت مآب نے خود من سنن سننہ حسنہ فرما کر تعزیر کیا و اعمال حسنہ کی دی جیسا کہ آگے آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اسی طرح اصحاب رضی اللہ عنہم اجمعین نے بہت امور خیر ایسے کہ زمان نبوت میں نہ تھے ایجاد فرمائے اور اطلاق احداث حسن اور نعمت البعدہ وغیرہ کا کیا بیج لگا مولد شریف یا فاتحہ ہدیت کذا یہ کہتے ہیں وہ اس احداث حسن میں خاصی طرح مصداق ہمارا انا علیہ صحابی کہیں کہ آپ اور آپ کے اصحاب نے احداث حسن کی اجازت دی اور ہم بھی انہی کے طریقہ پر قدم بقدم احداثات حسن کو جائز رکھتے ہیں نیا انی خدا تا آیت تک کن من انشا کرین بعض ما یغین کہتے ہیں کہ مخالف احداث کرنے سے مراد یہ ہے کہ جس کام کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہی کام مخالف سنت اور بدعت اور مکروہ ہے اسکو احداث نہ کرنا چاہیے اور صحابہ نے جن امور پر انکار کیا ہے وہ سب امور خیر تھے ان میں کوئی بات سوائے اس کے نہ تھی کہ ہدیت انکی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پائی گئی مثلاً عبداللہ ابن مسعود نے ایک جماعت ذکر کرنے والوں کو مسجد سے نکال دیا یہ ہدیت خاصہ جدیدہ پر انکار تھا ورنہ اصل ذکر اللہ خود ما مور بہ ہے اور حضرت علی نے قبل نماز عید نفل پڑھنے سے منع فرمایا حالانکہ خود نماز منہی عنہ نہیں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز چاشت کو جو ان کے شریک کے موافق انکو ثابت نہ ہوئی تھی بدعت فرمایا اور اسی طرح قتوبہ ان کے زمانہ میں پڑھتے تھے اسکو بدعت فرمایا انتہی قولہم میں کہتا ہوں اگرچہ یہ تقریر موافق مشرب قائلین قول چہارم کے ہے لیکن بعض آدمی اور بھی جھجکتی ہے یہ بات کہنے لگتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ جوامہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس کو مخالف سنت مکروہ و بدعت کہنا صحیح نہیں اس لیے کہ جس سے نص شارع ساکت ہو اس کو مخالف شرع نہیں کہتے و اقطعی نے ابی ثعلبہ سے روایت کی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائیں بعض چیزیں ان کو عنایت مست کرد اور حرام بھہرائیں بعض چیزیں ان کی حرمت مست اولو اور باندھی ہیں حدیثیں ان حدوں سے آگے مت بڑھو اور سکوت فرمایا بعض چیزوں سے دانستہ ان میں بحث مست کرد یہ حدیث مشکوٰۃ کے باب الاعتصام میں ہے اور حضرت ابن عباس نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیا وہ حلال ہے اور جو حرام کر دیا وہ حرام ہے اب جس سکوت فرمایا اور کچھ بیان نہیں کیا وہ معافی میں ہے یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مواخذہ نہ ہوگا یہ مشکوٰۃ کے باب ما یحل اکلہ میں ہے ان احادیث سے علم ہر نے ایک اصل عظیم

پیدا کی ہے کہ چھل اشیا میں اباحت ہے پس معلوم ہوا کہ جس چیز میں اللہ و رسول کی طرف سے سکوت ہوا سکوت
مباح جاننا چاہیے نہ بدعت و مکروہ و حرام اور شاہ ولی اللہ صاحب کتاب صفی شرح موطن قطعی قبل عید
میں لکھتے ہیں مطبوعہ ستہ کہ ماخذ دیگر اہل تصحیاب مشروعیت اہل صلوٰۃ است و نیافتن و لیلع کہ دلالت
کنند بر منع نیرا کہ نکر دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں حال دلالت بر کراہت نمی نماید ترک فعل خیر نزدیک
حضور و داعی آن لیل کراہت نمی تواند شد انتہی اس میں شاہ ولی اللہ صاحب کھول کر فرمادیا کہ باوجود وجود
ہونے درائی کے بھی اگر کسی فعل خیر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں یہ دلیل کراہت کی نہیں ہو سکتی انتہی
امد وہ فی علماء خفیہ بعد للبع فخر و اقل میں کراہت ثابت کہتے ہیں اس میں علت اور ہے وہ یہ کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نماز پر بہت حرص تھے جعلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ اور اوقات میں یہ بات
دیکھی کہ نماز بعض اوقات میں جائز اور بعض میں نہیں بناؤ غایہ علمائے باوجود اس حرص کے پھر ایسا
کبھی نہ پڑھنا داخل کا اس وقت میں وجہ کراہت اس وقت کی ٹھہرائی الجاصل یہ بات علی العموم صحیح
نہیں کہ جو فعل خیر آپ نے کیا وہ بدعت اور مخالف سنت ہوتا ہے حق الامر یہ ہے کہ مخالف سنت
بدعت نہ ہی اسر ہو گا جو اسر نہ ہی شارع کے خلاف ہو گا اس طرح کا اسر جو کوئی احداث کرے گا وہ داخل ارشاد
من احد دن فی امرنا ما لیس منہ فہو رد ہو گا اور وہ فعل مکروہ و بدعت و مصلیات کہلائیگا
مام حجة الاسلام خزانہ العالیہ الراوی سماع احیاء العلوم جلد دوم صفحہ ۲۷۲ میں فرماتے ہیں وقول القائل
ان ذلک بناء علی ما لیکن فی الصحابة فلیس کل ما یحکمہ یا باحدہ منقولہ عن الصحابة بدعتی اللہ
عنہم انما المحدث و بدعتی تلغیم سنتہ عامر و اھل و اھل و یقول النبی عن شیء من هذا و اوضح ہو کہ
اس مقام میں حجة الاسلام نے بیان فرمایا ہے کہ جب صوفی حالت وجد صادق میں کھڑا ہو جائے تو الگ
ہے کہ جماعت اسکی وہ نفقت میں کھڑی ہو جائے اور اسی طرح اگر یہ عادت جاری ہو جائے کہ صاحب عبد
کا عمامہ اتر جائے تو سب اپنا عمامہ الگ کر دیں اس کا کپڑا بدن سے الگ ہو جائے تو لوگ بھی وہ کپڑا
اپنے بدن سے ترا لیں اسکی موافقت میں سو یہ باتیں البتہ حق و محبوبت اور حسن معاشرت میں داخل
ہیں اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ تو بدعت ہے صحابہ سے منقول نہیں ہم کہیں گے بہتیری مباح باتیں صحابہ سے
منقول نہیں اندیشہ اسی بدعت کا ہے جو مشاویہ کسی سنت مامور بہہ کو از قیل نہیں کی گئی کسی چیز کے
لئے ان شاید مذکورہ سے نہی واسطے مخالفت کے انتہی اب دوسرا مقام ہی جلد احیاء العاد صفحہ ۲۷۲ میں

ملاحظہ فرمائیے اما مجرد السواد فليس مكروه ولكن ليس محبوب اذ حب الثياب الى الله تعالى
 البیض ومن قال انه مكروه و بدعة اراد به انه لم يكن معهودا في العصر الاول ولكن اذا
 لم يرد فيه فھی فلا ينبغي ان یستی بدعة و مكروها ولكن تركه احب فرمایا امام غزالی حجة
 الاسلام نے کہ فقط سیاد لباس پہننا مکروہ نہیں لیکن محبوب بھی نہیں اسلئے کہ محبوب اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک سفید لباس ہے اور جس نے یہ کہا کہ مکروہ اور بدعت ہے امر ادا کسی یہ ہے کہ عصر اول میں اسکا دستور
 نہ تھا لیکن جبکہ اس میں نہی شائع سے وارد نہیں تو اسکو بدعت مکروہ نہ کہنا چاہیئے ہاں ترک احب ہے
 یعنی اس واسطے کہ احبابی اللہ تعالیٰ سفید لباس ہوتا ہے دونوں مقام کی تقریریں حضرت حجة الاسلام کی
 صاف بیان کر رہی ہیں کہ صدر اول میں دستور نہ ہونا یا منقول نہ ہونا سبب بدعت و کراہت کا نہیں ہو سکتا
 جبکہ کس مرتبہ نہی شائع ناطق نہ ہو پس صحیح اہل اسلام کو جانا چاہیئے کہ حدیث من احداث فی امرنا کے
 ذیل میں جو شارحین حدیث لکھ رہے ہیں کہ نکالنا اس چیز کا جو مخالف کتاب و سنت کے ہو برا نہیں
 اُس کے مذاق بھی معنی ہیں کہ جس چیز کی بھی کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں موجود نہیں اُس کا
 نکالنا برا نہیں اور جس کی بھی موجود نہ ہے وہ اچھا اور احداث مرود ہے اور وہ نظیر میں صحابہ کی جن کو
 سعارضین پیش کرتے ہیں اُن میں یہ ہی بات تھی کہ صحابہ نے اپنے نزدیک اُن کو مقابل نہی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھا تھا مثلاً حضرت عبد اللہ بن مسعود کا انکار فرمانا اُس کی روایتیں دو
 طرح پر ہیں ایک اس طرح اخرجه الطبرانی بسنداً عن قیس بن حازم قال ذکر لابی مسعود
 قاص مجلس باللیل و یقول للنا من قولوا کذا الا حدیث اس روایت میں فقط قاص ہے یعنی
 ایک آدمی قصہ گورات کے وقت قصہ کہنے بیٹھتا تھا اور درمیان قصہ گوئی کے لوگوں کو کہتا جاتا تھا کہ
 ایسا ہوا ایسا کہو یہ خبر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو پہنچی آپ وہاں تشریف لے گئے اور اُن کو دھکایا کہ
 تم نے یہ بدعت نکالی ہے واضح ہو کہ یہ انکار کرنا غرض ہیئت جدید کے سبب نہ تھا بلکہ وہ اُسکا مجمع کرنا
 قصہ گوئی کے واسطے یہ خلاف شرع تھا گو ذکر اللہ بھی کبھی کبھی درمیان میں ہوتا ہوا صحابہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قصہ گوئیوں کو جو بے اصل قصہ بیان کرتے تھے مسجد سے نکال دیا کرتے تھے چنانچہ مشاہد
 ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ آداب تذکیر قرآن جمیل میں بیان فرماتے ہیں ولا ینکر البقصص المجازفة فان
 الصھابة انکروا علی ذلک اشد انکارا و اخرجوا اولئک من المساجد و ضربوہم اور نصاب

او قادی انتہی اس سے معلوم ہوا کہ استحباب ذکر جہر پر بجااعت و اگر بن اجماع علماء ہے یہ علماء حدیث بخاری
 کے ہنہ کو فرماتے ہیں کہ یہ موقع جہاد تھا وہاں کفار سے اپنا حال اخفا کرنا منظور تھا اس لئے جہر کو اپنے
 منع فرمایا تھا نہ اسلئے کہ جہر منع ہے اور اسی طرح آیت میں آیا ایک نکتہ بیان فرماتے ہیں و و سر الزکاء حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا ہے کہ اپنے قبل نماز عید نماز پڑھنے سے ایک شخص کو منع فرمایا واضح ہو کہ یہ منع فرماتا
 فقط اسی باعث سے نہ تھا کہ نماز اس وقت میں آپ سے منقول نہیں ہے اور جب منقول نہیں تو
 بدعت ٹھہرے جیسا کہ فریق ثانی مغالطہ میں پڑا ہے بلکہ منع فرمانے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ایک دلیل
 ہے جیسر علماء رخصیہ کا عمل ہے یعنی صریح نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہے شرح مجمع میں ہے
 روی انہ علیہ السلام قال لا صلوة فی العیدین قبل الامامہیں یہ ہی ہمارا دعویٰ ہے کہ
 احداث اس شے کا منع ہے بخامرو نہی شائع کے مخالفت ہو جن لوگوں کو نہی شائع پہنچ گئی انھوں نے صلوة
 عید سے قبل تفل کو منع کیا جن کو نہ پہنچی انھوں نے فقط عدم فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب حکم
 منع کا نہ دیا اور یہ کہا کہ ترک فعل خیر نزدیک ظہور و داعی آں دلیل کراہت نے تو اشد جیسا کہ مصنفی شرح
 موطا سے اوپر منقول ہو چکا تیسرے الزکاء حضرت عبد اللہ بن عمر کا ہے نماز چاشت پر سویا نکار ایمن کو
 مفید نہیں اسلئے کہ وہ اسکو بدعت حسنہ فرماتے تھے مواہب اللدنیہ اور شرح مواہب صفحہ ۳۱۴ قلم الحمد شین
 زرقانی میں روایت ہے شعبی سے سمعت ابن عمر یقول ما ابتدع المسلمون افضل من صلوة الضحی
 دروی ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن الحکم بن عبد اللہ بن اسحق بن الاعرج قال سالت ابن عمر
 عن صلوة الضحی فیقال بلادة ونعمت البداعة وروی عبد الوزاق باسناد صحیح عن سالم عن
 ابیہ قال لقد قتل عثمان و ما احل یسبحہا و ما احداث الناس شیئا احب الی منہا وروی معید
 ابن منصور عن مجاہد عن ابن عمر انھا محدثة و انھا من احسن ما احلوا اور یہ روایت اخیر
 سعید بن منصور کی فتح الباری وغیرہ شرح بخاری میں بھی موجود ہے پس بدعت حسنہ ثابت کرنے والوں کی ثابت
 اور رو کرنے والوں کا رد ہو گیا اور بعض علمائے یہ خیال کیا ہے کہ اصل نماز پڑان کا انکار نہ تھا کیونکہ وہ تو ان کے
 نزدیک بدعت حسنہ افضل و احسن کام تھا اسیر انکار کس طرح فرماتے بلکہ انھوں نے انکار کیا ہے تو اس بات
 پر کیا ہے کہ لوگ اسکو نماز فرائض کی طرح جمع ہو کر اہتمام سے مسجدوں میں پڑھتے تھے اور یہ بات خلاف
 اصل تھی کیونکہ صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے فعلمیکم بالصلوة فی بیتکم

فان خير صلوة المرء في بليته الا المكنونة اور یہ بھی صحیح حدیث ہے صلوا ایھا الناس فی بیوتکم اور یہ
 معلوم ہے کہ سوائے نماز فرض کے اور نوافل آدمی گھر میں پڑھا کرے اور کہا ترمذی نے کہ نفل نماز گھر
 میں پڑھنے کی روایتیں حضرت عمر اور جابر اور ابو سعید اور ابو ہریرہ اور ابن عمر اور عائشہ اور عبد اللہ
 ابن سعید اور زید بن خالد سے روایت کی گئی ہے پس ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر کا اجتہاد مقفی ہوا
 ہو کہ نماز نوافل کے لیے جب حکم ہوا صلوا فی بیوتکم اور یہاں لوگوں نے یہ کیا کہ دائمی طور پر ہمیشہ
 مسجد ہی میں پڑھنے لگے تو یہ مخالف ٹھہرا فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایہ بعضوں نے یہ بھی لکھا ہے
 کہ جب زمانہ شروع اسلام کا تھا اور اُس وقت تک جمیع فرائض و نوافل بخوبی جدا طور پر ہمیں ایک
 دوسرے سے عام طور پر نہوئے تھے بناؤ علیہ مجتمع ہو کر مساجد میں نماز چاشت پڑھنے سے لوگوں کو
 اشتباہ پڑتا کہ وہ اُسکو بھی فرض واجب اعتقاد کرتے چنانچہ حضرت غوث الثقلین قدس سرہ غنیہ
 الطابین میں فرماتے ہیں وانما ادخلوا بذلك لئلا تشبه بصلوة الغرض فیعتقد الناس
 وجوبها الى آخره ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اگر نماز چاشت پرانکار ہوا ہے تو وہ ارشاد
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت دائمی اور اندیشہ اشتباہ فرائض و نوافل کے سبب تھا بناؤ علیہ
 یہ سمجھنا معارضین کا کہ یہ انکار فقط عدم ثبوت کے سبب تھا بالکل مخدوش و ساقط الاعتبار ہو گیا
 چوتھا انکار حضرت عبداللہ ابن عمر کا قنوت پر جو ان کے زمانہ میں لوگ پڑھتے تھے آپ نے اُسکو
 بدعت فرمایا جواب اُس کا یہ ہے کہ قنوت سبع کی نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جہینہ پڑھا
 تھا پھر چھوڑ دیا وعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنوت شہرا لہ ترکہ اب النبی دین میں
 اختلاف پڑا بعضوں نے کہا کہ چھوڑ دینا واسطے بیان جواز کے تھا نسخ ہونا اس سے ثابت نہیں ہوتا اور اگر
 کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اُسکو بدعت نہیں کہہ سکتے اور بعضوں نے کہا کہ جب آپ نے
 چھوڑ دیا تو مشوخ ہو گیا والعلی بالمنسوخ لا یجوز التفافا اور وارطینی نے روایت کیا سعید بن جبیر سے
 وہ کہتے ہیں میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے سنا حضرت ابن عباس کو یہ فرماتے ہوئے ان القنوت فی
 صلاة العجر بدعة ذکرہ الزرقانی اور غلامہ عینی شرح ج۱ صفحہ ۵۳۱ میں لکھے ہیں وکان احد من رسل
 ایضا عن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمر رضى اللہ عنہ ثم اخبرہم ان اللہ عز
 وجل لن یسخر ذلک حتی انزل علی رسولہ علیہ السلام لیس یمنع من الذم شیء الا یتعذر فصار ذلک عند

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کانینکر علی مرتضیٰ
 انتہی تحقیقات مقدمہ سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ کے ہم عصر یا صحابہ تھے یا تابعین وہ قنوت پڑھتے
 تھے وہ بھی اپنی طرح پر استدلال قائم کرتے تھے اور مشوخ نہیں سمجھتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر
 نے جو اس قنوت کو منع کیا تو انھوں نے مشوخ سمجھا اور مشوخ پر عمل بالاتفاق خلاف شرع اور
 ناجائز ہے کیونکہ جو عمل پہلے مامور بہ تھا وہ مشوخ ہونے سے منہی عنہ ٹھہر گیا بنا علیہ حضرت ابن عمر کے
 نزدیک اسکا پڑھنا مقابل بھی متصور ہو کر بدعت ٹھہرا ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ جو امر مخالف مروی شائع
 کے احداث ہو گا وہی بدعت و ضلالت ہو گا اور نہیں تو نہیں اور اگر یہ حضرات اسی بات پر جم جاویں گے کہ
 جو کام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس ہیئت سے نہیں کیا وہی مخالف سنت اور بدعت و ضلالت
 ہے تو ہر کام انکو چھوڑنے پڑیں گے ازاں بعد عید گاہ میں منبر بنانا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔
 خطبانی کو اب لدنی میں روایت کرتے ہیں ابن خزیمہ سے خطب علیہ الصلوٰۃ والسلام مرہوم عید
 علی رجبیہ ہذا الشجر بانہ لم یکن فی المصلی فی ذہانہ علیہ السلام منبر و وقف فی المذبحۃ
 للامام مالک ان اول من خطب الناس فی المصلی علی منبر عثمان بن عفان پس جبکہ حضرت
 نے عید کا خطبہ پڑھا عید گاہ میں منبر پر چڑھ کر خطبہ پڑھا عثمان کے دور میں منبر
 اینٹ اور مٹی سے کثیرا بن مصلیٰ نے تیار کیا اور حضرت عثمان نے خطبہ عید کا اُس پر پڑھا پس چاہیے
 کہ منبر بن منبر عید گاہ کو بھی اُڑا دیں اور چاہیے تھا کہ صحابہ بھی انکار فرماتے کیونکہ اس حیثیت سے
 منبر عید گاہ آپ کے عہد ہدایت ہمد میں نہ تھا اور اسید طرح چاہیے کہ اذان اول جمعہ کو بھی نہیں
 بالکل موقوف کر دیں اسلئے کہ بروایت صحیح بخاری ثابت ہے کہ پہلے ایک اذان ہوا کرتی تھی یعنی حبوت
 امام منبر پر بیٹھتا ہے یہ دستور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور یہی عہد خلیفہ اول دوم
 میں رہا بعد ازاں جب آدمی زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک اذان سب اول زیادہ فرمائی
 اور حکم دیا کہ مقام زور پر جو خارج مسجد سے بازار میں ایک مقام اونچا تھا وہاں ایک اذان دی جاوے
 اور شرح مواہب لدنیہ زرقانی صفحہ ۴۵۲ میں ہے کہ پھر منبر ام ابن عبدالملک نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 اسی برس بعد حکم دیا کہ یہ اذان اول محلہ عثمان فنی یا خدمت مسجد کے اندر کہی جائے چنانچہ ابکت ہی مرقح
 ہے کہ اذان اول بھی مسجد میں کہی جاتی ہے اور اذان ثانی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھی

وہ خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور بعد اتمام خطبہ تکبیر کہی جاتی ہے پھر اگر یہ ہی قاعدہ صحیح ہے کہ جو کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے وہی سنت ہے اُسکے سوا سب بدعت و ضلالت ہے تو چاہیے کہ یہ اذان بھی معاذ اللہ ضلالت ہو حالانکہ یہ شرعاً غائب اہل اسلام میں رائج ہے اور یہی طرح طواف رخصت میں اُٹنے پاؤں پھر زائعات اور متون شروح کتب حنفیہ میں یہ مسئلہ مندرج ہے کہ جب طواف رجب رخصت کا طواف کرے تو دعا کرے اور روتے اور اُٹنے پاؤں چھپے پھرے حالانکہ یہ اُٹنے پاؤں پھرنا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ذکر کیا اسکو فقہ شامی نے باب الحج میں اور علامہ زلیحی نے اُٹنے پاؤں ہٹنے کی دلیل یہ بیان کی ہے والعادۃ جادۃ فی تعظیم الاکابر و المنکر للذکاء کا برہنہ یعنی جب علامہ زلیحی حنفی کو دلیل اس فعل کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ملی تو یہ کہا کہ عادت جاری ہے تعظیم میں کہ بندہ گول کے سامنے سے پشت دیکر نہیں پھرتے پس میت اللہ سے رخصت ہونے میں بھی پشت دیکر نہ پھرتا چاہیے جو اسکا انکار کرے وہ بے وجہ لڑنیوالا آدمی ہے اور کہا علامہ طرابلسی نے قد فعلہ الاصحاب یعنی اصحاب مذہبنا پس اتباع فعل اصحاب مذہبنا بجا کر کے فقہا حنفی حکم دیتے ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کے اشارہ نہیں پہنچتی اور تعظیم کے جو لوگ اعمال اشغال مشایخ صوفیہ عمل میں لائیں اور تقلید شخصی کو واجب اور حق کو مختصر بنایا نام میں جانیں یا حجاج امت کو درست جانیں اور پھر یہ بات زبان پر لائیں کہ بعد قرون ثلثہ جو کچھ حادث ہو گا وہ بدعت ضلالت و فتنہ ہو گا معاذ اللہ یہ نہیں جانتے کہ یہ جو کچھ حضرات صوفیہ کرام نے ایجاد فرمایا ہے مثل حبس نفس اور انکار کی کیفیات مخصوصہ و دھڑن سہ صوفی و چار صوفی اور ماضی و ماضی مخصوصہ قیام و تقویٰ وغیرہ کی اور رگ کیماس کا دبانہ اور تصور شیخ کرنا علی ہذا انداز دیگر امور کثیرہ جو کتب قومہ میں مروج ہیں یہ ایجاد بعد قرون ثلثہ کے ہیں حضرت شاد ولی اللہ صاحب سالہ امتیاز میں لکھتے ہیں اگرچہ اوائل امت را با و اخرا مت در بعض امور اختلاف بودہ است پیل صوفیہ صافیہ ارتباط ایشان حد من اول تبعیت و تعلیم تا اب آداب و تعذیب نفس لیوہ است نہ سطرۃ و تبعیت و در زمن سید الطائفہ جنید بغدادی رسم خرقہ خنجر شد بعد ازاں رسم تبعیت پیدا شد الی آخرہ اور مولوی اسماعیل صاحب صراط مستقیم میں لکھتے ہیں محققان ہر وقت از اکابر ہر طریق و تجدید اشغال کو شہدائے اندالیٰ خرقہ اور حضرت مرشدی دستندی ادا م اللہ شادہ فیہ را القاب میں ارشاد فرماتے ہیں و ذکر اسم ذات و لطائف ستہ از تجویز قلم ربانی حضرت مجدد و انت ثانی قدس سرہ ست انتہی پس گیارہویں صدی تک کے ایجاد

تو عبارات مذکورہ سے ثابت ہوئے اور تیرہویں صدی کی بھی سند آگے وچھٹی اور اسی طرح تقلید کا مسئلہ
 کہ تقلید شخصی واجب ہے اور حق منحصر مذاہب الہدیہ میں ہے یہ بھی بعد قرون ثلثہ حادث ہوا حجۃ الاسلام الباقیہ
 میں شاہ ولی اللہ تحریر فرماتے ہیں اہل المائۃ الرابعۃ لم یکنوا مجتمعین علی التقلید الخالص علی
 مذہب واحد اور بعد تین سطر کے لکھا اذا وقعت لہم واقعة استدعتوا فیہا ای مفتی وجدا
 من غیر تعیین مذہب معلوم ہوا کہ چوتھی صدی تک بھی لوگ تقلید خالص مذہب واحد پر مجتمع نہ تھے
 جب مسئلہ پیش آتا کسی مفتی سے پوچھ لیتے بلا تعیین مذہب و مولوی قطب الدین مہاں صاحب تفسیر الحق میں تفسیر
 منطہری سے نقل کرتے ہیں اہل السنۃ والجماعۃ قد افرق بعد القرون الثلثۃ والاربعۃ علی الاربعۃ
 مذہب خلاصہ یکا فتراق مذہب ربیہ قرون ثلثہ کے بہت بعد ہوا اور چوتھی صدی تک بھی وجوب تقلید
 شخصی پر اجماع نہ ہوا تھا جس مذہب کے لئے سے چاہتے تھے مسئلہ پوچھ کر عمل کر لیتے تھے اور ظاہر ہے کہ چار اماموں
 میں حضرت امام احمد غنیمت رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں ان کی وفات دو سو اکتالیس میں ہوئی اور وہ تبع تابعین میں نہیں
 صاحب تقریب نے ان کو طبقہ عاشروں میں لکھا ہے تو ظاہر ہے کہ ان کے اجتہاد پر فتویٰ دیئے والے اور حق کو
 منحصر چار کر مئے والے ان سے بھی بعد میں ہوئے اور اسی طرح مسئلہ اجماع کا کہ کسی اصولی نے تصریح
 نہ فرمائی کہ اجماع بعد قرون ثلثہ کا کذب و بدعت ہو گا کتاب تمہید میں حضرت امام ابو شامی رحمۃ اللہ
 علیہ لکھتے ہیں اجماع الامۃ معتبرۃ بالاجمال لا بالتفصیل بدلیل قوله تعالیٰ وکن ذلک جعلنا کھامۃ
 وسطا لکنوا شہدا علی الناس ینکون الرسول علیہم شہیدان لہ یفصل بین الصفاۃ رضی اللہ عنہم
 وغیرہم والامۃ اسم عام ینتاول الکل من الاول الی الآخر اس سے ظاہر ہوتا ہے صحابہ سے لیکر آخر امت تک
 جس طبقہ کے اہل اسلام کسی بات پر اجماع کر لینگے وہ جہت ہو جائیگا اس کو بدعت و منکرات نہ کہ بابائے گناہیں جو
 لوگ قائل ہیں کہ قرون ثلثہ کے بعد جو کچھ ہو گا وہ کذب اور منکرات ہی ہو گیا پھر یہ مسائل اور ان کے مسائل وغیرہ
 سخت مشکل پڑیگی یہ کیا کہ جن مسائل کے خود قائل ہو رہے ہو حالانکہ وہ بھی بعد قرون ثلثہ کے محدث ہیں
 ان کو مشتق کر کے ان میں سے کسی کو واجب کسی کو مستحب کہہ رہے ہوا ورنہ فقہاء و محدثین و شریفین کو معاذ اللہ
 ضلالت محض کہہ رہے ہو یہ بڑی بے انصافی ہے اور ہمیر کچھ اشکال نہیں ایسے کہ ہر ان سب امور کو بلا فرق
 تسلیم کر لے جس کیونکہ یہ امور مخالف کسی اصول و نبی شائع کے نہیں اور ہمارے اصول کے موافق بعض نہیں
 واجب بھی ہوتی ہیں کما تہ نہاد و یا قریباً الخ لہذا چاہئے کہ جس قدر زانیروں میں مذکور ہو میں ان سب سے

خلاصہ یہ نکلا اور جس کی بصیرت قلبی پر غشاوہ تعصب و عناد نہیں اُس مرد مبصر پر مثل صبح صادق روشن ہو گیا کہ حدیث شریف من احداث فی امرنا میں مراد احداث مخالف ہے اور مخالفت سے مراد مخالف امر وہی شایع اور ہرگز قید زمانہ کی اس میں ماخوذ نہیں اب دوسری حدیث شریف ہر یہ ناظرین حق طلب کرتا ہوں وہ یہ ہے من سن فی الاسلام مسند حسنہ فعل بہا بعلہ کتب لہ مثل اجر من عمل بہا ولا ینقص من اجمودہم شیء یہ صبح مسلم کی حدیث ہے اسکے معنی اپنی طرف سے نہیں لکھتا ہوں مجمع البحار اور شرح مسلم امام نووی کی یہ دونوں کتابیں ان لوگوں کے پیشواؤں کے نزدیک بھی نہایت مستبر اور مستند ہیں غرض کہ ان دونوں کتابوں میں اس حدیث شریف کے معنی یہ لکھے ہیں کہ جسے جاری کیا اسلام میں طریقہ نیک پھر اُس کے بعد اُس طریقہ حسنہ پر عمل کیا گیا تو لکھا ہوا دیکھا اُس شخص کے واسطے اُس قدر اجر اور ثواب کہ جیسے سب عمل کرنے والوں کو اُس کے بعد ہو گا اور ان لوگوں کے ثواب میں کچھ کٹ کر اُس کو نہ دیئے بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنے خزانہ لامتناہی سے ثواب دیکھا اور وہ طریقہ جو اُس نے جاری کیا ہے خواہ وہ ایسا ہو کہ اُس پہلے ایجاد کیا تھا لیکن کسی سبب سے بند ہو گیا تھا اُس نے پھر اُسکو جاری کر دیا یا یہ کہ پہلے اُس کے وہ طریقہ ایجاد ہی نہیں ہوئے تھے اُس نے خود اپنی طرف سے اُسکو ایجاد اور جاری کیا اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علم کی ہو یا عبادت ہو یا طریقہ ادب کا ہو مجمع البحار کی جلد دوم ۱۲۷-۱۲۸ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۳۴۱ میں یہ مضمون مرقوم ہے دیکھو حکماء دل چاہے اس حدیث کے لانے سے ہمارے وہ مطلب ثابت ہوتے ایک یہ کہ بدعت حسنہ کا بڑا ہونا تو کیا بلکہ اور اُس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ ثواب کا دینا اور ثواب بھی کیسا کہ جب وہ آدمی مر جائیگا اور اُس کے بعد دوسرے خلق اللہ اُس پر عمل کریں گے تو بدعت بھی ان سب کے برابر اُسکو ثواب پہنچا رہے ہیں کیا یہی وجہ ہے کہ علماء شریعت نے طرح طرح کے اصول اور قواعد واسطہ تہذیب علم ظاہر دین کے ایجاد کیے اور اولیاء طریقت نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلثہ واسطہ تزئین اور تصفیہ قلب کے پیدا کیئے رحمۃ اللہ علیہم وعلیہم اجمعین اسی واسطے لکھا شامی شارح درمنہارنہ اوائل جلد اول میں کہ یہ حدیث قواعد اسلام سے ہے اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے لکھے ہیں کل من ابدلج شیعنا من السنین کان لہ مثل اجر کل من یعمل بہا یوم النقیۃ دوسرا مطلب اس حدیث یہ نکلا اس بدعت کے ایجاد میں بھی وہی لفظ من جوہ فی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا یہ لغز یا کہ جو قرون ثلثہ میں کوئی آدمی طریقہ حسنہ جاری کریگا اُسکو ثواب ہوگا اور جو بدعتیں کریں گے اُسکو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہو گا فی النار ہوگا

اس حدیث میں اس کا جواب ہے کہ جس نے اس حدیث کو سنا اور اس کو اپنی طرف سے جاری کیا اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علم کی ہو یا عبادت ہو یا طریقہ ادب کا ہو مجمع البحار کی جلد دوم ۱۲۷-۱۲۸ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۳۴۱ میں یہ مضمون مرقوم ہے دیکھو حکماء دل چاہے اس حدیث کے لانے سے ہمارے وہ مطلب ثابت ہوتے ایک یہ کہ بدعت حسنہ کا بڑا ہونا تو کیا بلکہ اور اُس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ ثواب کا دینا اور ثواب بھی کیسا کہ جب وہ آدمی مر جائیگا اور اُس کے بعد دوسرے خلق اللہ اُس پر عمل کریں گے تو بدعت بھی ان سب کے برابر اُسکو ثواب پہنچا رہے ہیں کیا یہی وجہ ہے کہ علماء شریعت نے طرح طرح کے اصول اور قواعد واسطہ تہذیب علم ظاہر دین کے ایجاد کیے اور اولیاء طریقت نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلثہ واسطہ تزئین اور تصفیہ قلب کے پیدا کیئے رحمۃ اللہ علیہم وعلیہم اجمعین اسی واسطے لکھا شامی شارح درمنہارنہ اوائل جلد اول میں کہ یہ حدیث قواعد اسلام سے ہے اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے لکھے ہیں کل من ابدلج شیعنا من السنین کان لہ مثل اجر کل من یعمل بہا یوم النقیۃ دوسرا مطلب اس حدیث یہ نکلا اس بدعت کے ایجاد میں بھی وہی لفظ من جوہ فی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا یہ لغز یا کہ جو قرون ثلثہ میں کوئی آدمی طریقہ حسنہ جاری کریگا اُسکو ثواب ہوگا اور جو بدعتیں کریں گے اُسکو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہو گا فی النار ہوگا

نمود باشد منہا بلکہ میں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی جب بھی طریقہ نیک جاری کرے گا ثواب ہوگا چنانچہ علامہ شامی نے بھی من سن سنۃ حسنۃ کے معنی وہی کلی عام کیے ہیں یعنی اُس نے لکھا ہے وکل من ابتدع شیعۃ الی آخرہ اور یہی مولوی شامی صاحب نے بھی مائتہ مسائل میں لکھا ہے سوال بدعت حسنہ محدود است بوقت من الاوقات یا غیر محدود است الی یوم القیامۃ۔ جواب غیر محدود است عند القائل بحقیقہا الحدیث من سن فی الاسلام سبۃ حسنۃ الی آخرہ دیکھو مسائل نے سوال کیا تھا کہ بدعت حسنہ کی کوئی قید ہے وقت یا زمانہ کی کہ فلاں زمانہ تک تو ایجا بدعت حسنہ کا جائز ہے اور فلاں زمانہ میں نہیں جائز یا یہ بات کہ کچھ قید نہیں بلکہ ایجا دسکا جائز ہے قیامت تک کسی زمانہ میں ایجا دہوا کہ کوئی ایجا د کرے اسکا مولوی اسحق حسینی نے جواب دیا کہ غیر محدود ہے معنی زمانہ کی کچھ قید نہیں قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے باقی رہی یہ بات کہ عند القائل بتقسیم ہا کی قید کیوں لگائی ہے یہ بات کچھ موجب وحشت نہیں تین وجہ سے ایک کہ جو بدعت کی تقسیم نہیں کرتے وہ بدعت حسنہ کو سنت میں داخل کرتے ہیں پس بدعت حسنہ کا لفظ وہی کہیگا جو قائل تقسیم بدعت ہوگا جو تقسیم کا قائل نہ ہوگا وہ بدعت حسنہ کو سنت کہیگا دوسری وجہ یہ کہ جب تک کسی سند میں حدیث صحیح لکھی تو وہ قائلین کے پایہ اعتبار میں ٹھہر گئی اور محدث کے قول کی مسلم ہو گئی تیسری یہ کہ جب مولوی صاحب نے یہ فرمادیا کہ جو قائل ہیں تقسیم بدعت کے اُن کے نزدیک قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے اب ہم تم کو بتا دینگے بدعت حسنہ کو کس کس نے جائز کیا ہے پس جان لیجئے کہ ان سب مفتیان دین کے نزدیک تا قیامت بدعت حسنہ جائز ہے کچھ قرون نشہ پر منحصر نہیں اقوال فقہاء و محدثین اس باب میں کہ سیئہ اور فضیلت وہی بدعت ہے جو مخالفت قرآن و حدیث و اجماع کے ہے اور جو بدعت ایسی نہیں وہ درست ہے سیرت علی وغیرہ کتب مشہورہ معتبرہ میں ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ما احداث وخالفت کتابا یا سنة اوجماعا ادا واثقوا بالبدعة للضلالة وما احداث من الخیر و لم یخالف من ذالک فهو البدعة الممحوۃ اس روایت کو بیہقی نے بھی ساتھ اسناد اپنی کے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ بدعت وہ طریقہ ہے مذمومہ اور غیر مذمومہ مولوی اسماعیل حسینی نقویۃ الایمان کے دوست حضرت مشہور شمس بہ تذکرۃ الاخوان میں فرمایا ہے جو مجتہدوں نے اپنی اجتہاد سے نکال دیا وہ سنت میں داخل ہے انتہی پر یہ قول شافعی بالفرض مسلم ہونا چاہیے کیونکہ یہ مجتہد میں اور مجتہد کا حکم یکساں ہے لا بد سنت میں داخل ہے بقول مولوی اسماعیل صاحب دوسرے یہ کہ یہ خیر القرون میں ہیں تیسرے یہ کہ فاسد عربی ہیں

و بحسن ذلک الاجتماع الغریبة اور یہی کافی میں ہے اور در شرح غزالی ہے واشتغالہا مستحب
یہ وہ کتابیں ہیں جو علماء مذہب حنفی کے نزدیک نہایت درجہ کی معتبر ہیں اب شافعی مذہب کو سننا چاہیے
علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ میں شافعی مذہب بیان کرتے ہیں والذی استقر علیہا صحابنا استحبنا
الانطق بها اور غنیۃ الطالبین حضرت غوث اعظم کی تالیف ہے وہ حنبلی تھے بیان و فتویٰ میں لکھتے ہیں یہو
بطہارۃ دفع الخلفاء و عملہا القلب فان ذکر ذلک بلسانہ مع اعتقادہ بقلبہ کان قد لقی بالانطق
الحاصل یہ عمل یعنی نیت زبان کرنی اس قسم کی بات ہے کہ تمام ہندوستان اور فارس اور عرب وغیرہ میں جاری ہے
علامہ شامی نے لکھا ہے قد استفاض ظہیر العلم بہ فی کثیر من الاحصاء فی عامۃ الاحصاء اور سر امین
قاطعہ گنگوہی میں بھی صفحہ ۴۴ پر لفظ بالنیت کو مستحسن مان لیا عبارت یہ ہے (اور نیت کا لفظ جو بدعت نہ ہو تو
اسکی دلیل جواز کی موجود بھی کہ حج میں تلفظ شافعی کی حدیث میں وارد ہوئے الی آخر) حال اس استدلال کا
سبب صاحبوں کو محفوظ رکھنا چاہیے کہ کارآمد ہے اسلیے کہ حج میں جو تلفظ مامور بہ اور معمول بہ عند الفقہاء ہے
وہ یہ ہے اللہم انی ادینا الحج فیسری و تقبلہ منی یعنی یا اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں سو اس کی جو مجھ پر
اسکوار قبول کرے جو مجھ سے چنانچہ ہایہ و وقایہ و غیرہ میں موجود ہے پھر بعض علماء نے نماز میں بھی
تجوید کیا لکھا جائے اللہم انی ادینا ان اصلی صلوۃ کذا انیسرہا لی و تقبلہا منی لیکن رد کیا اسکو
جب در علماء نے کہ حج میں مولیٰ اور معبود میں پیش رفتی ہیں انہیں وہ تلفظ مستحب نماز میں کیا معبود ہے جو دعا
کیجائے یا اللہ ارادہ کرتا ہوں نماز کا سہل کر دو جو مجھ پر بار علیہ نیت نماز کا یہ تلفظ محدث رہا جیسا کہ فقہ شامی
نے لکھا ہے بلکہ یہ ٹھہرا کہ نوبت فجر الیوم و ظہر الیوم وغیرہ کہا جائے اور کثرت سے جو مستغنی و مشہور
جائزات اہل اسلام میں بان زوہر خاص عام ہے یہ ہے جو علامہ محمد بن احمد ناہد الملقب بالزین نے ترغیب
الصلوۃ میں لکھا ہے نوبت ان اصلے فرض فجر الوقت رکعتین اللہ تعالیٰ و تو جہت الی الکعبۃ و اقلبت
بہذا الامام اور نیت سنتوں کی اس طرح نوبت ان اصلی سنة الفجر رکعتین اللہ تعالیٰ متابعتہ للرسول
و تو جہت الی الکعبۃ چنانچہ ہمارے ضلعا میں بھی اسکی قرینہ عمل جاری ہے فرض میں کہتے ہیں نیت کرتا ہوں
نماز کی واسطے اللہ تعالیٰ کے دو رکعت نماز فرض فرض اللہ تعالیٰ کے وقت فجر کا منہ میرا طرف کعبہ شریف کے اور
سنتوں میں بجائے لفظ فرض کے کہتے ہیں سنت طریقہ رسول اللہ کا باقی بدستور اب دیکھئے قرون ثانیہ سے نہ
یہ الفاظ نہایت سوا اور کچھ الفاظ نماز میں ہرگز نہایت نہیں ہوئے حالانکہ تسلیم کیا محققین اہل سنت نے انکو اور لغو

برہین نے اس طرح تسلیم کیا کہ ان الفاظ کی دلیل شرع میں موجود ہے یعنی حج میں تلفظ پایا گیا اب اس مقام سے
 مانعین یا دھمیں کہ بدعت حسنہ کے بخود کو ایسی دلیل اس کرتی ہے کہ اگر خاص نمازیں منقول نہیں ہیں حج ہی میں یہی
 گو وہ عبادت اور ہے اور یہ اور پھر تلفظ میں بھی مطابقت شرط نہیں حج میں اور ہے نمازیں اور پھر کیا وجہ کہ اپنی
 مانی ہوئی باتوں میں ایسی ایسی دلیلیں تسلیم کریں اور ہم جو اثبات فاتحہ و میلاد و شریف میں اس کے بہت اعلیٰ دلائل
 پیش کریں وہ غیر منظور ہوں اسکا کچھ علاج نہیں جزا کے کہ حق سبحانہ اپنی قدرت کاملہ سے شان ہدایت کا جلوہ دکھائے
مسئلہ دوسرا آخر چھٹی صدی میں جو محفل مولد شریف منعقد ہوا اسکا حاکم علماء اور اکابر فضلہ کے متحسن سمجھا
 اور شریک ہوئے اور امام نووی کے استاد ابو شامہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس محفل کو پسند کیا اور اسکو بدعت حسنہ قرار
 دیا اور یہ فرمایا ومن احسن ما ابتدع فی زماننا ما یفعل کل عام فی انیوم المذاق لیوم مولد و صلے اللہ علیہ
 من الصلوات و اظہار الذینۃ و المسرفہ لانی آخرہ اور فرمایا ابن حجر محدث رحمۃ اللہ علیہ نے وعمل بطولہ و اجتماع
 الناس لہ کذلک ای بدعت حسنہ کذا فی السیرۃ الحلبیۃ تیسرا مسئلہ تھوڑی صدی کے آخر میں جو تسلیم بعد
 اذان اصلاح کی گئی اسکو درختا میں لکھا ہے التسلیم بعد الاذان حدیث فی بیع الاخر سنۃ سبعۃ و احدى
 و ثمانین و ہو بدعت حسنہ یعنی سلام پر شاہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد اذان کے سات سما کیاسی سن ہجری میں
 لکھا دیکھا گیا اور یہ بدعت حسنہ ہے انتہی اور اسی طرح درختا کے شایخ شامی نے بھی اسکو سلام رکھا اور نہ ہوا لغائی شرح
 کنز اور قول بیہ سے نقل کیا و الصواب اھا بدعت حسنہ یعنی ٹھیک یہی بات ہے کہ یہ سلام بعد اذان عبت
 حسنہ ہے دیکھیے اٹھویں صدی تو قرون ثلثہ کے بہت بعد اسوقت کی نکالی ہوئی حیر کو بھی فقہانے بدعت حسنہ
 کہا ہے اب دیکھنا چاہیے اقوال فقہا کو امام شافعی کے قول سے یہاں تک سب علماء تقسیم ہونا بدعت کا طرف حسنہ
 اور سیئہ کے مان ہے ہیں بدعت حسنہ کو خواہ وہ قرون ثلثہ میں نکلی ہو یا بعد قرون سب کو مستحب و حسن
 فرما رہے ہیں پس مولوی اسحق صاحب کے فرمانے کے موافق ان سب فقہا کے نزدیک بدعت حسنہ کا ایجاد انی
 یوم القیامہ ثابت ہوا اسلئے کہ وہ کہتے ہیں غیر محدود است عند القائل بتقسیمہا اور خود مولوی اسحق صاحب مولوی
 اسماعیل صاحب کے بزرگ بھی تقسیم بدعت مان رہے ہیں شاہ عبدالغنی و ہدی رحمۃ اللہ علیہ ثلاث عشرہ و محرم
 کے جواب سوال اول میں لکھتے ہیں تحاشن مضارح و صورت قبور و علم و غیرہ اینہ بدعت ست ظاہر است
 کہ اس بدعت حسنہ کہ وہاں ماخوذ قباست نیست بلکہ بدعت سیئہ است و مال بدعت سیئہ اس کے کہ حدیث شریف
 و دوست شہر الامور و محدثا تھا و کل بدعت ضلالۃ انتہی اور شاہ صاحب موصوفت تھتے میں بھی بدعت حسنہ کا اثبات

ان مسائل کی تفسیر میں
 مولانا محمد رفیع الدین
 صاحب دہلی نے فرمایا ہے
 کہ یہ بدعت حسنہ ہے
 اور اسکا کچھ علاج
 نہیں جزا کے کہ حق
 سبحانہ اپنی قدرت
 کاملہ سے شان ہدایت
 کا جلوہ دکھائے

کیا ہے مطبع حسینی دہلی کے مطبوعہ صفحہ ۵۰ میں دیکھو اور تفسیر عزیزی پارہ الم مطبوعہ مطبع ولی محمد کھنوی صفحہ ۲۱۲
 میں سچ قرآن شریف کو بدعت حسنہ فرمایا ہے اب تیرہویں صدی میں وہ مولوی اسماعیل حسنا کہ جب تک کلام تذکر
 الاخوان میں تھا کہ جو کوئی دین کے عقیدے اور عبادت اور رسم میں وقت یا جگہ یا وضع یا ہیئت گنتی قید اپنی طرف سے
 مقرر کرے سو وہ بدعت اور باطل اور مردود ہے انتہی کلام شکر خدا کا کہ یہ قاعدہ ایجاد کر کے آخر کار خود اس
 راہ سے مخالفت اختیار کی وجہ ثبوت یہ ہے کہ انہوں نے صراط مستقیم میں لکھا ہے اشغال مناسب ہر وقت
 و ریاضات ملائم ہر قرن جدا جدا ہیں لہذا مختلفان ہر وقت از اکابر ہر طریق در تجدید اشغال کو مشہد
 کردہ اند بنابر علیہ مصلحت و بد وقت چنان اقتضا کر دے کہ ایک باب از اس کتاب برائے بیان اشغال جدید و کائنات
 این وقت مست یقین کردہ شود اس عبارت میں قرون ثلاثہ کی کچھ قید نہیں لگائی بلکہ ہر قرون میں ایجاد اشغال
 اور تعینات مشائخ کو مسلم رکھا اور بذات خود اپنی تیرہویں صدی کے واسطے اشغال جدیدہ ایک باب میں
 لکھے اس باب میں کچھ ذکر اشد اور عبادت الہی میں کیا کچھ وقت اور وضع اور ہیئت اور عدد کی قیدیں ہیں
 اور صراط مستقیم کے آخر وقت میں بھی لکھا ہے تجدید اشغالیکہ اس کتاب مضمون بیان است فرموند یعنی مرشد
 صاحب نے نئے اشغال نکالے اور بنائے ہیں کہ تجدید میں احداث ہے پس معلوم ہوا کہ انجام کار ان کو بھی یہی
 حق معلوم ہوا کہ ایجاد بدعت حسنہ الی یوم القیامہ جائز است خیر اللہ تعالیٰ ان کے مقلدوں کو بھی ہدایت
 نصیب کرے اب اہل سنت و جماعت خوب حوزہ و فکر سے ملاحظہ فرمادیں کہ یہ جو مفتیان فتویٰ انکاری نے
 مولد شریف اور فاتحہ اموات کو پنجشنبہ عیدین وغیرہ میں منع لکھا تھا اس کی بنیاد اسی ایک دلیل پر بھی ہے کہ
 جو کام قرون ثلاثہ کے بعد ہوتا ہے وہ بدعت سعیدہ ہوتا ہے اور سناچکے ہم کم کو حال اس دلیل کا کہ یہ دلیل نہایت
 سخیف اور رکیک ہے اور جب ثبوت گئی دلیل ان کی قول از باب تحقیق و اصحاب تدقیق سے تو شکست فاش
 کھا گیا ان کا فتویٰ اور قائم رہ گئے وہ سب امور صالحہ اپنی اباحت اور امتحان پالان کماکان پس نہ مہم صحیح
 اور مشرب اہل تنقیح یہی ہے جو علامہ علی نے جلد اول انسان العیون میں لکھا ہے و قد قال ابن الجوزی
 الہدیمی ان البدعة المحسنة متفق علیہا نہ بجا کہا حافظ ابن حجر فقیہ محدث نے کہ بدعت حسنہ کے
 سند و اب و رحمہن ہونے پر اتفاق کیا گیا ہے یعنی فقہار و محدثین میں جو محققین ہیں وہ سب بالاتفاق والاجماع
 بدعت حسنہ کو جائز و درست فرماتے ہیں اور اسی کی طرف رغبت دلانے ہیں پس یہ سب امور مستند جسہ
 فتویٰ انکاری یعنی مولد شریف و فاتحہ اموات عیدین و پنجشنبہ وغیرہ بالاتفاق و اجماع اہل تحقیق

کہو کہ عبادت بدنی جدا کرو اور عبادت مالی جدا لیکن دونوں کا جمع کرنا ثابت نہیں تو یہ وہی مثال ٹھہر گئی
 کہ جب کوئی منفی شریعت حکم ہے کہ برائی کھانا جائز ہے اسلئے کہ اسیس گوشت ہے گوشت حلال چیز ہے اور
 بیچ ہے وہ بھی حلال اور نہ نکتہ زعفران کی جو بعض بستخ پر ہے وہ بھی حلال پس مجموعہ ان مباحات کا مباح
 ہے تو اسکے جواب میں کوئی یہودہ سر پھوڑے کو تیار ہو جاوے کہ صاحب یہ سب جدا جدا تو بیشک ثابت
 ہے لیکن ہم توجہ مانیں کہ اس مجموعہ کا ذکر قرآن یا حدیث میں دکھاؤ یہ حجت کہاں لکھے ہیں کہ برائی
 کھانا درست ہے پس جس طرح اس یہودہ کو سب پھلا سخیف اقل ماور قابل مضحکہ جانینگے اسی درجہ میں
 ان صاحبوں کی یہ بات ہے علاوہ بریں جیلح اثبات جمع کو موقوف رکھتے ہو وجود صریح روایت پر
 اسی طرح چاہئے منع کو بھی موقوف رکھو وجود روایت پر یعنی اگر عبادت مالی اور بدنی جمع کرنے میں کوئی حدیث
 یا آیت ممانعت میں آئی ہو تو منع کرو ورنہ تم کو سکوت چاہئے حالانکہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی حدیث
 یا آیت ممانعت جمع بین العبادتین میں نہیں آئی اگر آئی ہو پیش کر دھا تو اب وہاں کہ ان کنتم ضد قین
 ہم تو جمع بین العبادتین کے لئے قضاہ تعالیٰ اور تعالیٰ شریعت سے پیدا کر دینگے ایک تو یہی کہ جب ممانعت
 ثابت نہیں تو اصل الحاجت ہے دوسرے یہ کہ سعادت عبد عبادت معبود میں ہے ماخلقت الجن
 الا لیس العبادون اور عبادت یعنی زبان سے ہے یعنی اور اعتقاد بدن سے یعنی مال سے جو
 کوئی ہر قسم کی عبادت کرے گا لا بد بفضل ہو گا ایک عبادت والے سے شب معراج میں رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو مجمع جناب باری میں گذارایہ نقطہ تھے الخیات اللہ والصلوات والطیبات مفسرین اور
 محدثین نے اسکے معنی یہ لکھے ہیں کہ اللہ کے واسطے ہیں سب تعریفیں جو زبان سے ادا ہوں اور عبادتیں
 بدنی ہیں اور جو عبادتیں مالی ہیں پس جبکہ تینوں قسم کی عبادتیں اللہ کے واسطے خاص ہوئیں تو نہ قیمت اس
 شخص کی کہ ان تینوں کو ادا کرے ناسخہ مرسومہ میں بات حاصل ہے جبکہ الحمد للہ رب العالمین ۔
 الرحمن الرحیم ملک یوم الدین یہ تحت اور ثنا اور شکر زبانی ہوا اللہ تعالیٰ کا اور جبکہ اہلنا الصراط
 المستقیم انی آخرہ یہ دعا ہوئی اور نیز درود پڑھنا اور عاجز ذلیل بن کر اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ اٹھانا
 اور موتی کے لئے وعلیٰ مغفرت کہنا یہ بھی جو بدنی اور لسانی ہوئی اور جو کچھ شیرینی یا کھانا اللہ دیکو وہ عبادت
 مالی ہوگی پس جو پانچوں وقت نمازی نماز میں کہتا ہے الخیات اللہ والصلوات والطیبات اسکا مجموعہ
 ناسخہ میں موجود ہے نہ قیمت میت کی جو اسکو یہ عطر مجموعہ پہنچے تیسرے یہ کہ پندرہویں باب نصاب الاحسان

میں کتاب التہجدیں المزیہ مولفہ امام برہان الدین مرغینانی نے صاحب ہدایہ سے نقل کیا ہے روایت
 علیہ رضی اللہ عنہ تصدق بخاتہ و هو فی الركوع فمدحہ اللہ تعالیٰ بقولہ یوتون الزکوۃ و ہم
 را کہون یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و بیضاوی و رازی وغیرہ میں بھی وارد ہے لکھتے ہیں کہ ظہر کے
 وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب اسکو کچھ نہ ملا اُس نے ہاتھ آسمان
 کی طرف اٹھا کر کہا اے اللہ تو گواہ رہے کہ میں نے مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سوال کیا اور کچھ بھی
 کسی نے نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت رکوع میں تھے آپ اپنے اپنے ہاتھ کی انگلی خنجر حسینؑ کی
 تھی سائل کی طرف بروی اُس نے آگے بڑھ کر انگوٹھی جناب نبی کریم علیہ السلام کے سامنے اگشت علی کرم اللہ
 وجہہ سے نکال لی انتہی اب دیکھئے صدقہ ایک عبادت مالی ہے اور نماز عبادت بدنی اور صاحب ہدایہ کی عبارت
 کتاب التہجدیں سے گزر چکی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جمع میں عبادتین کرنے پر سورہ مائدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبرکات
 نسفی رحمۃ اللہ علیہ مصنف کنز الدقائق جو علماء اعلام خفیعہ سے مولیٰ تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں
 شان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیا کہ اس میں غیبت و لائق سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ
 ایک کے لئے نہیں جو کوئی اس طرح کا کام کرے گا ان سب ایسا ہی ثواب ایسا ہی عبادت ہے و در باقی المجمع کا ترجمہ
 و ملحد ان رغیبا الناس فی مثل فعلہ لینا الواہل ثوابہ لوریہ ہی مضمون علامہ قاضی بیضاوی شافعی نے لکھا اور
 مدارک میں والایۃ تدل علی جواز الصدقات فی الصلوۃ یعنی آیہ سے معلوم ہوا کہ صدقہ دینا نماز میں جائز ہے بنا علیہ
 جمع کروینا عبادت بدنی و مالی کا نفس کتاب سے جائز بلکہ قابل طرح و ثنا معلوم ہوا اور نماز و عبادت بدنی جو کہ انہیں
 حرکت چھٹی سے جو متعلق صلوۃ نہ ہو چھٹا پائے جائیں! اور جو حرکت تصدق جمع میں عبادتین جائز ہوا تو خارج نماز جو
 حرمت صلوۃ بھی مرد مکتات کے و نہ نہیں بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا باقی رہا یہ اختلاف کہ بعض کہتے ہیں یہ آیہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں ہے اور میں کہتے ہیں ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لئے اور بعضوں کے اور بھی اقوال ہیں
 یہ ہم کو مفسر نہیں جب انفس قرآن میں یوتون الزکوۃ و ہم را کہون آگیا قال ابوالبرکات النسفی رحمۃ اللہ اللہ تعالیٰ
 ای یوتونھا فی محال دیکو غمہم پس مورد آیت کوئی ہو و جمع میں عبادتین آیت سے ثابت ہے لیکن یہ جمع اس طرح
 ہے کہ اصل عبادت بدنی کرنا تھا انہیں مالی عبادت بھی عمل میں لایا اب ہم انکی سندیں کہ عبادت مالی کرنے میں
 بدنی عبادت بھی کی گئی و اسی محدث نے کتاب الاستساحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے دو مینڈھے قربانی کئے جب انکو ذبح کے لئے قباہ روٹا یا تب آپنے یوں پڑھا انی و جہت و جہی

للذی فطر السموات والارض حنیفاً وانا من المشرکین ان صلاتی ونسکی وعبادی وعبادی لله
 رب العالمین لا شریک لہ وبذلک امرت وانا اول المسلمین اللهم ان هذا منک وذلک عن عبد امتہ
 نرسی اللہ وکبر وذلک عن عبد امتہ نرسی اللہ وکبر وذلک عن عبد امتہ نرسی اللہ وکبر
 تیری ہی رضا مندی کے لئے ہے محمد اور اسکی امت کی طرف سے پھر اپنے بسم اللہ اکبر فرما کر لکھو کج کیا اور
 مسلم کی حدیث میں دعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے اللهم تقبل من محمد وال محمد
 من امتہ محمد اور نفعنا ول المسلمین کی جگہ من المسلمین کی بھی روایت ہے اور لفظ حنیفاً سے پہلے علی صلوٰۃ
 ابراہیم بھی مروی ہے اور حیطر ح اما ویت میں ہے اسی طرح آیات کا پڑھنا فقہاء عظام نے باب منیہ میں لکھا ہے اور
 محمد بن احمد زائد نے یہ بھی لکھا ہے اللهم تقبل منی هذه الاضحية فاجعلها قربا لوجهک المکرم خالصا وعظما
 اجری علیہا اور کیا نہیں دیکھتے کہ شریعت ہے اہل سلام میں عقیدہ کے وقت یہ دعا پڑھتے ہیں اللهم هذه عقیقۃ
 ابی فلان وحمایہ وحمایہ بلعیدہ وحمایہ بلعیدہ وحمایہ بلعیدہ وحمایہ بلعیدہ وحمایہ بلعیدہ وحمایہ بلعیدہ
 فداؤ لابنی من النار اور اس کے بعد وہی آیت الخی وحببت اور ان صلاتی باللفظ من المسلمین پڑھ کر کہتے
 ہیں اللهم هنت وذلک بسم اللہ واللہ اکبر کچھ عزم سے دیکھیں یہ کیسا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے
 اور کیونکر منع ہو جس میں العبادتین جس سجاوہ فرماتا ہے فامستبقوا الخیرات یعنی سبقت چاہو نیکیوں میں اور تفسیر
 روح البیان میں ہے فالمراد جمیع النواع الخیرات اور ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی
 عبادات و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے حسب قدر ہو سکیں سب مامور بہا ہیں شرعاً اور شاہ عبدالقادر صاحب
 اس آیت کے فائدہ میں لکھتے ہیں (بہتری اسی کو ہے جو نیکیوں میں زیادہ ہو) اور ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت
 کرنے والے ایک قسم کی عبادت والے سے افضل ہونگے پس جمع بین العبادتین کرنے میں تو دوس قسم کے نتائج
 اور اس کے فعل پر اتنے دلائل ہیں اور اگر کسی نے یہ کیا کہ ان سب کو ترک کیا اور بدعت کہہ کر چھوڑ دیا جس طرح اب
 منکرین چھوڑے بیٹھے ہیں تو وہی مثل عوام کے کہنے میں آئیگی مر گئے مرد و وفا تھ نہ و مرد و وفات
 فاتحہ کی دلیل میں یہ بات پیش کرنا صاحب سیف النہ کا صفحہ ۶ میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی
 چیز ثابت نہیں کھانے میں سوائے بسم اللہ پڑھنے کے نہایت بے محل ہے اسلئے کہ بسم اللہ تو ابتداء اکل
 عام میں اہل فاتحہ بھی پڑھتے ہیں کلام اس میں ہے کہ کھانا رکھا ہو اسامیٰ نے موجود ہو اور انسان کچھ پڑھے
 یہ ثابت ہے یا نہیں سوچنا دعویٰ ہے کہ یہ ثابت ہے چند حدیثیں مشکوٰۃ کی باب المعجزات میں موجود ہیں

از اجماع حدیث ام سلیم بروایت مسلم و بخاری موجود ہے کہ حضرت کی گرسنگی کا حال معلوم کر کے اُس نے چند روٹیاں
جویں پکا کر دو بیٹے کے بلہ میں بانڈیں یہ قصبہ طویل ہے آخر یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن روٹیوں کو توڑ دیا
ملیدہ کی طرح جو کچھ اُس کے برتن میں گھی لگا ہوا تھا وہ اُنہیں بٹکا دیا پھر حضرت نے الفاظ قسم و علت اُس پر
پڑھے پھر دس دس آدمی کو بلا کر کھانا شروع کیا اسی آدمیوں کو پیٹ بھر بھر کھلا دیا پھر حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ام سلیم کے گھر بھر کے آدمیوں نے کھایا اور پھر بھی بچ رہا یہ دیکھتے اس میں کھانا سامنے
ہے اور اُس پر دعایا جو کچھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا اُس کا پڑھنا ہے از اجماع حدیث
کی حدیث بروایت مسلم و بخاری کہ انس قرأتے ہیں میری والدہ نے ایک بادیہ میں کھانا کھجور
اچھی اور اقط کا مرکب بنایا چھو بھجوا اقط ایک شے ہوتی ہے وہی ترش یا چھا چھٹکاٹی ہوئی کو خشک کر لیتے
ہیں عربی میں اُسکو اقط کہتے ہیں جس طرح دودھ کو شیر مایہ سے جاکر بنیر بناتے ہیں اور عربی میں اُسکو جبن
کہتے ہیں اجماع اس طرح کی وہی اور کھجور اور گھی کا کھانا جب آپ کے پاس آیا آپ نے اُسپر کچھ پڑھا
جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا پھر حضرت دس دس آدمی کو بلائے گئے اور کھلاتے گئے قریب تین سو آدمیوں
کو کھلا دیا پھر کھجور فرمایا اٹھائے اس انس اپنا بادیہ میں لے جب اٹھایا حیرت میں رہ گیا کہ جب میرا بھائی
اُس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا اب زیادہ پہلے سے موجود ہے از اجماع حدیث غزوہ تبوک کی مشکوٰۃ میں
بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسن ہو گئے حضرت عمر نے دعا کرانی چاہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے
تب آپ نے دسترخوان بچھوایا اور فرمایا اے آدمی جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو تب کسی نے مٹھی جو اگر کسی نے
مٹھی کھجور کسی نے ٹکڑا روٹی کا جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لا کر ڈالا بیت ہی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا
پھر آپ نے اُسپر دعا فرمائی اور فرمایا بھرو اپنے برتن پھر جب قدر لشکر تھا سب نے اپنے تمام برتن جو ان کے پاس تھے
بھریئے اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا شارحین لکھتے ہیں کہ اُس وقت لشکر میں لاکھ آدمی موجود تھے
پس حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شاہد تھے کہ کھانا سامنے رکھے ہوئے پر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے دعا مانگی جو آپ کو ضرورت تھی صاحب فائق
وہ دعا کرتا ہے جسکی اُسکو حاجت اُس وقت ہے پس دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں یعنی دعا کے معنی
شرح میں ہیں السؤال من اللہ الکلیم یہ دونوں جگہ ایک ہیں اور ان مقدمات میں یہ بات کسی راوی نے روایت
نہیں کی کہ حضرت نے دعا کرنے میں ہاتھ نہیں اٹھائے بلکہ علی الاطلاق عادت حضور کی تھی کہ جب دعا کرے

ہاتھ اٹھا کر کرتے جیسا کہ جامع صغیر میں جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے کہ ۱۵۰ اذاعا جعل بطن کفہ
 الحی و جھد یعنی آپ جب دعا کرتے تھے تو ہاتھ اٹھانے میں تسبیح ہاتھ کی منہ کی طرف کرتے تھے اور شاو
 جناب بھی یہی ہے کہ تم جب سوال کرو تو ہاتھ اٹھا کر تسبیح پھیلا کر سوال کرو پس احادیث فضیلتہ قولیہ ہر طرح
 سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا کا مانگنا بھجوری طعام ثابت ہوا اب اہل انصاف کو چاہیے کہ سخن پروری کو
 چھوڑ کر ان دلائل میں خوب تامل فرمادیں اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ
 سنائیں مگر اخیر تو امید نیست بد موائیہ تبلیغہ ہاں اگر کوئی کم فہم حوام میں ایسا ہو کہ وہ ثواب عبادت
 مالی کو یوں سمجھے کہ غیر فاتحہ پڑھنے سے نہیں ہوگا اس عقیدہ کو یہ کہنا چاہیے اور اس کو زبردستی کرنا چاہیے کیونکہ
 حکم اطلاق نصوص فرمان مطہر کو علیہ افضل التحیۃ والاسلام اعتقاداً مقید کرنا یا لیکن برتاؤ عہدہ آمد لوگوں کا
 دیکھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقیدہ ان کا نہیں اس لیے کہ جب میت کی طرف سے کچھ کپڑا یا روپیہ مسجد یا مدرسہ
 میں دیتے ہیں تو فاتحہ پڑھ کر نہیں دیتے اور مہنہ کی رسم یہ کہ کھانا یا کپڑا کوئی چیز جو کچھ میت کے لیے کرتے
 ہیں سب چیز پر منکلیپ کرتے ہیں چنانچہ تحفۃ الہند مصنفہ مطبوعہ فاروقی میں ہے جب اہل اسلام نے
 ایسا نہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عقیدہ ان کا یہ ہے کہ ثواب عبادت مالی کا بدون کچھ پڑھنے کے پہنچ جاتا ہے
 اسی طرح جب ختم قرآن شریف یا قتل ہوا شد وغیرہ پڑھ کر میت کو بخلتے ہیں یا قبرستان میں جا کر اُس پر فاتحہ
 پڑھتے ہیں اُس صورت میں یہ لازم نہیں پکڑنے کا اس وقت میں کچھ صدقہ بھی ضرور چاہیے اس سے معلوم
 ہوا کہ ان کے نزدیک ثواب عبادت بدنی کا بدون عبادت مالی کے پہنچ جاتا ہے جب عقیدہ یہ پھر ان کے
 حق میں کچھ مقرر نہیں فاتحہ پڑھنا بعض امور مثل طعام طعام و تقسیم شہرینی وغیرہ میں اسی واسطے بند گاہان
 دین کا اس طریقہ پر عمل ہوا ہے عنقریب ہم نقل کریں گے باقی رہی یہ بات کہ بعض آدمی جو زیادہ احتیاط کرتے
 ہیں کہ روئے قبلہ بیٹھتے ہیں اور مکان پاکیزہ اور صاف میں پڑھتے ہیں سو یہ بات کچھ فرض نہیں بلکہ قسم
 آداب ہے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ تعزینہ کے پاس درود و فاتحہ پڑھنے کے لیے سوالات
 عشرہ محرم میں رقم فرماتے ہیں فاتحہ و درود فی نفسہ درست است لیکن دریں قسم ہائے نوے بے ادبی
 ہے شوذیر کہ نجاست معنوی وار و دفاتحہ و درود چائے باید خواہد کہ محل پاک باشد از نجاست ظاہری
 و باطنی انتہی اس کلام سے صاف ثابت ہوا کہ فاتحہ پاکیزہ جگہ میں پڑھنی چاہیے اور مولوی اسماعیل صاحب مصری
 مستقیم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد صاحب کے لکھتے ہیں اول طالب باید کہ با وضو و درود و بطور مستاز

بنشد و فاتح بنام اکابر ایں طریقہ یعنی حضرت خواجہ حسین الدین بخاری و حضرت خواجہ قطب الدین غزنوی کا کی
 وغیرہا خواندہ التجا بجناب حضرت ایزد پاک توسط ایں بزرگان نماید الی آخرہ مکان پاک میں رونق پیدا ہو کر فاتحہ
 پڑھنا آدایکے ساتھ ان بزرگواروں کے کلام سے ثابت ہو گیا اب اگر کوئی یہ کہے کہ فاتحہ یعنی الحمد کو مقامات
 اربحال ثواب میں کیوں اختیار کیا ہے جواب اُس کا یہ ہے کہ الحمد کو فضیلت بڑی ہے کل سورتوں پر
 سیرت طیبی اور تفسیر عزیزی میں ہے اگر فاتحہ کو ایک پڑتارز و میں رکھیں اور تمام قرآن دوسرے پڑ میں
 تو فاتحہ یعنی الحمد غالب آویگی سات حصہ اور تفسیر فتح البیان میں ہے جسے پڑھنی الحمد و یگانہ اللہ تعالیٰ
 ثواب گویا کل قرآن پڑھا اور گویا اُس نے مدت کیا کل مومنین اور مومنات پر انتہی ایسے اہل سلام میں
 یہ رسم پڑگئی کہ جب کوئی اپنی میت کے لیے کچھ کھانا یا شیرینی دیتا ہے تو الحمد پڑھ دیتا ہے اسکے پڑھنے
 سے یہ اجر ہوتا ہے گویا جتنے مومنین مومنات پر مدتہ دیا گیا خدا کی قدرت ہے اصحاب فاتحہ کو کس کس
 درجات کو پہنچا ہے ہر ماہر منکرین اس فعل سے منع کر کے کیا کیا خیرات جاریہ بند کرا رہے ہیں اب رہا
 مسئلہ ہاتھ اٹھانے کا سو جناب اہل کتب کے کہ فاتحہ میں عابھی کی جاتی ہے اور وقت و عمارت جو
 خارج نماز سے کی جاتی ہے ایں ہاتھ اٹھانا مستحب حسن حسین میں ہے احباب الدعا بسط الیدین
 میں دفعہ ہمسع یعنی دعا کے آداب میں یہ ہے پھیلا نا دونوں ہاتھوں کا روایت کی یہ ترمذی اور
 حاکم نے اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا روایت کی یہ ترمذی اور حاکم نے اور مشکوٰۃ
 میں حکم غنی صلی اللہ علیہ وسلم رقوم ہے اذ اسألتم اللہ فامسئلوہ ببطون الکفکھ جب تم سوال کرو اللہ
 تعالیٰ سے تو سوال کرو ہاتھوں کی پھیلیاں اٹھا کر اور نیز مشکوٰۃ میں حدیث رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 ان دیکھو حتیٰ کوثر یعنی من عبدک اذا دفن یدایہ الیمان یدک صغیرا یشاک اللہ تعالیٰ شرم و لحاظ
 والا ہے کہ کم کرنا والا ہے شرم رکھنا ہے اپنے بندہ سے کہ جب وہ اٹھائے ہاتھ کی طرف تو پھیرے اُسکو خالی
 پس چونکہ فاتحہ میت کی امداد ہے ایسے ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ بموجب مضمون حدیث شریف
 کے ان ہاتھوں کو خالی نہ پھیرے بلکہ مراد سے بھروسے اور مسائل اربعین میں مولوی اسحق صاحب نے مسئلہ
 سی ۲۷۰ م کے جواب میں کہ تعزیت میت میں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں رقم فرمایا ہے اناست
 برداستن برائے دعا وقت تعزیت ظاہر اجازت است زیر آنکہ در حدیث شریف لفظ یدین در دعا مطلقاً
 ثابت شدہ پس ورس وقت ہم مضائقہ نماز و لیکن تخصیص ایں ہاتھ دعا وقت تعزیت ماثور نیست انتہی

دیکھئے یہ بات تسلیم کر کے کہ اس جہیت خاص سے مستقبل نہیں بھی حکم دیا کہ ہاتھ اٹھانا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ
مطلق دعائیں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ خاص وقت فاتحہ میت کے اُگرچہ کوئی رعایت
ماثر نہ ہو لیکن جب حدیثوں میں مطلق دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا آیا ہے تو اس فاتحہ میں بھی ثابت ہو گیا کیونکہ
یہ بھی دعا ہے اب دیکھئے مفتیان فتویٰ انکاری کوئی اس فاتحہ مذکورہ کو کہتا ہے کہ مختصرات ناپسند شرعیہ
سے ہے اور کوئی رسم ہندو لکھتا ہے افسوس افسوس جس چیز کے اصول احادیث صحیحہ سے نکلے ہوں اُسکو
حرام یا رسم ہندو یا ضلالت کہنا انہی یا انصاف آدمیوں کا کام ہے پہلے صلحا و علما تو اُسکو مسلم رکھتے آئے
ہیں مولانا عبد اللہ گجراتی جو بڑے عالم صالح حقیقی مہر شیعہ عبدالحق دہلوی کے تھے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں
تخصیصات صا و مناع و تہا کیب اذکولات و تہینات و متقررات بقا تھ و نیاز ہائے بزرگان از رسوم صالحہ است
اور جامع الادوارد میں ہے اگر یہ طعام فاتحہ کردہ بغیر اذہا البتہ ثواب میرسد و ہا سی جامع الادوارد میں ہے
چون قرآن ختم کند اول پنج آیہ خواند و سب بڑے فاتحہ ہزار و خواب ختم با و احوال ہر کہ خواہد بخت مختصر مانی
علیہ السلام بخشد یہ وصیت نامہ و جامع الادوارد کی حیاتیں مصمصام قادی میں ہیں اور زبدۃ النصاب مطبوعہ مطبع
محمدی جو شہزاد کی مطبوعہ اس میں مولانا بابر بن الدین مرحوم کی یہ عبارت صفحہ ۱۵ پر موجود ہے ہمیں است
مفتون فاتحہ مرسوم میں ثواب خود فاتحہ و قتل و ہم ثواب بذل طعام مندور و روح آن جناب خواہد رسید
اب اس فرقہ کے لوگوں کا احوال سنئے مجموعہ زبدۃ النصاب میں صفحہ ۱۳۲ پر استفقا شاہ ولی اللہ صاحب کا
مرقوم ہے سائل نے سوال کیا تھا کہ کسی کے نام کا مرغ یا بکرا ذبح کیا ہوا درست ہے یا نہیں اور ملید و یا
شیر مرغ و غیرہ نیا تو لیا کا درست ہے یا نہیں شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کے جواب میں ذبیحہ کو حرام
فرمایا اور ملید و شیر مرغ کی نسبت یہ الفاظ لکھے اگر ملید و شیر مرغ بنا بر فاتحہ ہر گے بقصد ایصال ثواب
روح ایشان پڑد و بخوراند مضائقہ نیست و طعام نذر اللہ اغنیار اخرون حلال نیست و اگر فاتحہ تمام بزرگے
دادہ شد پس اغنیار ہم خردن جائز است انتہی کلامہ دیکھئے کھانے پر فاتحہ دینا خاص فتویٰ شاہ ولی اللہ
سے ثابت ہے اور نیز شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں پس ذہا مرتبہ
درود خواندہ ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت از خداے تعالیٰ
سوال فی ثنالی آخرہ جائز اور مباح ہونا تو اور بات ہے یہاں تو امر فرما رہے ہیں کہ اس طرح پڑھیں غرض کہ
ظاہر مولانا عبد اللہ گجراتی اور شاہ ولی اللہ دہلوی سے معلوم ہو گیا کہ فاتحہ بخسور طعام و شیرینی و رسم صالح

مقررہ صلحا و معمول بہ علمائے ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بھی اس کی تصدیق فرماتے ہیں تفسیر عزیزی
 پارہ آٹھ میں ہے دس سرش آنت کہ نزد عوام طریق ذبح جانور بہر گوشت کہ مقرر راست متعین راست برائے رسانیدن
 جان جانور برائے ہر کہ منظور باشد چنانچہ فاتحہ قتل دور و خواندن طریق متعین راست برائے رسانیدن ماکولات
 و مشروبات بار و اح و یکھے یہاں سے معلوم ہو گیا کہ شاہ صاحب کے وقت تک بھی فاتحہ و قتل ایصال ثواب کے
 موقع میں متعین تھا کیونکہ آپ مثال دیتے ہیں کہ جطرح اہل سلام میں قتل اور فاتحہ پڑھ کر بھیجا دینا ثواب ماکولات
 و مشروبات کا متعین ہے اسی طرح عوام جانتے ہیں کہ جب نام خدا لیکر جانور ذبح کیا تو جان اسکی جسکو ہم چاہیں میراں
 اور سند و غیرہ کو پہنچ جاتی ہے حالانکہ یہ بات غلط ہے جان کسی کو نہیں پہنچ سکتی ماکولات و مشروبات کا
 ثواب پہنچ سکتا ہے اس مضمون کو میں سطر پہلے اس عبارت سے اس طرح لکھا ہے کہ اس مسئلہ آنت کہ جان
 را برائے غیر جان آفریں نیاز کروں حدست نیست و ماکولات و مشروبات و دیگر اموال را نیز اگر چه ازناہ اقرب
 بغیر اللہ دادن حرام و مشرک است اما ثواب آن چیز ہمارا کہ عائد بہ بندہ میشد از آن غیر ماضی جانور است زیرا کہ
 انسان یا میرسد کہ ثواب عمل خود را بغیر بخشہ چنانچہ میرسد کہ مال خود را بغیر خود بہدو جان جانور ملوک آدمی
 نیست تا ادا کیے تواند بخشید احوال ماکولات و مشروبات و غیرہ میں شاہ صاحب کے وقت تک بھی متعین و معمول ہونا
 اس اسم صالح کا ثابت ہے اور اگر اس عبارت تفسیر میں کوئی شخص اپنے ہم کے موافق ہیر پھر کرنے لگے تو لیجئے کہ
 عبارتیں شاہ عبدالعزیز صاحب کی انکی فتویٰ اور مکتوب کی جو صراحتہ دلیل جواز ہیں سینے سوالات عشرہ مجرم
 کے جواب سوال نہم میں ہے کہ کھانا نان چیز لال کا جو نذر و نیاز تعزیہ کے سامنے رکھا کہ فاتحہ پڑھتے ہیں کیسا ہے
 لکھتے ہیں طحا میکہ ثواب اس نیاز حضرت امان نمایند و براں فاتحہ و قتل دور و خواندن تبرک میشود خوردن آن
 بسیار خوب است لیکن بسبب بردن طعام پیش تعزیہ ہونہا دن آن طعام پیش تعزیہ ہا تمام شب شبہ بکفار
 و بت پرستان میشود پس ازیں جہت کہ اسیت پیدا میکند و اللہ اعلم دیکھے کھانے کے اوپر فاتحہ کا پڑھنا شاہ
 صاحب کے کلام میں صاف لکھا ہوا ہے اور مکتوب آپ کا جو علی محمد خاں صاحب رئیس مراد آباد کو لکھا تھا
 اس میں خود یہ عبارت آپ کی موجود ہے پس برما حضرت از طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ تقسیم آن بجا فرمین مجلس
 میشود اس خط کی عبارت یہاں بقدر حاجت لکھی گئی اور مباحث مولد شریف میں زیادہ تر بیان ہوگی انشاء
 اللہ تعالیٰ الحاصل حضرت شاہ صاحب اور ان کے والد بزرگوار شاہ ولی اللہ صاحب و دیگر علماء ربانی کی
 عبارت سے شیرینی اور کھانے پر فاتحہ پڑھنا بخوبی ثابت ہو گیا اور سب سے زیادہ فاتحہ وغیرہ منع کرنے میں

مولوی اکفیل صاحب مشہور ہیں مال اُن کا یہ ہے کہ وہ تاریخ اور دن کی پابندی کو منہ کرتے ہیں اور اس پر بھی کوئی آیت یا حدیث سے ممانعت ثابت نہیں کرتے فقط بعضی مساجد میں بیان کرتے ہیں چنانچہ مقامات تعین تاریخ بسم و چیلہ وغیرہ میں ہم اُن کی عبارت لکھیں گے لیکن کھانے کے ساتھ فاتحہ پڑھنے کو وہ بھی منہ نہیں کرتے صراطِ مستقیم میں لکھتے ہیں نہ پیدا زند کہ نفع رسانیدن باموات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل است الی آخرہ ان عبارات منقولہ بزرگان سے اثبات فاتحہ مرسومہ کا اہل عقل و انصاف کے نزدیک صاف ثابت ہو گیا اب اگر بعض صاحب منکرین میں بروستی الزام دیں فاتحہ کرنے والوں کو کہ ان لوگوں کا تو اعتقاد یہی ہے کہ ثواب کھانے کا بے فاتحہ کے نہیں پہنچتا اور فاتحہ اور بیخ آیت وغیرہ پڑھنے کو یہ لوگ یوں نہیں جانتے کہ یہ امر خیر ہے اور ثواب کی بات ہے بلکہ اسکو فرض واجب جانتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ منکرین لوگ ایسے ایسے زبردستی افتراء بانڈھا کرتے ہیں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جو ہر سال اپنے باپ کا عرس کرتے تھے انہیں مولوی عبدالحمید صاحب پنجابی نے یہ اعتراض لکھا ہے کہ تم نے عرس کو فرض سمجھ لکھا ہے سال بسال کرتے ہو اسکا جواب جو شاہ صاحب موصوف نے لکھا ہے مذکورہ الفصل مطبوعہ ۱۲۷۴ھ کے صفحہ ۴۲ میں ہے اس طعن مبنی است بر جہل حوال مطعون علیہ نیز کہ غیر از قرآن شرعیہ مقررہ محکمات فرض نمیدانند آری زیادت و تبرک بقبور صاحبین امداد و یشاں باعاد ثواب تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر تحسن و خوب مست باجماع علماء و متقین روز عرس بڑا آنست کہ آن روز مذکور استقران یشاں می باشد از دار اہل عمار الثواب بعد اس عبارت کے شاہ صاحب نے عرس کی اصلیت اخادیش سے ثابت فرمائی ہے در مشورہ اور تفسیر کبیر و غیرہ سے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاتی قبور الشہداء علی راس کل حول فیقول سلام علیکم عاصبرتم فتم عقبی اللہم والخلفاء الاربعۃ ہکذا یشعلون انتہی اس تقریر سے چند باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تعین عرس کی اصلیت حدیث سے پہنچائی یعنی ابن منذر و ابن مرویہ اور ابن جریر کی روایتیں جو در مشورہ تفسیر کبیر سے نقل فرمائی ہیں اُن میں یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال بسال شہداء کی قبور پر ہر برس کے سر پر تشریف لاتے تھے اور اسی طرح بعد آپ کے خلفاء اربعہ کرتے رہے غرض کہ اصلیت عرس ثابت ہو گئی اور اس حدیث کو صحاح ستہ میں نہ ہونے کے سبب رد کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ صحاح احادیث مختصر کتب ستہ میں نہیں اور ابن جریر وغیرہ پر جرح کر کے اس روایت کو رد کرنا بھی بیجا ہے خود شاہ عبدالعزیز صاحب

روایت ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے فرمایا کہ میں نے عرس کو فرض سمجھ لکھا ہے سال بسال کرتے ہو اسکا جواب جو شاہ صاحب موصوف نے لکھا ہے مذکورہ الفصل مطبوعہ ۱۲۷۴ھ کے صفحہ ۴۲ میں ہے اس طعن مبنی است بر جہل حوال مطعون علیہ نیز کہ غیر از قرآن شرعیہ مقررہ محکمات فرض نمیدانند آری زیادت و تبرک بقبور صاحبین امداد و یشاں باعاد ثواب تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر تحسن و خوب مست باجماع علماء و متقین روز عرس بڑا آنست کہ آن روز مذکور استقران یشاں می باشد از دار اہل عمار الثواب بعد اس عبارت کے شاہ صاحب نے عرس کی اصلیت اخادیش سے ثابت فرمائی ہے در مشورہ اور تفسیر کبیر و غیرہ سے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاتی قبور الشہداء علی راس کل حول فیقول سلام علیکم عاصبرتم فتم عقبی اللہم والخلفاء الاربعۃ ہکذا یشعلون انتہی اس تقریر سے چند باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تعین عرس کی اصلیت حدیث سے پہنچائی یعنی ابن منذر و ابن مرویہ اور ابن جریر کی روایتیں جو در مشورہ تفسیر کبیر سے نقل فرمائی ہیں اُن میں یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال بسال شہداء کی قبور پر ہر برس کے سر پر تشریف لاتے تھے اور اسی طرح بعد آپ کے خلفاء اربعہ کرتے رہے غرض کہ اصلیت عرس ثابت ہو گئی اور اس حدیث کو صحاح ستہ میں نہ ہونے کے سبب رد کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ صحاح احادیث مختصر کتب ستہ میں نہیں اور ابن جریر وغیرہ پر جرح کر کے اس روایت کو رد کرنا بھی بیجا ہے خود شاہ عبدالعزیز صاحب

عرس کی اصلیت

جو واقعہ ان کے حالات سے بھی وہ خود ان کی روایات کو لے چکے ہیں کیل ہے کہ ان روایات کی تقویت
شاہ صاحب کو پہنچ چکی اور محل ٹھہرانا اس حدیث کا بھی درست نہیں اس لیے کہ نہ محرم الحرام سے شروع
سال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہوتا تھا اور نہ بیع الاول سے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے
وقت میں بمشورہ صحابہ کرام محرم الحرام سے شروع سال ٹھہرایا گیا تاثر طیبہ یاتی قبور الشهداء علی رؤس
کل حول میں مراد یہ حول ڈونو نہیں ہو سکتے بلکہ متبادر از روئے لغت عرب اطلاق حول کا شروع و آخر
سے پورا سال گزر جانے پر ہوتا ہے پس یہ محمل نہیں بلکہ از روئے لغت یہ ہی ثابت ہو گیا کہ موت شہداء کے
دن سے برسوں دن ہر سال حضرت سلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیجاتے تھے یہی معنی عرس کے ہیں اور عرس
میں کچھ پڑھنا ایصال ثواب کرنا اور مباحات کا مرکب ہونا جائز ہے مگر محرمات سے احتراز ضروری ہے
اور سماع جو منہیات شریعت و طریقت سے خالی ہو وہ بھی مباح ہے حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس
گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ مکتوب مدد و ہشاد دوم مکتوبات قدسی میں جناب مولانا خلیل الدین رحمۃ اللہ علیہ کو
لکھتے ہیں اعراس پیران بر سنت پیران لیساع و صفائی جاری و از بند صفائی کے لفظ سے خالی ہونا منکرات
سے ظاہر ہے اور خاندان عزیزیہ میں بھی عرس ہر سال خالی منکرات سے جاری رہا ہے اب جو کوئی شاہ
صاحب موصوف کے فائدہ میں ہو کر اپنے بزرگوں کا کلام رد کرے اسکو اختیار ہے و دوسری بات
یہ کہ قبور صالحین کی زیارت موجب برکت ہے تیسری یہ کہ قدیم سے حاسد لوگ زبردستی طعن یاد کرتے
ہیں اور افراتہا باندھا کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے اس کام کو فرض واجب جان رکھا ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز
صاحب بھی شاکھی ہیں اور فرماتے ہیں اس طعن منہی است بر جہالت الی آخرہ پس اسی طرح جو لوگ فاختہ
کرنے والوں پر اور محفل مولد شریف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ لوگ
ان چیزوں کو فرض و واجب جانتے ہیں اس کا وہی جواب ہے جو شاہ صاحب نے فرمایا چوتھی یہ کہ فتویٰ
انکاری میں مولوی امیر بانقاں سہارنپوری التزام اسرحتب کو حصہ شیطان کا ثابت کرتے ہیں تو کلام
شاہ عبدالعزیز صاحب سے اور ان کے معمول و انکی سے معلوم ہو گیا کہ مستحب کا تباہ و انکی کرنا مستحب ہے
یا نچو پس یہ کہ ایک وقت میں جمع بین العبادتین یعنی قرآن اور دعا اور تقسیم شیرینی طعام کرنا بڑا نہیں بلکہ
مستحسن اور خوب ہے اور خوب بھی کیسا کہ باجماع علماء اب کہتے ان حضرات کے مقابل اور ان تحقیقات کے
مقابل مفتیان فتویٰ انکاری کی نایہ کرب قابل قبول ہو سکتی ہے تسمہ ضروری براہین قاطعہ گنگوہی ہیں

بھی فاتحہ کو حقیقت تسلیم کر لیا گو بظاہر انکار ہے صفحہ ۶۱ سطر آخر میں لکھا ہے (جمع بین العبادتین کا کوئی
منکر نہیں بلکہ اس جمع میں انکار ہے کہ اس سے ہیئت منکرہ پیدا ہو جائے) سب صاحب خیال فرمادیں
کہ جب جمع بین العبادتین مان لیا تو فاتحہ علی الطعام کو مان لیا اب ہیئت منکرہ کی شاخ جو لگاتے ہیں پسر
چار دیامیں لاتے ہیں اول یہ کہ صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں (فاتحہ میں افساد طعام ہے کہ ٹھنڈا ہوتا ہے اور
آکھین اور قاری دونوں کی شہوت متعلق طعام سے ہے تو گویا افساد خلوص اور نیت آکھین کا بھی ہوا
معلوم نہیں یہ کیسے بے صبروں کی رعایت کر کے فاتحہ کو غمبار و کیا جاتا ہے جسکر شہوت طعام اس درجہ ہے
کہ گرم پیکتا ہوا کھانا جو دیکھتے مڑ کر آیا اسکے ٹھنڈے ہونے تک بھی نہیں ٹھہر سکتے حالانکہ گرم کھانا منع ہے
عالمگیر میں ہے دلا یوکل طعام حار اور احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ صبر کر کے کھانے والا جب ٹھنڈا قابل
کھانے کے ہو جائے تب کھائے عبارت یہ ہے بل یصبر الی ان یسہل اکلہ و منع ہو کہ فاتحہ کے تین
طریق ہیں کہیں کسی طرح ہوتے ہیں اور کہیں کسی طرح اول یہ کہ شیرینی اور کھانے پر فاتحہ وغیرہ خود مالک طعام
نے پڑھ کر کھانے والوں کو دیدیا اگر خود قادر نہ ہو تو دوسرے سے پڑھوا کر دیدیا یا تقسیم کر دیا۔ دوسرا یہ کہ کھانا جماعت
کو کھلا دیا پھر جماعت میں جو خاندہ آدمی ہیں انہوں نے کچھ سے تیس کچھ کر کے بعد ازاں دعائے ایصال
ثواب طعام و قرآن و درود وغیرہ میت کے واسطے حاضرین نے کی اور مغفرت کی دعا مانگی یہ دو طریق بہت رائج
ہیں تیسرا یہ کہ کھانا حاضرین کے سامنے رکھ کر وارث میت نے کہہ دیا کہ کچھ کلمہ کلام پڑھ کر میت کی روح کو بخش دو
تب وہ الحمد و قنل پڑھ کر ہاتھ اٹھاتے ہیں اور دعا میت کے لئے کرتے ہیں پھر کھانا کھا لیتے ہیں چوتھا طریق
نہم نے سنا وہ یکجا پس مؤلف براہمن کی یہ دلیل منع فاتحہ صورت اول و ثانی میں قنل ہی نہیں سکتی صورت اول
میں تو کھانا آکھین کے سامنے آیا بھی نہیں جو کھانے کے لئے بیٹاب ہو جائیں صورت ثانیہ میں جو آیا تھا پس کھا چکے
البتہ صورت ثالثہ پر کچھ تحریر براہمن کا دھوکا لگتا ہے اور فی الواقع اسپر بھی یہ دلیل نہیں چلتی اسلئے کہ حقیقت
کھانے کا مالک وہ ہے کہ جس نے کھانا تیار کیا ہے جب وہ کسی کی ملکیت کر دے تب وہ مالک ہوگا اور جب وہ
اذن اباحت طعام دے تب وہ کھانا مسلح ہونے مالک کی خود مرضی منصوص ہے کہ اول کچھ پڑھ کے بخشد و بناؤ علیہ
قبل اس فعل کے ابھی تک وہ لوگ مالک کی طرف سے کھانے کے مجاز نہیں پھر ناحق انکی شہوت بے ہنگام کیوں اُنکو
بچپن کر رہی ہے اور افساد طعام جو لکھا ہے ہم نہیں جانتے کہ الحمد و قنل پڑھنے تک کیا فساد کھانے میں لازم آئیگا
ہم نے وہ مجلسیں طعام و لیمہ شادی و منگہ وغیرہ کی دیکھی ہیں جہیں الحمد و قنل پڑھا جاتا ہے نہ ایصال ثواب کیا جاتا ہے

اور مولوی صاحبان بالغین فاضل بھی ان میں موجود ہوئے ہیں لیکن نہ کسی پروہاں اعتساب کرتے دیکھا اور نہ یہ دیکھا کہ حضرات خود ایسا کرتے ہوں کہ جب آدمی روتی آگے رکھ گیا تو اسکو روکھی کھا گئے جب سب لٹ لایا اسکو اوپر پی گئے جب وال لایا اسکو بغیر روٹی بیٹھ گئے بلکہ یہ ہوتا ہے کہ جب تمام مجلس میں اس سرے سے اس سرے تک کھانا پہنچ جاتا ہے اور پھر مالک افقن و قیاس ہے کہ شروع کیجے تب کھاتے ہیں اس میں بعض کھانے ٹھنڈے ہو جاتے ہیں مگر کسی عالم نے انکی تحریم و کراہت میں نہ فتویٰ لکھا نہ سالہ چھاپا ایک الحمد و قل کے پیچھے بڑے خیر جو ہوا سو ہوا اب بندہ بات نہائے اصحاب دین بخودیکہ مناسب یوں جانتا ہے کہ جس مقام میں ایسے کھانے والے شہرت طعام سے بچیں ہوں اس موقع میں قل کھلا دیا کریں تاکہ ان کا مخلص نیت نہ بگڑ جائے اور فاتحہ وغیرہ بعد کو پڑھ دیکھائے لیکن معلوم ہے کہ دل تو تین طریق فاتحہ سے ایک طریق فاتحہ میں یہ بات پیش آتی ہے اس میں بھی جب اسی قسم کی شہرت طعام والے جن کو جمع کیے جائیں وہ بھی موسم قحط سالی میں تو ظاہر ہے کہ یہ صورت نہایت ناگوار و قبیح ہے بلکہ شاید صورت فرضی اسکا فی ہونے اور عالم وقوع میں بھی نہ آئے نہ ایسی صورت کو پیش نظر کر کے علی العموم فاتحہ کو نہایت کثرت فی الدین سے بعید ہے دوسری دلیل براہین قاطعہ صفحہ ۶۹ میں ہے کہ (۱) فاتحہ یا کچھ قرآن پڑھ کر ثواب میت کو پہنچا دے تو دل سے نیت ایصال ثواب کی کرے اور صفحہ ۷۵ میں لکھا نہ فاتحہ کی دعا نواہ لغو کا ترک مناسب ہے واللذان ہم عن اللغو مع رضون اللہ) خلاصہ ان کی تقریر کا یہ ہے کہ ثواب دل کی نیت سے پہنچ جاتا ہے منہ سے دعا مانگنا لغو ہے ایچو اس صحت نماز کو نیت قلبی کافی ہے با اینہم مستحب کیا ذکر کس فی کو فقہاء و کرام نے باوجود عدم ثبوت قرون ثلثہ کے لیکن سید طرح گو ثواب مرد کو فقط نیت سے پہنچ جائے لیکن احضار نیت اور موافقت دل و زبان کے واسطے دعا زبانی کرنا جائز ہونے سے خالی نہیں ثانیاً یہ کہ فقہاء صراحۃً و ظاہراً ایصال ثواب اس کرتے ہیں فقہ شامی نے شرح لباب سے نقل کیا ہے کہ پڑھے آدمی مرد کے واسطے فاتحہ و دعا تم مفلحون تکسا و رایتہ الکسی اور آ من الرسول وغیرہ خم بقول اللہم اوصل ثواب ما قرأنا فی کلان یعنی پھر دعا کرے کہ یا مشہد ہیئت ثواب میری قرأت کا فلا نے کو دیکھئے نیت میت سے جب کلام پڑھا تھا تو ایصال ثواب کے لیے جس تھا یا با اینہم دعا مانگنے کی ہدایت کی اور کیوں نہ کرتے دعا کی لذت دعا کرتے ملتے ثواب جانتے ہیں الدعاء فی العیادۃ مشہور ہے یعنی دعا عیادۃ کا مغز ہے اور فقہ شامی نے متاخرین شافعیہ سے بھی دعا کرنا نقل کیا ہے وصول القراءۃ للمیت اذا کانت بحضرۃ او دعی لہ عقبہا ولو حاضرا لان محل القراءۃ منزل الرحمة والبرکۃ والدعاء عقبہا

ارجی للقبول یعنی ثابت ہے پہنچنا قرأت کا میت کو جب میت کے سامنے قرأت ہو یا اگر سامنے نہ ہو اور میت
تائب ہو تو پڑھ کر دعا کر دیا جائے اس واسطے کہ وقت قرأت رحمت اور برکت نازل ہوتی ہے بنا علیہ بعد قرأت
دعا کرنے میں بہت اسید قبولیت کی ہے انتہی کلام اس مقام پر بات میں بات یہ نکل آئی کہ مجوزین فاتحہ نے
اسی قبولیت کی نظر سے قرأت الحمد و سبوح آیت وغیرہ جبکہ پڑھنا میت کے لیے ثابت ہے مقرر کیا ہوگا بالشا
اور نقل ہو چکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اُست کو ایصال ثواب انھیہ یعنی قربانی میں جو عبادت
مالی ہے شریک فرمایا یا وجود یکہ حضور کی غیت لیکن قی بھی کچھ بھی آپ نے تصریح فرمائی زبان سے اللہم ان
ہذا عندک ولک عن محمد وامتہ اور مسلم کی روایت میں ہے انہم تقبل من محمد وال محمد ومن
امۃ محمد اور حقیقتہ میں سب مسلمان پڑھتے ہیں اللہم تقبلہا منی واجعلہا فداء لابی من النار
یہ مخصوص صریح ہیں کہ وہ شے صدقہ کی اپنے سامنے رکھی ہوئی ہے اور اسکی قبولیت کی دعا کی جاتی ہے اور
جبکہ اس کے ثواب میں شریک کرنا ہے اسکا نام لیا جاتا ہے زبان سے اور قربانی کے لیے آچکا ہے وان اللہ
لیقبہ من اللہ تعالیٰ بکان قبل ان یقبہ بالارض یعنی زمین پر گرنے سے پہلے خون قربانی قبول ہو جاتا ہے
اسپر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائے قبولیت فرمائی کہ اللہم تقبل من محمد وال محمد پھر
طعام فاتحہ کی طرف اشارہ کر کے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس طعام کو قبول فرما اور اس کے ثواب فلاں فلاں
کو پہنچا پس طرح بدعت بھیرے اور نبی کریم کی دعا مانگی ہوئی اور فقہار کی جائز رکھی ہوئی دعا کو ہمارا منہ نہیں
جو کہہ دیں کہ لغو ہے اور داخل کر دیں اسکو والذین ہم عن اللغو مع رضون میں مؤلف براہین کو اختیار ہے
جو چاہے کچھ اور جس دلیل سے مؤلف براہین نے غیت نماز کا تلفظ جائز رکھا ہے قیاساً علی الحج ایسا کہ تحقیق
بدعت میں گزر چکا دیکھا چاہیے کہ یہ ہمارا ثبوت کس قدر اعلیٰ ہے اُس سے انصاف شرط ہے **میسری دلیل**
براہین قاطعہ صفحہ ۶۹ دعاء الخفیۃ الفعلہ فی نفسہ قال شایح المینۃ لیس فیہا یغفلان فی الرفعۃ اعلاناً
اور یہاں ایصال ثواب میں دعا خفیہ ہے کہ دل میں غرض ایصال ثواب کی ہے الی آخر یہ دلیل پانچ اس پر
گزارہی کہ ہاتھ اٹھا کر جو فاتحہ میں دعا مانگتے ہیں یہ موجب کراہت ہے اسلئے کہ یہ دعا خفیہ ہے اور دعا خفیہ میں
ہاتھ اٹھانا نہیں آیا جواب اسکا یہ ہو جب کوئی کسی کی طرف سے کھلا مانگے یا شیرینی فاتحہ کی یا شایہ اسکی شہرت
سب میں ہوتی ہے کہ یہ فاتحہ فلاں ولی اللہ کی ہے یا لعلنا فلاں میت کا ہے یہ کوئی فعل مخفی نہیں ہوتا کہ دل
ہی دل میں رہے کوئی نہ جانے اور اعلان نہ ہو اور دعائے خفیہ کا موقع یہ ہوتا ہے جو خود مؤلف براہین کی

عبارت منقولہ میں موجود ہے ترجمہ کر کے دیکھنا چاہیے یعنی دعائے نغفہ وہ ہوتی ہے جسکو آدمی زبان سے نہیں بلکہ دل ہی دل میں کرتا ہے تو ایسی دعائیں ہاتھ اٹھانا نہیں اس لیے کہ جی ہی جی میں دعائیں اٹھانا اخفا اور پوشیدگی کو مقتضی ہے اور ہاتھ کے اٹھانے میں اعلان ہو گا یعنی سب جان لیں گے کہ شخص دعائیں اٹھاتا ہے اب ارباب انصاف خیال فرماویں کہ طعام فاسحات میں تو صاحب طعام و شیرینی کو اس قدر اخفا منظور نہیں ہوتا کہ کوئی معلوم نہ کرے کہ اس نے کس کی روح کو ثواب پہنچایا ہے جب یہ بات نہیں تو دعائے نغفہ نہ رہی بلکہ دعار رغبت ہوتی کیونکہ وہ دعا کرتا ہے کہ یا اللہ قبول کر ہم سے یہ رغبت اور طعام اور پہنچا دے ثواب اس کا روح میت کو اور دعائے رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے عینی شرح ہدایہ میں محمد بن النغفہ سے روایت کی ہے فی دعاء الرغبة يجعل بطون كفيه غوا السماء یعنی دعائے رغبت میں دونوں تہلیاں آسمان کی طرف اٹھائے اور اس مقام سے گیارہ سطر پہلے ایک سوال کیا کہ ما وجه دفع الیہا من عندک دعاء یعنی کیا وجہ ہے کہ ہر دعائیں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں پھر جواب علامہ سید سمرقندی کی روایت سے واک مرفوعہ حتی یروی نفاض ابیطیہ قال النبی علیہ السلام ان دیکو حی کریر فیسقی من عبدک اذا فزع یدک ان یرد صفر الی آخرہ اور اوپر گزر چکی یہ حدیث مشکوٰۃ سے اور نیز گزر چکی حدیث اذا سألتم الله فاستلوه ببطون الکفکم ان یرد من دفع یدین کا دمار میں کتبہ غفۃ المستملی و غیرہ میں بھی تشریح موجود ہے پس بخوبی ثابت ہو گیا کہ دعار فاحمہ و دعار رغبت ہے اور دعار رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے نہ بدعت اور وقت طواف جو حضرت نے دعائیں ہاتھ نہ اٹھایا اول تو وہ موقع چلتے پھرنے اور دوڑنے وغیرہ کا ہوتا ہے اور فاحمہ مقام سکون و قرار ہے ایک دوسرے پر قیاس نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ موقع طواف میں خاصۃً ہاتھ اٹھانا فعل یہود ہے نقل عن جابر انہ فعل الیہود اور وعائے فاحمہ میں ہاتھ اٹھانے کو نہ کسی نے فعل یہود کہا اور نہ یہود کی سنگٹھپ میں رفع یدین کا دستور اس واسطے کہ وہ لوگ ہاتھ میں چکریاتی لیے رہتے ہیں چنانچہ عنقریب آتا ہے بناؤ علیہ ایسے دلائل و احیاء سے دعائے فاحمہ میں رفع یدین کو غیر مشروع قرار دینا فہم و روایت کے خلاف ہے چونکہ دلیل ہوا میں قاطعہ صفحہ ۶۹ اور شبہہ ہندو کا بھی اس میں مقرر ہے کیونکہ تمام ہندو میں رسم ہے اور ان کا یہ شمار ہے کہ طعام پر بید چڑھاتے ہیں جبکہ دل چاہے ہندو سے تحقیق کر لیوے مولوی عبید اللہ اپنے تحفۃ الہند میں لکھتے ہیں کہ ہر سال جس المیخ میں کوئی مرا اس ہی مایخ ثواب پہنچاتے ہیں اور اس کو ضرور جانتے ہیں اور پنڈت

اس کھانے پر بیدار ہوتا ہے انتہی جواب اکثر باغین فاتحہ کو تشبہ بالہندو کا: حقیقت لگاتے ہیں اور
حقانیت اہل اسلام اس سے پاک ہیں کچھ ذکر اُسکا اور بھی گذرا باقی اب تفصیل بیان کیا جاتا ہے
واقع ہو کہ مذہب ہندو کا وید ہے جسکو وہ کتاب آسمانی اور کلام الہی سمجھتے ہیں وید میں ہرگز یہ بات نہیں
کہ میت کسی کی عبادت بدنی یا مالی سے کامیاب ہوتا ہے بلکہ انسان اسی عمل کا نفع پاتا ہے جو بذات خود

لکھا ہے **अस्मात्सु धरारामं यजुर्वेदप्रध्याय ४ मंत्र २५**

یعنی یجرو وید اوتھیا ہے ۴۰ - منتر ۵ میں ہے کہ جسم کا بھوکنا یا آخری کام ہے۔

شارمین نے یہ مطلب اس کا شرح کیا ہے کہ جو کام انسان کے ساتھ کرنے تھے دوسرے ہو چکے
ہیں آخری یہی ایک کام ہے کہ جلا دیا جائے اگر بعد جلا دینے کے کوئی اور کام بھی باقی ہو تا تو وہ بیان
ہوتا اور جلا دینے کو آخری کام نہ قرار دیا جاتا۔ اور منو سمرتی اوتھیا ہے ۴ - اسلوک ۲۳۹ میں اسکی تشریح

زیادہ تر ہے عبارت یہ ہے **नामूनाह सहायर्थ अमनामाताचतिष्ठत**۔

नपुत्रदारत्वा नापीधमं स्तृष्टातकवलः मनुस्मृति

معنی اس کے یہ ہوئے کہ پر لوگ میں یعنی اس عالم میں جو کہ بعد موت پیش آتا ہے نہ باپ مدد کر سکتا
ہے نہ ماں نہ بیٹا نہ جو ر و نہ قومی بھائی البتہ تنہا دھرم مددگار ہوتا ہے انتہی۔ منو سمرتی۔

اس سے صاف روشن ہے کہ آدمی کا دھرم کام آتا ہے بعد موت کسی کی مدد سے کام نہیں چلتا اس
معلوم ہوا کہ یہ لوگ جو کچھ ایصال ثواب موت کے ڈھنگ چلتے ہیں یا ان کا اصل مذہب نہیں پورا اسکو
شعار ہندو قرار دینا بڑی غفلت ہے ہم جانتے ہیں کہ ان مذاہب میں دیکھتے ہیں تو ہندو کے من متھ پاتے
ہیں ایک آریہ سماج و دوسرا سراجی ٹیسرا برہمنوں کا بتناؤ سو آریہ سماج جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم
اصل وید پر چلتے ہیں وہ تو اموات کو پہنچانے اعمال مالی ویدنی کا کچھ بھی تسلیم نہیں کرتے اور اسی طرح سراجی
قوم اب باقی رہے وہ جو برہمنوں کے متھ پر چلتے ہیں سو ان کے حالات کتاب تحفۃ الہند سے جسکی
مؤلف براہمن قاعد نے سندیکٹری ہے لکھتا ہوں تحفۃ الہند مطبوعہ فاروقی ص ۵۸ - ۵۹ ہندوؤں کے
دین میں ثواب پہنچانے کا یہ طریق ہے کہ مثلاً کھانا یا کپڑا وغیرہ جس چیز کا ثواب پہنچانا ہو تو اسکا سنگلیپ
یعنی نیت یوں کریں کہ ثواب پہنچانے والا دہنے لاکھ میں پانی لیکر شاستری زبان میں یہ کہے کہ اب
جو فلا نامہ یا فلا فی ماسیج فلا نادن ہے تو میں فلا نامہ شخص فلا فی میری قوم فلا فی چیز فلا نے شخص

کے لئے صدقہ کرتا ہوں پھر اس پانی کو زمین پر ڈال دے حمام ہوا کلام تحفۃ الہند کا۔ واضح ہو کہ
اس عاجز راقم الحروف نے ہندو سے بھی تحقیق کیا اور کتاب سنگاپ کی اس عاجز کے پاس بھی
موجود ہے سب تحقیقات سے یہ معلوم ہوا کہ عنون مذکورہ بالا زبان شاستری میں پڑھتے ہیں علاوہ براہ
دیوتا وغیرہ کا نام بھی لیتے ہیں جن کا بیان طویل ہے لیکن دید جبکہ وہ لوگ کلام الہی اعتقاد کرتے ہیں
نہیں پڑھتے کسی بڑی سنگاپ شادی وغیرہ میں البتہ ایک منتر پڑھ دیتے ہیں جبکہ مضمون یہ ہوتا ہے کہ
آؤ میرے مکرم وہ اپنے نزدیک ارواح کو بلا لے جس سے یہ الفاظ سن کر کے پڑھ کر بھلا اہل اسلام کی
فحاشہ کو اس سے کیا مناسبت راقم نے ایک پنڈت سے پوچھا کیوں جی تمہارے وید میں تو کچھ بھی حکم ایصال
میت کا نہیں تم نے یہ کہاں سے نکالا جواب دیا کہ اگرچہ مید میں نہیں لیکن اس سے نفع ہوتا ہے بالفرض اگر میت
کو نہ پہنچا تو اس کے وارث خیرات کرنے والے کو ثواب پہنچے گا جس بہانہ سے خیرات نکلے بہتر ہے اس وقت مجھ کو
خوب یقین ہو گیا کہ یہ باتیں ان کی بتائی ہوئی ہیں اور تصدیق ہو گیا کھنا مولوی عبید اللہ صاحب تحفۃ
الہند صفحہ ۸۶ (یہ برہمنوں کے بڑوں نے اپنی اولاد کی گذران کی خوب تدبیر کر لی ہے کہ سنگاپ کیا ہوا مال سوائے
برہمنوں کے کوئی نہ لے سکے انتہی کلام) جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ ایسے ایسے احکام ان کے مذہبی نہیں تو معلوم
ہو گیا کہ یہ اور مذاہب سے انھوں نے لئے گمان غالب یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو ہندو نے ایصال ثواب پالی
وہ بدنی میت کے لئے کرتے دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ وہ کہتے ہیں اللہم اوصل ثواب ما قرأت وما افقت علی
فلان معنی یا اللہ پہنچا دے ثواب ہمارے پڑھنے کا اور ہمارے خرچ کرنے کا جو کھانا وغیرہ کیا ہے طرہ فلاں
میت ہماری کے اور مسلمانوں کو ہزار برس سے زیادہ اس ملک میں پھیلے ہوئے ہو گئے تو غالباً ہندو نے اہل اسلام
کی یہ باتیں دیکھ کر کچھ کچھ اس کے قریب قریب اپنے مذہب میں سنگاپ غیر جاری کر دیا کچھ اٹھا کیا ہوا اور
کھا ہوا اور کچھ ان کا ایجاد سب مل ملا کر شکل ان میں پیدا ہوئی اور ان کے پیٹوایان شکم بندہ نے شاستریں
بھی ان باتوں کو درج کر دیا ہم انوس کرتے ہیں مانعین بے تحقیق کے حال پر جو ہندوؤں کو قواعد ایصال
ثواب میں اصل اصول قرار دیکر مسلمانوں کو ان کی پیر واد متشبہ قرار دیتے ہیں نہیں نہیں ہم کو ان سے کچھ
مناسبت نہیں دو لوگ وقت سنگاپ پانی چکد میں لئے رہتے ہیں سنگاپ کیا ہوا مال سوائے برہمن کے کسی کو
نہیں دیتے اگرچہ برہمن مالدار و التمداد و دوسرا آدمی نہایت درجہ محتاج تنگدست ہو اور میت کا گھوڑا
پوشاک برتن زیور وغیرہ جو کچھ دیتے ہیں جہاں برہمن کو دیتے ہیں جہاں برہمن وہ ہوتا ہے جو میت کا صدقہ

لیتا ہے یہ مضامین تحفۃ الہند صفحہ ۸۵ و صفحہ ۸۶ میں موجود ہیں اور یہ کتاب مولف براہین قاطعہ کے نزدیک
 نہایت مستند ہے اب کتاب براہین قاطعہ سے یہ بات نقل کرتا ہوں کہ تشبہ کو بپا منع ہے صفحہ ۳۴، اسطر ۱۳
 میں ہے جس شے شمار میں تشبہ ہے اس میں من کل الوجوہ تشبہ ہو تو منع ہے جیسا مثلاً تمام درہی نقاری
 میں سے ایک کفہ پہنچی تو کفہ من کل الوجوہ مشابہ ہوا اگر اس کفہ میں بعض وجہ تشابہ کی ہوگی تو حرام نہ ہوے گی
 انتہی کلام۔ الحمد للہ کہ ہم کو جواب دینے کی حاجت نہیں خود ان کی زبانی قصہ طے ہوا سب صاحب طریق
 مرسومہ اہل اسلام اور طریقہ مروجہ ہندو کو ملا کر دیکھیں کہ من کل الوجوہ تشبہ کہاں ہے اول تو ان کے
 دید میں ایصال ثواب میت کے لئے آیا ہی نہیں اور بہت آدمی قوم ہندو کے اسکو جائز نہیں سمجھتے خبر
 اگر بعض ہندو نے اوروں کی دیکھا رکھی یا مصاحت پرورش قومی وغیرہ کے سبب یہ کام کیا تو مشکل ہے
 ان کے یہاں صدقہ لینے والا قوم خاص اور پڑھنے والا قوم خاص اور سنگاپ یعنی ایصال ثواب میں
 خود کسی چیز کا ایصال ہو دفع یدین نہیں بلکہ چٹو پانی ہاتھ میں لئے رہتے ہیں اور یہاں اہل اسلام میں
 کوئی امر امور مذکورہ سے نہیں بنا کر علیہ دعویٰ تشبہ بالکل باطل ٹھیرا بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ اہل اسلام
 جو کچھ فاتح میں کرتے ہیں اپنے اصول دین کے موافق کرتے ہیں مخصوص یہ ہے کہ ایصال ثواب
 مالی و بدنی ہر دو شرعاً ثابت اور جمیع بین العبادین ثابت اس میں نفوس شرعیہ نقل ہو چکیں اور اس
 حالت میں کہ کھانا سامنے ہے اور اسپر کچھ پڑھا اور دعا مانگی اس میں حدیث نقل ہو چکیں اور دفع
 یدین دعائیں احادیث قولی و فعلی سے نقل ہو چکا اور ضمیمہ جو ایک شے مالی ہے اور سامنے موجود ہے
 اس پر یہ دعا زبانی کہ یا اللہ قبول کر اس کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آل و امت سے جس جس کو
 شریک ثواب میں کرنا تھا ان کا نام زبان مبارک سے لیا اس کی نقل بھی نفوس احادیث سے گذر چکی
 اور حال دعا و عقیقہ کا بھی گذر چکا پس اہل اسلام یہ امور حسب قواعد شرعیہ کرتے ہیں اور اگر احیاناً کسی
 شخص کو باوی النظر میں کوئی امر متشابہ دستبرک معلوم ہوئے تو چاہیے کہ وہ اسکو تشبہ قرار نہ دیں
 قسم توافق متین سے سمجھ جیسا کہ اہل اسلام خدا تعالیٰ کو مانتے ہیں ہندو بھی وجود باری تعالیٰ کا اقرار
 کرتے ہیں مطلقاً شرع میں اسکا نام تشبہ نہیں اسکو توافق ملتین کہتے ہیں اور یہ ممنوع نہیں
 الحاصل براہین قاطعہ گنگوہی جو فاتحہ مروجہ میں جمع بین العبادین مانکر چار وجوہ خارجی سے کہتا ہے
 عارضی قائم کی محی دو حرارت عارضی کی طرح تیرید اور شرعیہ سے تعدیل پانچکے و الحمد للہ علی ذالک

لطیفہ مؤلف بامین قاطعہ صفحہ ۱۱۳ سطر ۷ میں لکھا ہے (تشیبہ کے لغز میں اخذ تکلف ہے سو قصد اور فعل تکلف کا احس ہونا چاہیے پس اسکی یہ صورت ہے اگر کسی نے کوئی کام نادانستہ کیا اور پھر اسکو خبر ہوئی تو ازالہ کرے ورنہ اب بعد علم کے تشبیہ ہوگا پہلے متشبہ نہ تھا اور اپنے فعل میں عاصی بھی نہیں تھا اتنی بلغۃ) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جن امور میں تشبیہ کفار کے ساتھ لازم آتا ہے اگر آدمی نہ جانتا ہو کہ ان میں تشبیہ ہے اور اس حالت نادانستگی میں فعل کرتا ہے تو جب تک اسکو علم تشبیہ حاصل نہ ہو اس وقت تک وہ معافی میں ہے نہ وہ متشبہ ہے کہ جو حکم من تشبیہ بقوم میں داخل ہو اور نہ عاصی ہے پس اس تقریر کے موافق سب فاعلین فاتحہ وسیلہ و شریف بری ہو چکے وہ ہرگز ان امور کو تشبیہ بالہنود نہیں جانتے جب انکو ثبوت تشبیہ نہیں ہوا تو بقرار مؤلف بامین متشبہ اور عاصی نہ ہوئے بلکہ ثانیہ میں جمعرات کی فاتحہ شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعة اللغات میں لکھا ہے و در بعض روایات آمدہ است کہ روح میت سے آید خانہ خود را شب جمعہ پس نظری کند کہ تصدق می کند از دے یا نہ از و خزانه الروایات میں ہے عن بعض العلماء المحققین ان الاولیاء تخلص لیلۃ الجمعة وتکثر فی اذان المعقبین ثم یخرجون فی یومهم اور صدرین رشید تبریزی نے دستور القضاۃ میں لکھا ہے من انشاء المنشیۃ ان ادواخ المؤمنین یا تون فی کل لیلۃ الجمعة ویوم الجمعة فیکومون بفناء بیوتهم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حنین یا اھلے و یا اولادی دیا اقربائی اعطفوا علینا بالصدقة و اذکرونا ولا تنسوننا و ارجونا فی عزوبتنا قد کان هذا المال الذی فی الید بکرم فی الید یا فایرجون منهم یا کیا حزیناً اثر ینادی کل واحد منهم بصوت حنین اللهم قطفہم من الرحمة کما قطفونا من الدعاء والصدقة اور علی بن احمد جوزی نے کنز العباد میں بھی اس روایت کو نقل کیا ہے ان صاحبوں کا قاعدہ ہے جس کتاب میں ان کے خلاف عقائد بیان ہوتے ہیں اُس کو کبہد یا کرتے ہیں یہ معتبر نہیں اس کی شدت و روایتیں ہیں اسلئے میں خبردار کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سے مولوی احمق صاحب نے مائے مسائل میں چند مقام پر سند پکڑی ہے اور کتاب خزائن الروایات سے بھی انھوں نے سند پکڑی ہے مائے مسائل کے مسئلہ ہشتاد و سوم میں اور مسائل اربعین کے مسئلہ سی و پنجم میں و مسئلہ سبب سوم میں اور دستور القضاۃ کی بھی سند پکڑی ہے مسئلہ سین و ہم مائے مسائل میں پرت کتابیں انکے بزرگواروں کی مسلم الثبوت قابل ست ہیں غرض کہ ان معتبر قضاہوں کے موافق معلوم ہوا کہ جو لوگ

کچھ خیر خیرات اور دعا درود وغیرہ نہیں کرتے انکے گھر سے رو میں موتی کی غلگین ہوا منید ہو کر ان کو کوستی
بدو عادی نکلتی ہیں بنا علیہ سلف میں دستور تھا کہ جمہرات کو صدقہ دیتے تھے لیکن آخری صدی کے بعض
علمائے چھوڑ دیا مولوی اسماعیل صاحب کے تابعین کہتے ہیں اگر وہ میت ہشتی ہے تو روح اُس کی
بہشت کو چھوڑ کر کیوں آتی ہوگی اور اگر کافر و زنی ہے تو دوزخ سے نہیں چھوڑتی ہم کہتے ہیں
یہ خیالی اعتراضات سب بے اہل ہیں یہ لوگ اپنے پیشوا مولوی اسماعیل صاحب کے دادا پیر حباب
شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کیوں نہیں دیکھتے کہ سورہ جن میں تحت آیہ فَمِنَّا الْقَاسِطُونَ
جو چار قسم جنات کی لکھی ہیں ان میں فرقہ چہارم کو لکھا کہ وہ جن بعض ارواح خبیثہ کو اپنے ساتھ لیکر اپنا ہنگام
کر لیتے ہیں وہ روحیں بھی لوگوں کو ستاتی پھرتی ہیں عبارت یہ ہے صَاحِبِ اِجْہَامِ فِرْدِ وِکِرَانِدْ کہ بطریق
دزدان یعنی ارفاح آدمیان را کہ با خبیثان در اخلاق بد مثل نخوت و تکبر و کینہ داری و تلخ یہ پنجاسات
مناسب ہے ہم میر سائید کشیدہ می برند و بزنگ خود رنگین بے کنند و اک ارواح راطری و رآمدن در
مسام ابدان و بر ہم کردن مزاج با و تغیر کردن صورت ہا تعلیم می نمایند تا باین وسیلہ اذی و رنج با و منیان
رسانند و فرقہ آدمیان را فاسد نمایند اور سورہ جن میں تحت آیہ فَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فاقبوا کہتے ہیں فَمِنَّا
آدمی از ناک است و حکم کل شیء یرجع الی اصلہ اور یا اصل خودش راجع باید ساخت بخلاف آتش کہ مادہ
خلقت شیاطین و جنیان است پس جوں بدن آدمی را بعد از موت باک سوزند ارفاح لطیفہ او یا درود
آتش آئینہ نش نمودہ مشابہت نام با شیاطین و جنیان پیدا کنند و ازین است کہ اکثر ارفاح و گناہگر خستہ
می شوند بعد از موت حکم شیاطین سے گیرند و آدمیان سے چسپند و ایذا سے و ہند پس در دن کہ دن
ار جلع شے بہ حقیقت خود است و در سوختن قلب حقیقت انتہی دیکھئے یہ لوگ ارواح کی حرکت کو محال
سمجھتے تھے ان کی مسلم الثبوت کتاب شاہ صاحب کے کلام سے حرکت و سیر ارواح خبیثہ تک کی ثبات
ہو گئی ان کے اعتراض توڑنے کو تو یہی حجت ہم سے باقی اور جماعت اسلام طالبان دین حق کے لئے
یہ لکھا جاتا ہے کہ حرکت ارواح کی حدیث معراج سے ثابت ہے کہ حج انبیاء علیہم السلام کی روحیں بیت
المقدس میں جمع ہوئیں اور اوپر نقل کر چکے ہم شرح مشکوٰۃ و خزائنہ الایات و دستور القضاہ وغیرہ سے
یہ روایتیں کہ روحیں جمہرات کو اپنے گھر پر آتی ہیں اور اسطرح لعدائتہ میں تنزیل الملئکۃ والروح
کامیان اور یہ روایت آئے گی کہ شب برات و عید کوروم میں آتی ہیں اور مباحث مولد شریف میں بھی بیان

سیر ارواح کا آئینہ انشاء اللہ تعالیٰ اوداب و ادب اور بھی نقل کجیاتی ہیں حضرت شیخ اشیرخ
 شہاب الدین بہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب حوارت کے باب چھٹے میں یہ حدیث نقل کی ہے درود
 سعید بن المسیب عن سلمان قال ارواح المؤمنین تذهب فی بروج من الارض حیث شأوت
 بین السماء والارض حتی یردھما لیجسداھا او رقمانی شأنا اللہ نے تذکرۃ الموتی والقبور میں لکھا ہے
 ابن ابی الدنیاء مالک روایت کر دیا کہ ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند ہی روند الی آخرہ اور اس سے پہلے اس
 فصل میں شہداء کے حق میں لکھا ہے حق تعالیٰ و حق شہداء رمی فرماید بل اجیاء عندہم اقول شاید یا شد
 مراد اُن کہ حق تعالیٰ ارواح شان ماقوت اجساد سیدہ و ہر جا کہ خواہند سیر کنند و اس کلمہ مخصوص شہداء است
 انبیاء و صدیقین از شہداء افضل عندہ و اولیاء ہم در حکم شہداء اند کہ جہاد بانفس کردہ اند کہ جہاد اکبر است یعنی
 رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد اکبر انہ اس کنایت است و لہذا اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا
 اجسادنا اجسادنا ارواحنا یعنی ارواح پاکار اجساد می کنند و گاہے اجساد از غایت لطافت بزرگ ارواح
 می برآید مگر نیکو رسوئل خدا برانسانہ نیز و علی و سلم ارواح ایشان جو زمین و آسمان بہشت ہر جا کہ خواہند
 سیر و دوستان متقدمان و اولیاء آخرت مدد گاری سیر نمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند ابھی اُن کے اقربا
 سے ارواح کی سیر کرنی دنیا میں بھی ثابت ہوتی اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا امام عبداللہ یافعی
 بی قدس سرہ کتاب روضۃ الباری میں لکھا ہے انشاء اللہ و الستون بعد المائۃ کے آخر میں کہتے ہیں مذاہب
 اہل المبتدیان ارفاج الموتی ترجہ فی بعض الاوقات من علیین او معین الی اجسادہم فی
 قبورہم عندہم و یرید اللہ تعالیٰ و خصوصاً فی لیلۃ الجمعۃ و یومھا و یجلسون و یخن ثون الی آخرہ یعنی مذہب
 اہل سنت کا یہ ہے کہ ارواح موتی آتی ہیں بعض اوقات علیین یا معین سے اپنے اہل ان میں جو قبور میں ہیں جب
 اللہ تعالیٰ چاہتا ہے خاص کر شب جمعہ اور روز جمعہ کو آتی ہیں منجبتی ہیں باتیں کرتی ہیں آنج اور شاہد و انظار
 کے احکام انجمن میں لکھا ہے و فیہ تجتمع الارواح و تمزال القبور کذا فی الدر المختار و شرحہ یعنی جمعہ کے دن
 رو جس جمع ہوتی ہیں اور زیارت قبیر کی جاتی ہے عرض کہ قبور تک ارواح کا آنا شب جمعہ و روز جمعہ میں
 ان معتبر کتب سے ثابت ہوا باقی قبور سے ایسے گھروں میں آنا وہ خزانہ الروایات سے ہم او پر نقل کر چکے
 جائز الاولیٰ الی مقابلہم نہ بجا آتا بیوہم اس روایت کے موافق اختتام صدی اول و شروع
 صدی دوم ہجری میں ایک عجیب تسک گزرا ہے وہ بھی بطور استیسا لکھا جاتا ہے امام ابو محمد عبداللہ یافعی

ابن ابی الدنیاء مالک روایت کر دیا کہ ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند ہی روند الی آخرہ اور اس سے پہلے اس فصل میں شہداء کے حق میں لکھا ہے حق تعالیٰ و حق شہداء رمی فرماید بل اجیاء عندہم اقول شاید یا شد مراد اُن کہ حق تعالیٰ ارواح شان ماقوت اجساد سیدہ و ہر جا کہ خواہند سیر کنند و اس کلمہ مخصوص شہداء است انبیاء و صدیقین از شہداء افضل عندہ و اولیاء ہم در حکم شہداء اند کہ جہاد بانفس کردہ اند کہ جہاد اکبر است یعنی رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد اکبر انہ اس کنایت است و لہذا اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا اجسادنا اجسادنا ارواحنا یعنی ارواح پاکار اجساد می کنند و گاہے اجساد از غایت لطافت بزرگ ارواح می برآید مگر نیکو رسوئل خدا برانسانہ نیز و علی و سلم ارواح ایشان جو زمین و آسمان بہشت ہر جا کہ خواہند سیر و دوستان متقدمان و اولیاء آخرت مدد گاری سیر نمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند ابھی اُن کے اقربا سے ارواح کی سیر کرنی دنیا میں بھی ثابت ہوتی اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا امام عبداللہ یافعی بی قدس سرہ کتاب روضۃ الباری میں لکھا ہے انشاء اللہ و الستون بعد المائۃ کے آخر میں کہتے ہیں مذاہب اہل المبتدیان ارفاج الموتی ترجہ فی بعض الاوقات من علیین او معین الی اجسادہم فی قبورہم عندہم و یرید اللہ تعالیٰ و خصوصاً فی لیلۃ الجمعۃ و یومھا و یجلسون و یخن ثون الی آخرہ یعنی مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ ارواح موتی آتی ہیں بعض اوقات علیین یا معین سے اپنے اہل ان میں جو قبور میں ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے خاص کر شب جمعہ اور روز جمعہ کو آتی ہیں منجبتی ہیں باتیں کرتی ہیں آنج اور شاہد و انظار کے احکام انجمن میں لکھا ہے و فیہ تجتمع الارواح و تمزال القبور کذا فی الدر المختار و شرحہ یعنی جمعہ کے دن رو جس جمع ہوتی ہیں اور زیارت قبیر کی جاتی ہے عرض کہ قبور تک ارواح کا آنا شب جمعہ و روز جمعہ میں ان معتبر کتب سے ثابت ہوا باقی قبور سے ایسے گھروں میں آنا وہ خزانہ الروایات سے ہم او پر نقل کر چکے جائز الاولیٰ الی مقابلہم نہ بجا آتا بیوہم اس روایت کے موافق اختتام صدی اول و شروع صدی دوم ہجری میں ایک عجیب تسک گزرا ہے وہ بھی بطور استیسا لکھا جاتا ہے امام ابو محمد عبداللہ یافعی

یعنی طیب اللہ شہزادہ روضۃ الریاحین میں لکھتے ہیں عن بعض الصالحین قال کان لی ابن استشهد
فلما رآہ فی المنام الابلۃ توفی عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرا علی تلک الابلۃ نقلت
یا بنی المریک میتا فقال کلا ولکنی استشهدت وانا حتی عمدا اللہ اذرق فقلت لہ ما جاءک
فقال نودی فی اہل السماء الا یبقی فی ولا صدیق ولا شہید الا و یحضر الصلوۃ علی عمر بن
عبد العزیز فبحثت لا شہد الصلوۃ لہ حتی تکمل لا مسلم علیکم یعنی بعض صالحین سے روایت ہے وہ فرماتے
ہیں میرا بیٹا شہید ہو گیا تھا میں نے کبھی اسکو خواب میں نہ دیکھا سو اس دن کے کرب عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ
عنه کا انتقال ہوا مجھ کو اس رات دکھائی دیا میں نے کہا بیٹا تم مرے نہیں کہا کہ تمہیں مرا میں تو شہید ہوں میتا
ہوں اللہ تعالیٰ سے مجھ کو رزق ملتا ہے میں نے کہا کہ پھر تم کیوں گے کہا آسمان میں آواز دی گئی تھی کہ خبردار
کوئی نبی اور صدیق اور شہید یا نبی نہ ہے سب عمر بن عبد العزیز کے جنازہ پر نماز پڑھیں میں ان کی نماز
پڑھنے آیا تھا پھر تمہارے سلام کرنے کو بھی حاضر ہو گیا انتہی الجہد لہذا کہ ہم جو نظر اصال ثواب اموات د
ترغیب حیرت دعویٰ کرتے تھے کہ اہل اسلام کی ارواحیں خواہ وہ بالکل ایذا و نقص ہوں خواہ بیچارے
حصہ فہ نہیں ہوں آتا ان کو روایات کتب اسلامیہ سے کہیں ثابت ہو گیا نہ ہوا اور روایت و کشف و درایت
ان صاحبوں کی بڑی بے منتہی کا اپنے پیرو مرشد قبلہ کے منہ سے جو بات نکلی وہ تو پتھر کی لکیر ہو جاتی جو
دوسرا شخص کیسے ہی دلائل و قیاس سے ثابت کرے امیر ایمان نہیں لاتے اب دیکھئے مولوی کا عقل حساب
نے جو صراط مستقیم کے آخر و روق میں اپنے پیرو مرشد کی تعریف میں لکھا ہے کہ حضرت عوث انطلقین لہو و جہ
بہاؤ الدین نقشبندی دہلی میں ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور ایک چہینے تک ان میں چھپتا چھپی اور لڑائی
رہی یہی ایک کہتی تھی کہ ہم سید احمد صاحب کو اپنی طرف لیں دوسری کہتی تھی کہ ہم لیں دوسری
دونوں پاک و دھول نے آپس میں منع کر کے یہ بات بٹھرائی کہ اچھا سید احمد صاحب میں ہمارا
تھارا دونوں کا سا بھارا ہاں ایک دن و دو دن روئیں ان پر طائر ہوں اور توجہ قوی کیا پھر
تک دی اتنی دیر میں و دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی انتہی کلامہ اب دیکھئے
کہاں حضرت عوث اعظم کا مزار بندہ او شریف میں اور کہاں نیا جہ عالی شان نقشبند کا مزار
محسا رامیں - پھر ان کی رو میں خبر نہیں ملیں گے کس طبقہ اور جنت کے کس درجہ میں ہوں گی
اور یہ بھی ہے کہ ان دونوں حضرات مقدس کے مریدوں میں سیکڑوں اولیاء اللہ کا مل کیا

کہیں بلکہ ہزاروں لاکھوں مقبولین ہوں گے تسبیح بھی اُن کی ہوس نہ بھی اور سید احمد صاحب
 کی ماں کو خواہش پیدا ہوئی کہ سید احمد صاحب کو اپنی نسبت مرید ہی میں لیجئے اور اسی آرزو میں
 علیین یا بہشت سے ہندوستان میں وہ روحیں توجہ دیئے کو اتر آئیں ہم اس کو رو نہیں کرتے
 لیکن ان دانشمند مفذوں کے حال پر افسوس کرتے ہیں کہ یہ مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر باوجود کہ
 از روئے عقل اس میں چند باتیں خلاف عادی معلوم ہوتی ہیں لیکن اُس کو مسلم رکھتی ہیں اور ہم دھول کا اُٹا
 اپنے گھروں پر باوجود معتقنائے عقل ہونے کے کہ البتہ اپنا گھر ہر کسی کو نالوف ہوتا ہے جب اطلاع دینا
 کی سیر کی تو اپنے گھر کی سیر کیوں نہ کر گئی اور روح کو بعد مکانی مانع نہیں کیونکہ وہ مہجرات سے ہے اگر ثابت کرتے
 ہیں ونا سیر حدیث بھی پیش کرتے ہیں اور روایات فقہاء و جمہور ائمہ کی سند گزارتے ہیں سیر انکار کرتے ہیں اور اس
 اعتقاد کے باعث ہم لوگوں کو اور ہمارے ساتھ اُن مفتیانین کو جو یہ روایات اپنے فتاویٰ میں جرح کر گئے ہیں مثنیٰ
 کہنے لگتے ہیں یہی مثل ہے جس طرح فرقہ معتزلہ خود اپنے کو اصحاب العدل والتوحید نام کرتے ہیں اور اہل سنت و
 جماعت کو مجہول اور ارباب الہواء کہتے ہیں اور یہ کہنا اعلانِ فکار کا تقدس سید احمد صاحب میں کہ یہ اُنکو مکاشفہ ہو گیا تھا
 اسکی تحقیق نہایت مولد شریف لمعدہ سادہ عام تحقیق سیر اور دل میں لگی اور مولف براہین قاطعہ لکھوئی کا
 یہ اعتراف اُن روح میت کی بدعا دینے پر صدمہ میں اگر زندہ نہ مردہ کو ثواب پہنچایا تو کوئی ظلم اُسے میت پر شرف
 نہیں کیا ہاں حسان بھی نہیں کیا پس احسان کرنے پر بدعا ظلم ہے میت باوجودیکہ غلط و نفس و شیطان سے
 چھوٹا حقیقۃ الامر خیر و شر اُسکو بوزخ میں واضح ہو گئی وہ اب بھی زعم مولف بعد اتیان کشف و یقین آخرت
 کی شرف نفس میں مبتلا ہے یہ روایت قطعاً مستہم و حشو کہ انتہائی مخفیا بچند وجوہ مخدوش ہے اول یہ کہ حدیث
 کی توقظ و صنعت و صحت و عدم پہچاننے کے لیے معیار شرعی اسناد ہے اگر مولف براہین کو اسناد معلوم نہ تھی تو
 مفتیان شرع میں کی نقل پر جو چند فتادی حنفیہ میں مرقوم ہے اعتماد کیا جوتا وہ روایت جمعرات کو روایتیں لگی اور
 در صورت عدم تصدیق بدعا دینے کے فتاویٰ نفعیہ میں موجود ہے جسکو امام نجم الدین عمر بن محمد نفعی نے جو مشہور ہے
 علامہ سمرقندی نے تالیف کیا ہے اُس میں سب مسائل جمع کیے ہیں حنفی حالت حیات میں اُن سے استفادہ کئے گئے
 تھے علامہ میں انکی وفات ہے معتدین علماء و سلف تھے اسی واسطے علماء خلف نے انکی روایت پر اعتماد کیا اور اپنے اپنے
 فتاویٰ میں دلت کیا اور کیوں نہ لرتے صاحب درختا کہتے ہیں کہ ہمارے ذمہ واجب ہے یہ بات کہ جو متقدمین فتویٰ
 دے گئے ہیں ہم اسکا اتباع کریں اسی عبارت یہ ہے وعلینا اتبع ما رجحہ و ما صححہ اور شامی شارح در مختار اس مقام

پر لکھتے ہیں فانہ لا یسعدنا مخالفتہم یعنی بیشک بات یہ ہے کہ یہ لوگ نہ کجائیش نہیں کرنا کہ قرآن و کلام
خالفت کریں وجہ ثانی مؤلف براہین نے اس روایت کو رد کیا تو کس طرح کہ بالکل باہم و خیالات سے
رجحاً بالغیب اور یہ جائز نہیں جن صاحبوں نے روایات دین کو خیالی باتوں سے رد کیا ہے انکو فقہاء و محدثین
اہل سنت نے الفاظ شنیعہ سے یاد کیا ہے مثلاً یہ حدیث جو صحیحین میں ہے کہ جب ملک الموت نے موسیٰ علیہ
السلام سے کہا کہ میں نہیں روح کو آیا ہوں حکم الہی قبول کیجئے تب حضرت موسیٰ نے ایسا تجھڑ مارا کہ کلک الموت
کو آنکھ پھوٹ گئی پھر جناب باری میں جا کر عرض کی کہ خداوند! مجھ کو ایسے شخص کے پاس بھیجا جو مرنا نہیں چاہتا
الٰہی آخرہ اس حدیث پر بعض عقلی خیالات والوں نے طعن کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کیوں بے قصور تجھڑ مارتے
اور وہ بھی ایسا آنکھ پھوٹ گئی بناءً علیہ یہ حدیث صحیح نہیں لیکن جو محدثین تھے انھوں نے اس حدیث کو
تسلیم کیا اور معترض آدمیوں کو ملحد لکھا عبارت یہ ہر داندک و بعض الملاحدۃ ہذا الحدیث قالوا کیف یجوز
علیٰ موسیٰ فقاعین فلان اور یہ قرار دیا کہ حدیث کو قلعی باتوں سے رد نہ کرنا چاہیے بلکہ تاویل کرنی چاہیے
اس حدیث میں تاویل ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کے پاس بلکل الموت بظکل انسان آئے انھوں نے جاننا
کہ یہ کوئی دشمن قتل کو آیا ہے اس کے دفع کرنے کے لئے تجھڑ مارا اتفاق سے آنکھ نکل رہی الٰہی آخرہ اس نظریے سے
ہم کو یہ ثابت کرنا ہے کہ روایات و تنبیہ کو ایسے خیالی شاخسانوں سے رد نہ کرے محدثین ایسے کو ملحد کہتے ہیں
وجہ ثالث یہ کہ ترک داتہام حدیث کے جسے عقلی تنکا چلایا تو کیا کہ رو میں کیوں بد دعا دیتے یہ نہ سمجھے کہ
روح کو کچھ تو تعلق آب و جل بدن انسانی سے ہے فرشتے جو بالکل نمک تراب گل سے مجرور ہیں وہ بھی نیکل ہمسک
کو بد دعا دیتے ہیں تو روح کا بد دعا دینا کیا بعید ہے صحیحین کی حدیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے
کہ ہر روح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اول دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ خرچ کرنے والے آدمی کو بد دعا عطا کراد
بٹھا اور جو خرچ نہ کرے اسکا جمع کیا ہو مال تلف کر بلا کہ قرآن انتہی ظاہر ہے کہ جب روح دنیا میں منع اُرد
مئی اُسوقت اُسکی نسبت احکام الٰہی اور تجھے اور جب بدن سے مفارقت ہو کر اُس عالم میں شامل ہوئی تب
اُس پر احکام قائم اُناس عالم کے مترتب ہوئے پھر کیا عجیب ہے کہ جس طرح فرشتے خرچ نہ کرنے والے آدمی کو باذن
الٰہی بد دعا دیتے ہیں اسی طرح بد میں بھی اُس عالم میں جا کر ایسے آدمی کو جو مال و بارک ٹھیکہ رہا اور اپنے مورث
کو فاتحہ و صدقہ سے یاد نہیں کرتا باذن الٰہی بد دعا دیتی ہوں یہ کیا امر محال ہے جسکے خیال سے روایت
مفتیان دین کو کہا جائے کہ قطعاً متردک دستہم ہے وجہ رابع یہ کہ اس دُعا کو ظلم ٹھہرانا بالکل بے اصل ہو کچھ تو

مخدوش و مردود ہونا اسکا وجہ ثالث سے بھی سمجھا گیا علاوہ برائے ظاہر ہے کہ اگر درشد دعا اور تصدیق کرتے تو
ازہوئے مسئلہ شرعیہ ثواب کو بھی ملتا اور تبت کو بھی جب کچھ نہ کیا تو دونوں محروم رہے پھر اگر ایک مرد واقعی مذہب
ارواح سے صادر ہوا کہ ابھی جیسے ہم ناامید پھرے یہ بھی ناامید ہو و رحمت سے یعنی ثواب کو یہ کس طرح ظلم
کھہرتا ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ امر واقعی کی دعا کیا کیجائے یہ تو تحصیل حاصل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ فقہ شامی
رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو خوب تحقیق کر دیا ہے کہ تحصیل حاصل کی دعا جائز ہے عبارت اتفاقاً یہ ہے لو کان
الدعاء بتحصیل الحاصل منہیا لما ساء الدعاء لصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یوسیلہ ولا یبلعن الشیاطین
یعنی اگر تحصیل حاصل کی دعا منع ہوتی تو نہ کیجاتی دعا تھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ کی جو بعد اذان
دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ دیجو اور مقام محمود میں پہنچاؤ کیونکہ یہ وعدہ خدا تعالیٰ
خود فرما چکا اور اسی طرح نہ جائز ہوتی لعنت شیاطین پر کیونکہ وہ خود لعنت میں ہیں بے دعا کیلئے انتہی اور اگر دعائے
ارواح کے یہ معنی ہوں کہ اے دار تو جس طرح تم نے ہمارے ساتھ ترک احسان کیا اور ہم محروم پھرے خدا کرے
کہ جب تم قمر و محتامے ساتھ ہمارے درشت ترک احسان کریں اور تم بھی ناامید رحمت و ثواب پھر دو تو اس
مضمون میں کوئی تلافی حق نہیں و واجب کی دعا نہیں جو ظلم قرار دیا جائے ترک احسان پر ترک احسان کی دعا
ہے اور جس موقع میں کہ میت کی وصیت پر دار توں نے بیعت حرم طع نفسی عمل نہ کیا ہو گا ان مواقع میں تو
یہ دعا ارواح کی کسی طرح عمل کلام ہی نہیں پھر معتبر نہیں یہ ہی خیال کیا ہوتا کہ قدم ارواح کی سب جہتوں
میں تو ذکر بد دعا کا نہیں ایک میں بھی تو یہی موقع خاص ہو گا جہاں تلافی وصیت صدقات ہی باقی اور
مواقع میں فقہ طہ بات کہ رو میں ناامید و لا یمیل و لا کام طی گئیں غرض کہ ان صاحبوں پر لازم تھا کہ اس روایت
میں یہ تاویل یا شل اس کے اور کچھ جو جو عمل صحیح نکلے پیدا کرتے لیکن روایات متقدمین مستفیان بن مین کو رد
نکرتے وجہ خامس جب کوئی توجہ ان صاحبوں کو نہ سوچتی اور یہ ہی انکو معلوم ہوا کہ یہ بد دعا قبیح ہے تو
یہ کیا دلیل قائم کی کہ عالم برزخ میں جب خیر و شر و منہج ہو گیا تو پھر کس طرح بعد کشف و بین برانعل یعنی بد دعا
کیا ارواح سے صادر ہوتا ہم کہتے ہیں اگرچہ برزخ میں کشف خیر و شر ہے لیکن روز قیامت سب زیادہ
اکشاف حقائق ہو گا پھر اس روز خداے عالم الغیب الشہادۃ کے سامنے لوگ اپنے جرائم کو مکر بائینگے جھوٹ
بولینگے تب انکو ناشائعال دکھائے جائینگے کہیں گے کفر شتوں نے زبردستی ہمارے نام لکھ دیے تبارک
ہم اے بلائے جائینگے وہ گواہی دینگے انکو بھی جھٹلائینگے تب رب العزۃ جل جلالہ انکے منہ پر مہر لگا کر پوچھے گا

بنار علیہ السلامی مادہ فطری ان کا دہاں خواہر ہو گا کہ جب منکے اقربائے احسان فراموش اسکا مال مار کر بیچ رہیں گے
اور دعا و صدقہ میں ذرہ بھر انکو یاد نہ کریں گے وہ میا خستہ انکو بدو عادی کے جی طرح کفار و فساق جو کچھ صفات
مکذیب و غیرہ کی دنیا سے ساتھ لے گئے تھے وہی محشر میں علی الاعلان ظاہر کر کے جی طرح روایات سابقہ میں مذکور چکا
و جہ سابع الزامی اس روایت کو فقط بد دعا و ارواح کی سبب دہاں کرتے ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر
مرقومہ ورق آخر صراط مستقیم کو رد نہیں کرتے جو کہتے ہیں روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب
حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشیاں گردید و تا قریب بکیمیاہ فی الجملہ ترازے در مابین
روحین در حق حضرت ایشیاں ماند و نریز کہ ہر واحد ان میں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشیاں تمامہ بسوئے
خود میفرمود و دیکھئے یہاں اپنے پیر و مرشد کی بابت دو اماموں کی روح مقدس میں لڑائی ثابت کرتے ہیں لفظ
تسارع لکھتے ہیں منتخب اللغات میں ہے تسارع دشمنی و خصومت کردن اور صراح میں لکھا ہے التقدیم پیکار کردن
باسم والاسم التخصیص مولف و ماہین کو لازم تھا کہ اول اس تحریر صراط مستقیم کو رد کرتے پھر روایت فساد بنی خضیر
میں قدم دھرتے لیکن اسکو بڑی عبارت طویل سے مسئلہ میں قوت دیتے ہیں جسکا خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام
کو بھی کثرت امت کی خواہش ہوتی ہے جناب محمد علیہ السلام نے ولود و عورتوں کے نکاح کی تاکید فرمائی
ہے اسی واسطے ان دونوں اماموں نے جب سید احمد صاحب کا درجہ دیکھا اور جاننا کہ انکے بہت مرید ہوویں گے
دونوں نے اپنی اپنی طرف کھینچنا چاہا انتہی مختصا جواب نہایت رکیک ہے سید صاحب کو باعث کثیر المرید
ہونے کے ولود و عورت یعنی کثیر الاولاد عورت کے نکاح سے جو تمکین دے یہ خیال کیا کہ ایسے شخص کے مرید کرنے
کی تمنا درست ہے لیکن تسارع حرام جی طرح ولود و عورت کی طرف رغبت صحیح ہے لیکن انہیں لڑائی و فحاشیت
حرام ہے تو نفس قطعی کا معارفہ ہے خواجہ فرماتا ہے ملا متاذعوا شاہ ولی اللہ اسکا ترجمہ کرتے ہیں باکیہ دیگر نزاع
مکتید اور شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں آپس میں مت جھگڑو میں جبکہ اس مکاشفہ تحریر میں کو باعث حرمت تسارع
رو کیا تو چاہئے کہ روایات متقیان دین کو بھی رو کریں باوجودیکہ اس قسم کی دعا کی حرمت پر کوئی نص شرعی
مولف براہین نے نہایت نہیں کی جی طرح ہم آیت لا تشدوا نفس قطعی پیش کرتے ہیں پس دعویٰ ان کا بلا دلیل شرعی
نامموع ہے اور یہ خیال ان کا بوجہ وسیعہ مذکورہ منوع ہے و سہرا العتر اصرار و ارواح کے آنے پر
صدمہ براہین میں یہ ہے کہ یہ روایتیں مخالف مصالح کے ہیں کیونکہ مشکوٰۃ میں لسانی اور احمد سے منقول ہے کہ جب
میت کی روح برزخ میں جاتی ہے تو ارواح جمع ہو کر اپنے آثار کا حال پوچھتی ہیں تو وہ جو پہلے مر لیا تھا انکو

کہتا ہے کہ وہ تو مجھ سے پہلے مر گیا تھا اگر ہر ہفتہ ارواح اپنے گھر جاتی ہیں تو ان کو کیا حاجت استفسار کی ہے
 جو اب حاجت استفسار کی کیوں نہیں مثلاً ایک شخص ہر ہفتہ اپنے گھر آتا ہے شب باشب ہو کر چلا جاتا ہے تو چھ
 روز بعد ملے آئے اس شخص کے اگر کوئی اسکے گھر سے آگیا تو وہ اپنے اقربا کا حال پوچھ گیا یا نہ پوچھ گیا سب قلم
 جانتے ہیں کہ وہ ضرور پوچھ گیا پس اسی طرح روح شب جمعہ کو اپنے گھر ہو گئی تھی تو جو آدمی چار شنبہ یا روز
 پنجشنبہ کو مر گیا اور روح اسکی عالم برزخ میں جا گئی دو روح ضرور پانچ چھ روز کی غیبت کا حال اس روح
 تازہ سے پوچھ گیا کہ فلاں آدمی کس طرح ہے اور فلاں کس طرح اور اسی طرح اگر کوئی قریب اسکا روز شنبہ یا شام جمعہ
 کو مر گیا ہو گا اور وہ اپنے شومی احوال سے دوزخ میں گیا اور روح مومنین میں پہنچا پھر کوئی دوسرا عزیز مومن
 مخلص چار شنبہ کو مر گیا اور روح مومنین میں پہنچا تو وہ بالضرور یہ بیان کرے گا کہ وہ مرد قریب مجھ سے چار پانچ روز
 پہلے مر چکا کیا وہ تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ روحیں کہیں گی کہ بس وہ دوزخ میں گیا اور یہ بھی
 ہو سکتا ہے کہ روح ہر ہفتہ گھر پر آتی اپنے ایک عزیز کو ہمیشہ غیر موجود پاتی چونکہ اسوقت آدمیوں اسکو پوچھنا
 ممکن نہ تھا ہمیشہ چپ چلی جاتی یہ خیال کرتی کہ شاید وہ کہیں پر دیں میں گیا ہے لیکن جب اس گھر میں کوئی
 مخلص مومن مرا اسکی روح ارواح مومنین میں پہنچا تب اس عزیز کا حال دریافت کیا جاوے گا کہ وہ تو
 مجھ سے پہلے مر چکا ہے کیا تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ روح جان لیتی ہے کہ اس عزیز کو ہر ہفتہ جو مکان پر موجود
 نہ دیکھتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ وہ کہیں پر دیں میں ہو گا سو پر دیں میں نہیں بلکہ وہ دوزخ میں پہنچا اور یہ بھی
 ہو سکتا ہے کہ روح کا اپنے گھر آنا منقول ہے ہمارا یہ دعویٰ تو نہیں کہ وہ اپنے سب اقربا عزیزوں اور دوست
 آشناؤں کے گھر پھر جاتی ہے پس جائز ہے کہ وہ روحیں اپنے ان دوست آشنا و عزیزوں کا حال پوچھتی ہوں گی جو
 اسکے خاص گھر میں نہیں رہتے جسے لفظ مدینہ میں قید اپنے خاص گھر میں رہنے والوں کی ہے اور نہ کہ خاص
 اپنے ذوی القربی کا حال پوچھ گیا بلکہ جائز ہے کہ اپنے بعض دوستداروں اور خلکساروں کا حال دریافت کریں
 حدیث کے الفاظ یہ ہیں فیساؤنہ ماذا فعل فلان ماذا فعل فلان فیقول قد مات اما اناکم فیقولون قد
 ذهب بہ الی اصلاھا وید یعنی اس نے مرنے سے پہلے مرنے پوچھتے ہیں فلاں کا حال کیا ہے فلاں کا حال
 کیا وہ جواب دیتا ہے کہ وہ تو مر چکا کیا تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ کہتی ہے کہ وہ دوزخ میں پہنچا انتہی اب
 قلوب قاسیہ کے نرم کرنے کو ایک قصہ نہایت معتبر کتاب ہے جسکے مصنف کو نو سو برس سے زیادہ ہوئے
 چار واسطے سے امام ابو یوسفؒ کے شاگرد ہیں ملاکہ حدیث انکو حفظ تھیں انکا خطاب امام الہدیٰ ہے اور نام

یہ کتاب ہے کہ وہ تو مجھ سے پہلے مر گیا تھا اگر ہر ہفتہ ارواح اپنے گھر جاتی ہیں تو ان کو کیا حاجت استفسار کی ہے جو اب حاجت استفسار کی کیوں نہیں مثلاً ایک شخص ہر ہفتہ اپنے گھر آتا ہے شب باشب ہو کر چلا جاتا ہے تو چھ روز بعد ملے آئے اس شخص کے اگر کوئی اسکے گھر سے آگیا تو وہ اپنے اقربا کا حال پوچھ گیا یا نہ پوچھ گیا سب قلم جانتے ہیں کہ وہ ضرور پوچھ گیا پس اسی طرح روح شب جمعہ کو اپنے گھر ہو گئی تھی تو جو آدمی چار شنبہ یا روز پنجشنبہ کو مر گیا اور روح اسکی عالم برزخ میں جا گئی دو روح ضرور پانچ چھ روز کی غیبت کا حال اس روح تازہ سے پوچھ گیا کہ فلاں آدمی کس طرح ہے اور فلاں کس طرح اور اسی طرح اگر کوئی قریب اسکا روز شنبہ یا شام جمعہ کو مر گیا ہو گا اور وہ اپنے شومی احوال سے دوزخ میں گیا اور روح مومنین میں پہنچا پھر کوئی دوسرا عزیز مومن مخلص چار شنبہ کو مر گیا اور روح مومنین میں پہنچا تو وہ بالضرور یہ بیان کرے گا کہ وہ مرد قریب مجھ سے چار پانچ روز پہلے مر چکا کیا وہ تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ روحیں کہیں گی کہ بس وہ دوزخ میں گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ روح ہر ہفتہ گھر پر آتی اپنے ایک عزیز کو ہمیشہ غیر موجود پاتی چونکہ اسوقت آدمیوں اسکو پوچھنا ممکن نہ تھا ہمیشہ چپ چلی جاتی یہ خیال کرتی کہ شاید وہ کہیں پر دیں میں گیا ہے لیکن جب اس گھر میں کوئی مخلص مومن مرا اسکی روح ارواح مومنین میں پہنچا تب اس عزیز کا حال دریافت کیا جاوے گا کہ وہ تو مجھ سے پہلے مر چکا ہے کیا تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ روح جان لیتی ہے کہ اس عزیز کو ہر ہفتہ جو مکان پر موجود نہ دیکھتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ وہ کہیں پر دیں میں ہو گا سو پر دیں میں نہیں بلکہ وہ دوزخ میں پہنچا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ روح کا اپنے گھر آنا منقول ہے ہمارا یہ دعویٰ تو نہیں کہ وہ اپنے سب اقربا عزیزوں اور دوست آشناؤں کے گھر پھر جاتی ہے پس جائز ہے کہ وہ روحیں اپنے ان دوست آشنا و عزیزوں کا حال پوچھتی ہوں گی جو اسکے خاص گھر میں نہیں رہتے جسے لفظ مدینہ میں قید اپنے خاص گھر میں رہنے والوں کی ہے اور نہ کہ خاص اپنے ذوی القربی کا حال پوچھ گیا بلکہ جائز ہے کہ اپنے بعض دوستداروں اور خلکساروں کا حال دریافت کریں حدیث کے الفاظ یہ ہیں فیساؤنہ ماذا فعل فلان ماذا فعل فلان فیقول قد مات اما اناکم فیقولون قد ذهب بہ الی اصلاھا وید یعنی اس نے مرنے سے پہلے مرنے پوچھتے ہیں فلاں کا حال کیا ہے فلاں کا حال کیا وہ جواب دیتا ہے کہ وہ تو مر چکا کیا تمھارے پاس نہیں آیا تب وہ کہتی ہے کہ وہ دوزخ میں پہنچا انتہی اب قلوب قاسیہ کے نرم کرنے کو ایک قصہ نہایت معتبر کتاب ہے جسکے مصنف کو نو سو برس سے زیادہ ہوئے چار واسطے سے امام ابو یوسفؒ کے شاگرد ہیں ملاکہ حدیث انکو حفظ تھیں انکا خطاب امام الہدیٰ ہے اور نام

یوم عید او یوم جمعہ او یوم عرش و اولیٰ نصف من شعبان تا فی ارجح الاموات و یومون علی ابواب
 بیوتهم فیقولون هل من احد ینکرنا هل من احد یتوحم علینا هل من احد ینکر غریبتنا یا من سکنتم
 بیوتنا یا من سعدتم بما شقینا یا من اقمتم فی اوسع قصورنا و عن فی ضیق قبورنا و یا من استلتم
 ایتامنا و یا من نکتتم نسائنا هل من احد یتفکر فی غریبتنا و فترنا کتبتا مطویۃ و کتبتکم منشورۃ
 واضح ہو کہ یہ کتاب خزائن الروایات پورا فی کتاب جس نسخہ سے یہ غائب نقل کر رہا ہے وہ چار سو برس کی کسی
 کم کا کھا ہوا ہے اب دیکھئے تصنیف کب ہوئی ہوگی صاحب کشف الظنون کے آج کے مصنف کا حال یہ لکھا ہو کہ
 یہ قاضی جگن ہندوستان کے حنفی المذہب اور ساکن گجرات تھے تمام عمر فتویٰ دینے اور لکھنے میں گذاری انتہی کلام
 پس ستر ہونا اس کا ظاہر ہو گیا اور نیز ہم بیان کر چکے ہیں میان فاتحہ جغرات میں کہ مولوی اسحق صاحب نے
 مسائل میں اور مسائل الہیین میں اس خزائن الروایات کی سند کی دی ہے معتد علیہ ہونا اس کتاب کا اور پورا ہونا
 معلوم ہو چکا علامہ ابو بریس علی بن احمد غوری نے بھی اس روایت کو کنز العباد میں کتاب الروضۃ باب فاضل الہیین
 نے نقل کیا ہے اب ترجمہ اسکی روایت کا معلوم کرو حضرت ابن عباس سے روایت ہو کہ جب ہوتا ہے دن عید کا یا جمعہ
 یا عاشوراء محرم کا یا شب برات تبتاتی میں رو جس موتی کی اور کھڑی ہوتی ہیں پتے درازہ پر اور کہتی ہیں کہ کئی
 ہزار اچھو کھرا کرے اور میر تم کرے ہماری غربت کو یاد کرے تم ہمارے گھروں میں رہتے ہو ہمارے مال سے چین کرتے ہو
 تم کھلے کشادہ مکانوں میں بیٹھے ہو تم تنگ قبروں میں پڑے ہیں ہمارے یتیم بچوں کو تم نے ذیل کر رکھا ہے اور ہماری
 بیبیوں کو تم نے نکاح کر لیا اب تم میں کوئی ہے جو فکر کرے دھیان کرے ہماری غربت اور محتاجی کا ہمارے نامہ اعمال
 پیٹ کے پھانے نامہ اعمال کھلے ہوئے ہیں انتہی اور واضح ہو کہ جسطرح یہ روایت خزائن الروایات اور کنز العباد
 میں ہوا اسی طرح وقائق الاخبار میں بھی ہے اور وقائق الاخبار منسوب ہے امام غزالی کی طرف اور تفسیر کریمہ تنزیل الملذک
 والروح میں خسر کے چند اقوال ہیں جنہوں نے کہا ہر فرج ایک فرشتہ ہے اور بعضوں نے کہا کہ جبریل ہے اور بعضوں نے کہا
 روح حضرت عیسیٰ ہے جس جو فرشتوں کے ساتھ اترتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہر صبح سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں
 وقائق الاخبار میں ہے کہ بعضوں نے کہا ارواح بنی آدم مراد ہیں عبارت اسکی یہ ہے و یقال روح الاقرباء من اموات
 الاموات ینزلون و ینزل الذن لنا بالنزول الی منازلنا حتی نری اولادنا و حیالنا فی منزلون فی لیلۃ القدر انتہی
 اور تفسیر غزالی میں تحت شرح اس آیت کے لکھا ہے فرودی آیت ملائکہ از آسمان ہا دار و الارض از مقام علیین در ال رتبہ اور
 سینتیس طرح کے بد رکھتے ہیں کہ ہمراہ جبریل علیہ السلام تہج ملائکہ و ارواح نزول فی کند اب گوش ہوش سے

کہا کہ کتاب
 لا یمن و نہیں
 ہونا کہ کتاب
 جس اس سند
 ہو کہ کسی
 اور دوسری
 اوطاد اور کتب
 پھر انتہی
 وہ کتاب دینی
 نام ہونا جو
 میں کتاب اول
 جدید اور اول
 جو میں
 ان کے حوالے
 جو در کاروں
 کا ذکر ہے
 دو بار کے اندر
 اولیٰ کے
 و غیرت کے
 ۱۰۰

ماضین اس امام کے معتقد ہیں وہ اپنے مکتوبات کی جلد ثالث میں لکھتے ہیں باید کہ ہر گاہ صدقہ بیت نیت کند
 اول باید کہ بہ نیت آن سرور علی علیہ السلام بدیدہ جدا سازد و بعد ازاں تصدیق کند کہ حقوق آن سرور
 علیہ علی آرا الصلوٰۃ والسلام فوق حقوق دیگران است و نیز بریں تقدیر احتمال قبول صدقہ است البتہ آن سرور
 علیہ علی آرا الصلوٰۃ والسلام و التبعات انتہی بجان اشد ایک ایسے ایسے علماء و دیندار تھے کیا کیا ہدایت کے طریقے تعلیم فرماتے تھے
 اور ایک اب پیدا ہوئے ہیں کہ بالکل اعمال حمولہ قدیمی اور خیرات ستم و سلف کو نیک کرتے جاتے ہیں اور یہ جو مولوی
 اسحق مٹیا کے نامہ رسائل میں تحریر فرمائی ہے کہ آمدن و طرح دریں شبہا اذا ما دیت مسمیہ زونہ متصل لاشا و ثبات
 گشتہ اور مسائل البین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علماء نے محدثین این روایات و تضعیف ہم فرمودہ اندویدان
 عزایت آن آورده انتہی کلام میں کہتا ہوں کہ اس کلام سے بس اسی قدر ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں صحیح متصل لاشا
 نہیں بعضے محدثوں نے انکو ضعیف بھی کہا ہے سو اصول حدیث میں یہ ٹھہر چکا ہے کہ حدیث صحیح نہ ہونے سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی ہوئی موضوع ہو چنانچہ امام علی قاری اور صاحب جمع البیہار اپنے رسائل موضوعات
 حدیث میں لکھتے ہیں قال ابو ذکشی بین قولنا لا یصح و قولنا موضوع ہون و اقصیان الوضع اثبات الکتاب
 قولنا لا یصح لا یلزم منہ اثبات العین مرالی آخرہ ہاں البتہ صحیح نہ ہونے سے یہ منرو ثابت ہو جاتا کہ ضعیف ہے
 پس حدیث ضعیف کا ہم سے حکم سوائے روح البیان کی دوسری جلد مطبوعہ مصر کے صفحہ ۲۲۲ میں ہے وان کان
 تضعیفہ الا بسلبہ فقد اتفق المحدثون علی ان الحدیث الضعیف یجوز العمل بہ فی الترغیب والترہیب
 یعنی اگر حدیث ضعیف ہیں تو اتفاق کیا ہے کل اہل حدیث نے اس بات پر کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے جس مقام میں غیبت
 اور مافی ہونیک کام پر یا دواتی ہو برے کام سے اور نقل کیا اس کلام کو صاحب روح البیان نے امام نووی اور
 حلی اور ابن حجر الدین رومی وغیرہم سے اور اسی طرح منقول ہے فتح البین مولفہ علامہ ابن حجر علیہ السلام
 جازا العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال اور میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں
 و یجوز عند العلماء التسامح فی اسانید الضعیف فی فضائل الاعمال اور اعضاء و منکر کے دھونے میں جو دنیا میں
 وارد ہوتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں باز ہمہ گما صاحب در مختار نے فیصلہ بد فی فضائل الاعمال اور سنائی کا یہ طریق
 تھا کہ جس راوی کو بالاتفاق علماء حدیث نے چھوڑ دیا ہو اسکی حدیث کو وہ نہ لیتے تھے باقی سب حدیث ضعیف ہر قسم
 کی لے لیتے تھے اور ابو داؤد و کذا نہ بت تھا کہ وہ حدیث ضعیف کو امام مجتہد کی رائے سے فہل جانتے تھے اور یہ
 سنائی اور ابو داؤد ضعیف نہ تھے کے دو امام ہیں اور شرح سفر السعاده میں ابن خرم سے نقل کیا کہ امام

کیا ہر گاہ صدقہ بیت نیت کند
 اول باید کہ بہ نیت آن سرور علی علیہ السلام بدیدہ جدا سازد و بعد ازاں تصدیق کند کہ حقوق آن سرور
 علیہ علی آرا الصلوٰۃ والسلام و التبعات انتہی بجان اشد ایک ایسے ایسے علماء و دیندار تھے کیا کیا ہدایت کے طریقے تعلیم فرماتے تھے
 اور ایک اب پیدا ہوئے ہیں کہ بالکل اعمال حمولہ قدیمی اور خیرات ستم و سلف کو نیک کرتے جاتے ہیں اور یہ جو مولوی
 اسحق مٹیا کے نامہ رسائل میں تحریر فرمائی ہے کہ آمدن و طرح دریں شبہا اذا ما دیت مسمیہ زونہ متصل لاشا و ثبات
 گشتہ اور مسائل البین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علماء نے محدثین این روایات و تضعیف ہم فرمودہ اندویدان
 عزایت آن آورده انتہی کلام میں کہتا ہوں کہ اس کلام سے بس اسی قدر ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں صحیح متصل لاشا
 نہیں بعضے محدثوں نے انکو ضعیف بھی کہا ہے سو اصول حدیث میں یہ ٹھہر چکا ہے کہ حدیث صحیح نہ ہونے سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی ہوئی موضوع ہو چنانچہ امام علی قاری اور صاحب جمع البیہار اپنے رسائل موضوعات
 حدیث میں لکھتے ہیں قال ابو ذکشی بین قولنا لا یصح و قولنا موضوع ہون و اقصیان الوضع اثبات الکتاب
 قولنا لا یصح لا یلزم منہ اثبات العین مرالی آخرہ ہاں البتہ صحیح نہ ہونے سے یہ منرو ثابت ہو جاتا کہ ضعیف ہے
 پس حدیث ضعیف کا ہم سے حکم سوائے روح البیان کی دوسری جلد مطبوعہ مصر کے صفحہ ۲۲۲ میں ہے وان کان
 تضعیفہ الا بسلبہ فقد اتفق المحدثون علی ان الحدیث الضعیف یجوز العمل بہ فی الترغیب والترہیب
 یعنی اگر حدیث ضعیف ہیں تو اتفاق کیا ہے کل اہل حدیث نے اس بات پر کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے جس مقام میں غیبت
 اور مافی ہونیک کام پر یا دواتی ہو برے کام سے اور نقل کیا اس کلام کو صاحب روح البیان نے امام نووی اور
 حلی اور ابن حجر الدین رومی وغیرہم سے اور اسی طرح منقول ہے فتح البین مولفہ علامہ ابن حجر علیہ السلام
 جازا العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال اور میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں
 و یجوز عند العلماء التسامح فی اسانید الضعیف فی فضائل الاعمال اور اعضاء و منکر کے دھونے میں جو دنیا میں
 وارد ہوتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں باز ہمہ گما صاحب در مختار نے فیصلہ بد فی فضائل الاعمال اور سنائی کا یہ طریق
 تھا کہ جس راوی کو بالاتفاق علماء حدیث نے چھوڑ دیا ہو اسکی حدیث کو وہ نہ لیتے تھے باقی سب حدیث ضعیف ہر قسم
 کی لے لیتے تھے اور ابو داؤد و کذا نہ بت تھا کہ وہ حدیث ضعیف کو امام مجتہد کی رائے سے فہل جانتے تھے اور یہ
 سنائی اور ابو داؤد ضعیف نہ تھے کے دو امام ہیں اور شرح سفر السعاده میں ابن خرم سے نقل کیا کہ امام

سے ثابت ہے عند اہل السنۃ والجماعۃ بناؤ علیہ تیوہاروں میں صدقہ اور فاقہ درود کیسے کو نہ فقط جائز
بلکہ امر مستحب کہنا چاہیے چنانچہ ہم دیکھی چند نظیریں کلام فقہار سے مساوۃ الاوابین اور مسیح رقبہ اور صوم حب
کی بات لکھ چکے ہیں اور علاوہ اسکے بہت نظیریں سکی کتب فقہ میں موجود ہیں جسکی نظریاتوں شرح و فتاویٰ پر
یہ بات اس مخفی نہیں اللہ تعالیٰ دلوں میں انصاف دے آمین یا رب العالمین آمین لمعہ رابعہ بیان حریقہ
سویم کا اس عمل میں پانچ چیزیں ہیں کلمہ طیبہ پڑھنا شمار کے لیے داناہائے خود کا معیت کرنا بختم قرآن کرنا
برادری اور دوست آشناؤں کے واسطے قرآن اور کلمہ پڑھنے کے جمع ہونا۔ اس کام کے لیے تیس دن ٹھہرنا۔
بیان امر اول اختیار کرنا کلمہ طیبہ کا اسلئے ہر کہ حدیث میں وارد ہوا ہے لا الہ الا اللہ مفتاح الجنۃ
اور امام ابواللیث سمرقندی نے روایت کی ہے اس سے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قیل لہ یا رسول
اللہ هل للجنۃ قن قال نعم لا الہ الا اللہ جب معلوم ہوا کہ کلمہ طیبہ کئی جنت کی اور قیمت ہے جنت کی تو
ثواب ساقی ایسی چیز کی نہایت درجہ اولیٰ والشیبہ اور علاوہ اسکے یہ بھی ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی میت
کی نیت سے ایک لاکھ بار لا الہ الا اللہ پڑھے اور ثواب کلمہ میت کے بخشے اگر وہ قابل عذاب ہو گا اسکو عذاب
مکمل ہو گا اور اگر وہ قابل عذاب نہیں تو ایک ہزار بار پڑھے یا ونگے اور ایک روایت میں ستر ہزار بار پڑھنا
لا الہ الا اللہ کا آیا ہے چنانچہ بزرگان دین اسپر عمل بھی پایا گیا ہے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی میلذ ثانی
مکتوبات میں حکم فرماتے ہیں بیا ران و دستان فرمائید کہ ہفتاد ہزار بار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ بروحانیت
مرحومی خواجہ محمد صادق و بروحانیت مرحومہ ہشیہ و او اتم کلثوم بخوانند و ثواب ہفتاد ہزار بار بار بروحانیت
یکے بخشند و ہفتاد ہزار بار دیگر بار بروحانیت دیکر سے از دستان دعا فاتحہ مسکول است انتہی اور حضرت
سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس باب میں ایک قصہ منقول ہے جسکو مولوی محمد قاسم صاحب
نانوتوی نے اپنی کتاب تحذیر الناس مطبوعہ بریلی کے صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ حضرت جنید کے کسی مرید کانگ
دیکر ایک متغیر ہو گیا اپنے سبب پوچھا تب روئے رکھا شہد اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں حضرت
جنید نے ایک لاکھ یا پچیس ہزار بار بستی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کہیے کہ ثواب پڑھنے
منفرت ہے اپنے جی جی جی میں اس مرید کی ماں کو بخشد یا اور اسکو اطلاع نہ کی مگر بخشہ ہی کیا دیکھتے ہیں
کہ وہ جوان ہشاش بشاش ہے اپنے پھر سبب پوچھا اس نے عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا
ہوں تو اپنے اسپر فرمایا کہ اس جوان کے مکاشفہ کی صحت تو مجھکو حدیث معلوم سے معلوم ہوئی اور

لا الہ الا اللہ
صدائے نبوت
کلمہ طیبہ
مکتوبات میں حکم فرماتے ہیں
بیا ران و دستان
فرمائید کہ ہفتاد ہزار بار
کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ
بروحانیت
مرحومی خواجہ محمد صادق
و بروحانیت مرحومہ ہشیہ
و او اتم کلثوم بخوانند
و ثواب ہفتاد ہزار بار
بار بروحانیت
یکے بخشند و ہفتاد ہزار
بار دیگر بار بروحانیت
دیکر سے از دستان دعا
فاتحہ مسکول است انتہی
اور حضرت سید الطائفہ
جنید بغدادی رحمۃ اللہ
علیہ نے بھی اس باب میں
ایک قصہ منقول ہے جسکو
مولوی محمد قاسم صاحب
نانوتوی نے اپنی کتاب
تحذیر الناس مطبوعہ
بریلی کے صفحہ ۴۰ میں
لکھا ہے کہ حضرت جنید
کے کسی مرید کانگ
دیکر ایک متغیر ہو گیا
اپنے سبب پوچھا تب روئے
رکھا شہد اس نے یہ کہا
کہ اپنی ماں کو دوزخ میں
دیکھتا ہوں حضرت جنید
نے ایک لاکھ یا پچیس ہزار
بار بستی کلمہ پڑھا تھا
یوں سمجھ کر کہ بعض
روایتوں میں اس قدر کہیے
کہ ثواب پڑھنے منفرت
ہے اپنے جی جی جی میں
اس مرید کی ماں کو بخشد
یا اور اسکو اطلاع نہ کی
مگر بخشہ ہی کیا دیکھتے
ہیں کہ وہ جوان ہشاش
بشاش ہے اپنے پھر سبب
پوچھا اس نے عرض کیا کہ
اب اپنی والدہ کو جنت میں
دیکھتا ہوں تو اپنے
اسپر فرمایا کہ اس جوان
کے مکاشفہ کی صحت تو
مجھکو حدیث معلوم سے
معلوم ہوئی اور

حدیث کی تصحیح اسکے مکلفہ سے ہوئی انتہی کلامہ دیکھو ان روایات و احادیث اور دستور العمل ہونے
 سافت صامیہ میں وجہ تخصیص کلمہ طیبہ کی عمدہ طور پر ظاہر ہو گئی پس بدعت اور ضلالت کہنا اسکا رد ہو گیا دوسرا
 امر تخصیص دانہ نخود کی وجہ یہ ہے کہ دانہ نخود اگر متوسط ہو نہ بہت چھوٹا نہ بہت بڑا پہلے وزن سے کہہ دیا
 روپیہ سے زیادہ تھا ساڑھے بارہ سیر نخود اذروئے شمار ایک لاکھ دانہ ہو جاتا ہے اس عاجز نے بھی
 اسکو آزمایا ہے مؤلف برہین قاطعہ نے بھی صفحہ ۸۹ سطر ۱۶ میں اسکی تصدیق کی اور یہ لکھا کہ غنی الواقع
 اول میں دانہ نخود کے اختیار کی یہی وجہ تھی الی آخرہ اور دو شمار جو حدیث میں آئے ہیں ایک میں ستر ہزار
 دوسری میں ستون ہزار احتیاطاً سو ہزار یعنی ایک لاکھ پر عمل مقرباً کیا گیا اور ہر کس کو قدرت نہ تھی کہ اس
 تسبیحیں جمع کرنا یا جنگل اور بازار وغیرہ سے گھسیاں کجور یا جاسن وغیرہ کی پینتا اور جابجاسے سمیٹنا پھر نا
 نخود میں یہ فائدہ ہوا کہ سہل الحصول ہیں جہاں سے چاہجئے چاہیے تکلف مول لے لئے شمار کی شمار میں
 قائم رہی اور بعد فراغ و حصول کار نامہ تقسیم کر دیا یہ دوسری منفعت حاصل ہو گئی کہ اسکا بھی ثواب سبت کو
 پہنچ گیا اور اس قسم کے تقینات سے منع اور کراہت ثابت نہیں ہو سکتی دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت ابو داؤد
 و ترمذی و نسائی و ابن حبان و حاکم سے یہ حدیث بطور ثابت ہے خلاصہ اسکا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا تھا کہ گھسیاں یا کنکریاں لیے ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی آپ نے اسکو منع
 فرمایا اس قدر ثبوت سے فقہار جہم اللہ نے مسئلہ نکال لیا کہ یا اس باتخاذ السبحة یعنی کچھ مضائقہ نہیں تسبیح
 ہاتھ میں لینے کا جائز کہ گریوں یا گھسیاں کی گنتی اور تسبیح میں برفاخر قہر یعنی دانوں کا گول کرنا اور پھرنے
 بھی عقیقہ بین کے عقیقہ البحر کے مندل زیتون سنگ مقصود استخوان شتر شیشہ و خاک شفا و غیرہ کے ہوتے
 ہیں آدمیان میں سوراخ کرنا پھر ان کے شمار سووانے پر رکھنا پھر انہیں تاکا پر و نامان میں ایک دانہ کو نام سب
 وا توں کا مقرر کرنا یہ سب امور مسلم الثبوت اور اہل اسلام کے عمل میں ہیں حالانکہ ثبوت فقط کنکریوں پر شمار
 کرنا ہوا ہے اور ان فروعات زائدہ کے جواز پر صاحب بحر الرائق اور علیہ اور علامہ شامی شامی شرح درمنار اس طرح
 اشارہ کرتے ہیں لا تزیل السبحة علی مصنوع ہذا الحدیث الا بضم النوی فی خیط و مثل ذلک لا یظہر
 تاذییرہ فی المتع اب دیکھے ضم النوی فی خیط کا لفظ لکھ کر جمع مقینسات اور مقینسات تسبیح کی طرف جو اوپر مذکور
 ہو میں فقہاء اشارہ کرتے یقولہم مثل ذلک الی آخرہ یعنی ایسی ایسی باتوں کو منع میں کچھ دخل نہیں تسبیح سے مقصود
 شمار ذکر ہے سو شمار ذکر کا جواز حدیث سے پایا گیا بناؤ علیہ دلائل نخود پر شمار کرنا بھی بمقتضائے قاعدہ شریعہ

ل
 یعنی اس حدیث
 سے معلوم ہوا
 کہ روایات زیادہ
 تسبیح میں نہیں
 درج ہوا لکھا
 ہے کہ تسبیح
 ہاتھ میں لینے
 کا جائز ہے
 اور ان فروعات
 زائدہ کے جواز
 پر صاحب بحر
 الرائق اور علیہ
 اور علامہ شامی
 شامی شرح درمنار
 اس طرح اشارہ
 کرتے ہیں

متنبطہ فقہاء رحمہم اللہ جائز ہو ایک دہائیے نخود کے شمار کو واقعہ قصہ حدیث سے زیادہ تر مشارکت ہے
 بہ نسبت تسبیح کے کیونکہ تسبیح میں قیود زائد بہت ہیں کما ذکرنا تفسیر امر پڑھنا قرآن کا ہے جو
 لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں دو ایک علماء کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اسکو نہایت مستحکم جان کر اپنی
 کتابوں میں درج کرتے ہیں **سند اول** یہ ہے کہ سفر السعادت کی عبارت سیف اللہ کے منقولہ ہیں
 نقل کی ہے اس طرح کہ عادت نبوی نبود کہ برائے میت جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند و بر سر گویند
 غیر آں و اس مجموعہ بذمت است انتہی میں کہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کے جنازوں
 کی نماز ہدایت خود پڑھتے تھے یہ نماز تجات کے واسطے کافی ہوتی تھی فتح القدیر میں ابن حبان و عاکم سے
 روایت کی گئی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی تم میں مرجایا کرے مجھ کو ضرور خبر کیا کرو خان
 صلاوتی علیہ رحمۃ بیشک میرا نماز پڑھنا آپس رحمت ہے اور قرآن شریف سے بھی یہ بات ثابت ہوتی
 ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وصل علیہم ان صلوات سکون لہم تفسیر اسکی ابن عباس نے یہ کی ہے کہ عاکم
 ان لوگوں پر بیشک تیری دعا ان کے لئے رحمت ہے اور امام مازنی نے اپنی تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ روح
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت قوی نورانی روشن تھی جب آپ دعا کے لئے کھڑے کرتے تھے آپ کی
 قوت روحانی سے انکی روحوں پر فیضان ہوتا تھا اور جب جاتی تھیں اس پر قوت نورانی سے انکی
 روحیں اور عظمت برکت فرمائی جاتی تھی انتہی کلامہ اور ظاہر ہے کہ نماز جنازہ میں دعا ہوتی ہے
 واسطے میت کے پس حال حضرت کی دعا کا قرآن اور قول صحابی اور تفسیر امام سے اور نیز حدیث سے
 معلوم کر چکے کہ کیا کچھ اس میں مقبولیت اور فیضان الہی جو ہم اپنے موتی پر جھکدو چاہیں ختم قرآن کریں اور
 کلمہ فاتحہ درود پڑھیں لیکن اس ایک عالمی برابر جلیلہاں سرار رحمت حضرت محبوب خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے کمال مقبولیت اور محبوبیت کے ساتھ نکلتی تھی نہیں ہوتی نہیں ہوتی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ
 علیہ وآلہ وسلم علاوہ نماز کے اور طرح بھی مشکل کشائی فرماتے تھے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ جب سعد بن معاذ و ثناء
 کے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھا ہم بھی آپ کے ساتھ دینے لگے یہی
 پڑھتے رہے پھر آپ اللہ اکبر پڑھا ہم بھی پڑھتے رہے پھر حضرت سے پوچھا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے۔
 آپ نے فرمایا اسکو قبر بنے دیا لیا تھا اس تسبیح و تکبیر کی برکت سے اس پر قبر ہر طرف سے فراخ ہوئی روایت
 کیا اسکو امام احمد نے کذا فی مشکوٰۃ بھلا جہاں اس طرح مشکل کشائی اور دستگیری ہوتی ہو لکن ختم قرآن

لے کیا تو کیا حرج ہے مگر قرآن نہ پڑھا تو ملکہ کو اللہ تو حضرت نے بھی واسطے میت کے قبر پر کیا پس جواز کے واسطے ایک اشارہ عند الفقہاء کافی ہے اور بالقرآن اگر عہد نبوی میں نہ پائے جانے کے سبب ختم قرآن کو بدعت کہیں مثل قول سفر السعادت کے اسکا مضائقہ نہیں لیکن وہ حسنہ ہے ناجائز اور مکروہ تو کہنا ہر صیح نہیں اسلئے کہ بہترے نیک کام حضرت کے بعد کیے گئے اور بالاتفاق جائز رکھے گئے اسکے نام علماء دین نے بدعت حسنہ رکھا ہے چنانچہ ہم اول تحقیق کر چکے ہیں اور اس سلسلہ میں بھی جزئی خاص پیش کرتے ہیں

تساوی تفسیر میں ہے وضع الید علی القبر بدعة والقراءة علیہ بدعة حسنة اور امام حجة الاسلام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ باس بقراءة القرآن علی القبور اور اس جگہ امام فہرست نے عجیب لکھا ہے علی بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں امام احمد بن حنبل کے ساتھ تھا ایک جنازہ پر بعد دفن کے ایک اندھا قرآن پڑھنے لگا امام احمد نے فرمایا آدمی یہ کام بدعت ہے جب ہم مقبرہ سے نکلے محمد بن آدم نے امام احمد سے پوچھا کہ تم مبشر بن اسماعیل خطیبی کو کیا جانتے ہو فرمایا وہ ثقہ یعنی مستبر ہے اُس نے پوچھا تمہیں ان سے کچھ علم سیکھا ہے امام نے فرمایا ہاں جب معلوم ہوا قرآن ان کے سے کہ وہ استاد ہیں امام احمد کے تبار محمد بن قدامہ بولا کہ خیر می محمد بن اسماعیل نے اُن کو خبر پہنچی عبد الرحمن سے کہ جب اُن کے باپ علاء بن سحاح کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ جب میں دفن کیا جاؤں میرے سر ہائے قبر کے پنج آیت اور آ من الرسول پڑھا دے یہ کہا کہ میں نے ابن عمر کو سنا ہے وہ وصیت کرتے تھے سات کی اسوقت امام احمد نے فرمایا کہ مقبرہ میں جاؤ اور اُس اندھے کو کہہ دو کہ قرآن پڑھتا رہے اور فتاویٰ مالکی میں ہے قراءۃ القرآن عند القبور عند احمد رحمہ اللہ لا تکرہ و مشائخنا رحمہم اللہ اخذوا بقولہ دہل ینتفع و المختار ان ینتفع کذا فی المصنفات اور فتح القدیر میں ہے و اختلف فی اجلاس القائلین ليقرؤا عند القبور و المختار عدم الکواہتہ اور مولوی الحق صاحب نے مسائل کے سوال شہاد و رسوم میں لکھا ہے ما نطال ابرائے قراءت قرآن نشان دن نزد قبر و میں مسئلہ علماء الاختلاف است مختار ہے کہ جائز است الی آخر وہ ہیں اگرچہ صاحب سفر السعادت نے قرآن خوانی کو بدعت کہا لیکن کلام امام محمد اور امام احمد بن حنبل ان کے کتب فتاویٰ اور مولوی احمد صاحب خوب ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ نہیں نہ جمع ہو کہ نہ الگ الگ اور میت کو اُس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم قرآن نہ کرنے سے منع اور کہ بہت لازم نہیں آتی اسلئے کہ آپ بہت افکار جہاد وغیرہ اور اصلاح است

قرآن پڑھنا بدعت نہیں
بلکہ ایک عبادت ہے
جس کا ثواب ہے
مندی کے قول کہ
جہاد و غیرہ
یہ قرآن و اللہ
یہیں لکھا ہے کہ
قرآن پڑھنا بدعت نہیں
بلکہ ایک عبادت ہے
جس کا ثواب ہے
مندی کے قول کہ
جہاد و غیرہ
یہ قرآن و اللہ
یہیں لکھا ہے کہ

اور تعلیم نو آموز مسلمانوں میں معروف رہتے تھے اس قدر فرصت کہاں پاتے تھے اور یہ بھی ہے کہ آپ کی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماعات اذکار سے نہایت افضل اور اکمل ہوتا تھا اور بعد آپ کے انصاف نے اموات پر قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور ان کے پیچھے تمام امٹ میں رائج ہو گیا چنانچہ عنقریب میان آسمان و زمین پر روایتیں تو ہم نے قبر پر قرآن پڑھنے کی بیان کیں اب سوائے قبر کے اور جگہ اگر جمع ہو کر پڑھیں اسکا کیا حکم ہے اسکو ہم مانعین کی دوسری سند میں بیان کریں گے

سند دوسری مانعین اپنے رسائل میں نصاب الاحتساب کی عبارت نقل کرتے ہیں ان

ختم القرآن جہل بالجماعة وليست بالغا دسية سياره خواندن مکره انتہی جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے آمد و رفت امام کا سننا اور اس وقت جب ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خلیفہ نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اس کی استماع میں اور سنا معین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے بعض اسیں بھی فرض کہتے ہیں اور بعض مستحب جو علما مستحب کہتے ہیں ان کے نزدیک کچھ مفادقہ نہیں جو لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں باندھا وارنے اور جو فرض کہتے ہیں ان کے نزدیک نہیں جائز و فیادوی ثنیہ میں یکرہ للقوم ان یقرؤ القرآن جملة التخمین و اترو الامتاع الاضات الما و رھا کذا فی فتاویٰ ابی الفضل الکروانی وقیل لا باع بہ کذا روی عن عین الاثمۃ الکریاسی و عن نجم الاثمۃ الحکیمی یہ دونوں روایتیں حجاز اور عدم حجاز کی طبعی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ بزرگ علما و سلف میں منع کرتے ہیں خصوصاً یہ دلیل قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جو جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا اس واسطے منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب بیکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سننا جو فرض ہے وہ ترک ہو گا دوسرا فائدہ یہ کہ جن عاملوں نے منع کیا انھوں نے خبر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ نصاب الاحتساب کی عبارت میں جب کو مانعین سند لاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں یہ بھی فرماویں کہ بیکار کیا کر نہ پڑھیں تاکہ بالاتفاق جائز ہو اور اگر بیکار کر پڑھیں گے بعضوں کے نزدیک جائز ہو گا اور بعضوں کے نزدیک نہیں چنانچہ صاحب خزائن الروایات نے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدین عبارت در سپارہ خواندن اختلاف است اگر خواند چنان خواند کہ یکدیگر نشوند اور مولوی اسحق صاحب سوال ہشتاد و سوم کے جواب میں خاص مائے مسائل میں لکھتے

یہ روایتیں حجاز اور عدم حجاز کی طبعی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ بزرگ علما و سلف میں منع کرتے ہیں خصوصاً یہ دلیل قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جو جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا اس واسطے منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب بیکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سننا جو فرض ہے وہ ترک ہو گا دوسرا فائدہ یہ کہ جن عاملوں نے منع کیا انھوں نے خبر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ نصاب الاحتساب کی عبارت میں جب کو مانعین سند لاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں یہ بھی فرماویں کہ بیکار کیا کر نہ پڑھیں تاکہ بالاتفاق جائز ہو اور اگر بیکار کر پڑھیں گے بعضوں کے نزدیک جائز ہو گا اور بعضوں کے نزدیک نہیں چنانچہ صاحب خزائن الروایات نے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدین عبارت در سپارہ خواندن اختلاف است اگر خواند چنان خواند کہ یکدیگر نشوند اور مولوی اسحق صاحب سوال ہشتاد و سوم کے جواب میں خاص مائے مسائل میں لکھتے

کہ انکے ساتھ ملکر جلد انجام کار فرمادیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تعادوا علی البدن والتقویٰ یعنی آپس میں مدد کرو نیک کام اور تقویٰ پر اور یہ بھی ہے کہ جب ارشاد میں ہے کہ یہ جلسہ کرنا منع کیا تو جس قدر مومنین طالب حیات ہیں سب کو اس میں شریک ہونا موافق حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب خیر و سعادت ہو گا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا امر بالقریب یا من الجندۃ فادعوا یعنی جب گزرو تم جنت کے باغ و سبزہ زار میں تو وہاں چرو چرنے سے مراد یہ کہ خوب ثواب پریت بھر کے حاصل کرو لوگوں نے پوچھا کہ بہشت کے باغات اور سبزہ زار کیا ہیں آپ نے فرمایا هلن الذکر یعنی جہاں جماعتیں کر کر نیوالوں کی حلقہ مارے بیٹھی ہیں روایت کیا اسکو ترمذی نے کذا فی مشکوٰۃ اب ہم پوچھتے ہیں کہ اس جلسہ میں جو قرآن اور کلمہ پڑھا جاتا ہے یہ ذکر اللہ ہے یا نہیں اگر کہتے ہو کہ نہیں تو کیا گل بکاؤلی اور فسانہ عجائب ذکر اللہ ہو گا اگر کہو کہ ہاں یہ مجلس مجلس ذکر ہے تو ہم کہیں گے کہ موافق ارشاد و منجبر صادق یہ مجلس باغ اور سبزہ زار جنت ہے پھر اس میں جرنے سے کیوں منع کرتے ہو۔ اوپر گزر چکا کہ اہل اسلام کا اجماع ہے اور کسی نے انکار نہیں کیا اسپر کہ مسلمان جمع ہو کر میت کے لیے پڑھیں پس یہ اجماع ثابت الاصل ہے اسکو ممنوع اجماع الی اہل المیتہ میں داخل کرنا جو حدیث جریر بن عبد اللہ سے سبھا جاتا ہے عقل و فہم سے بہت دور ہے افسوس ایک دو لوگ تھے کہ کسی امر مکروہ کو دیکھتے تھے اور اس میں کچھ خیر و بہتری ہوتی تھی تو اس خیر کے باعث مکروہ سے چشم پوشی کرتے تھے عید گاہ میں بعد نماز نفل پڑھنا ممنوع ہے حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے ایک شخص کو کوہا نفل پڑھتے دیکھا اسکو آپ نے منع نہ فرمایا لوگوں نے عرض کی یا امیر المومنین آپ اس آدمی کو منع نہیں فرماتے آپ نے جواب دیا کہ مجھ کو خوف آتا ہے مبادا ان لوگوں میں شریک ہو جاؤں جبکہ اللہ تعالیٰ نے جھڑکا ہے ارا یت الذی یتنبی عبدا اذا صلی یعنی تو نے دیکھا اسکو جو منع کرتا ہے بندہ کو جب وہ نماز پڑھتا ہے یہ تصد حضرت علی کا در مختار میں اور دوسری کتب فقہ میں موجود ہے اور در مختار میں اس مقام پر یہ مسئلہ بھی لکھا ہے کہ عید گاہ کے رستہ میں تکبیر نہ کہے اور نفل بھی نہ پڑھے قبل نماز پھر یہ لکھا اما العوام فلا یمنعون من تکبیر ولا تنفل اصلا لقلة رغبہم فی الخیرات اور تفسیر شامی نے اسکی شرح یوں لکھی لا یتکبیر ولا قبل الصلوۃ جمیعاً او بین اودع و جمیعاً فی التقلیل دونوں عبارتوں کا فاصلہ یہ ہے کہ عام آدمیوں کو منع نہ کیا جائے تکبیر سے اور عید خواہ پکار کے فی التقلیل

کہے یا آہستہ اور غلوں سے بھی منع نہ کریں خواہ قبل نماز عید پڑھیں یا بعد مسجد میں پڑھیں یا اپنے گھر میں
 ایسے کہ عام آدمی پہلے ہی خیرات و حسنات کی طرف رغبت نہیں رکھتے وہ لوگ جس طرح خدا کا نام لے
 لیں غنیمت ہے اب دیکھئے ایک وہ دورہ صحابہ کا تھا کہ حضرت علیؑ نے یہ خیال فرمایا کہ گویا عیدیت گراہت
 کی اس نماز میں عارض ہے کہ بعد نماز عید عین عید گاہ میں غلات طریقہ سنت نماز پڑھنا ہے لیکن پھر بھی
 یہ فعل خیر تو ہے اللہ تعالیٰ کی یاد و کبریا ہے اللہ کی حضور میں ہے منع نہ فرمایا اور منع کرنے میں خوف
 الہی کیا اور کیوں نہ کہتے وہی لوگ ڈرا کرتے ہیں اللہ سے جتنے دلوں میں خوف الہی ہوتا ہے ایک دورہ
 آخری ہے کہ روز معین میں اجتماع اخوان کو اپنے خیال میں مکروہ بنا کر کلمہ اور قرآن سے منع کر کے
 بھی خدا سے نہیں ڈرتے یا پانچواں امر معین کرنا روز تیسرا واضح ہو کہ معین کر لینا کسی روز کا واسطے
 کسی مصلحت کے شرع شریف میں وارد ہے شقیق رحمۃ اللہ علیہ جو کیا رہتا بعین مقبولیت ہیں اور شاگرد
 عبداللہ ابن مسعود صحابیؓ کی روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود وعظ فرماتے تھے ہر جمعرات کے دن جب
 لوگوں نے کہا روز وعظ فرمایا کیجئے جواب دیا مجھ کو پسند نہیں آتا کہ تم کو تنگ کروں روز کہہ کہ جس طرح
 میں وعظ کہتا ہوں اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم کو وعظ فرماتے تھے یہ روایت مسلم بخاری
 مشکوٰۃ میں موجود ہے اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دن جمعرات
 کا مقرر کر لیا تھا وعظ کے واسطے اور یہ ان کے بیان سے سمجھا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بھی دن مقرر کر رکھا تھا مالا لکہ کلام اللہ سے وعظ کے لئے کوئی قید کسی دن کی معلوم نہیں ہونی کیونکہ قرآن
 شریف میں دار وہ ہے و ذکر فان الذکر یتنفع المؤمنین اس میں قید دن کی نہیں پس ظاہر ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے جو دن معین کیا تو کچھ مصلحت اس وقت کی سمجھ کر دن
 جمعرات کا مقرر کیا تھا ہمارے اس وقت میں اکثر علما نے جمعہ کا دن معین کر رکھا ہے کیونکہ اس زمانہ
 میں یہ مصلحت ہے کہ جمعہ کی نماز کو ہر طرف سے آدمی اطراف و مواضع سے خواندہ و ناخواندہ جمع ہوتے
 ہیں ایسے مجمع میں وعظ لینے سے فائدہ عام ہوتا ہے جمعرات میں یہ نفع مقصور نہیں ہے حدیث اصل
 فطیم ہے از باب تفقہ فی الدین کے لئے اگر کوئی دن کسی امر خیر کے لئے بیاعت بعض مصلحت معین کیا
 جائے تو ہائز ہے امام بخاری نے اس حدیث سے تعین یوم پر سند پکڑی ہے اور ترجمہ یہ قرار دیا باب
 من جعل لاهل العلم یا امام معلوم اب ہم یاد دلاتے ہیں اس مقام پر قول مولوی اسماعیل صاحب

انوار ساطعہ
 جلد اول
 صفحہ ۹۴

جو تہ کیر الاخوان حصہ دوم تعویۃ الایمان میں ہے کہ جو امر قرون ثلثہ میں بلا تکلیف جاری نہوا اور نہ مکی
 مثل و نظیر پائی گئی وہ بدعت ہے انتہی مختصا اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی چیز بعینہ اُس زمانہ میں نہ ہوئی
 لیکن اُسکی نظیر اسوقت میں پائی گئی وہ بدعت نہ ہوگی اور برہین قاطعہ گنگوہی ص ۲۹ میں ہے جسکے جواز کی
 دلیل قرون ثلثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی ان قرون میں ہوا یا نہوا اور خواہ اُسکے جس کا وجود
 خارج میں ہوا ہو یا نہوا ہو وہ سب سنت ہے انتہی دوسرا قول بہا میں قاطعہ صفحہ ۵۶ قرآن حدیث و قول
 صحابی سے اگرچہ جزئیہ ہی ہو فقہا کلیہ نکال لیتے ہیں اور پھر اُس کلیہ سے مدہا مسائل جزئیہ جملہ ابواب فقہ
 کے ثابت کرتے ہیں انتہی اب ہم ان اقوال مسلمہ منکرین کو مسئلہ متنازعہ فیہا میں رواں کرتے ہیں واضح ہو کہ
 جب طرح موعظت اور امر بالمعروف اور تعلم علم ایک امر خیر ہے اور کسی موقع میں فرض کسی موقع میں سنت و
 مستحب اسی طرح محتاجوں کو کچھ دینا یا کھلانا امر خیر ہے اور مراتب اُسکے متفاوت بعض مقام پر سنت مستحب
 بعض موقع پر فرض ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے و تفرض علی الناس اطعام المحتاج فی الوقت الذی
 یعجز عن الخروج والطلب یعنی محتاج کو ایسے وقت میں کھلانا آدمیوں کے ذمہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ عاجز ہو
 نکل کر کمانی کرنے سے پس دوم و چہم میں بعض افراد محتاجین ایسے بھی ہوتے ہیں جنکی خبر گیری فرض ہے اور بعض
 کی سنت یا مستحب ہے پس وارت میت اطعام کے بعض افراد میں عامل فرض اور بعض میں مودی سنت و مستحب
 ہو کہ جس طرح واعظ کہ جس موقع میں امر بالمعروف و مستحب تھا وہاں عامل مستحب ہوئے جہاں فرض تھا عامل
 فرض ہوئے پس حضرت ابن مسعود کا دن معین کرنا تعلیم علم و امر بالمعروف کے لئے نظیر ہے واسطے دن معین کہنے
 صدقات فاتحہ کے یعنی اتفاق فی میل بشہ و قرارت کلام الشہ علی الدوام جائز اور ثابت الاصل ہے جس طرح
 وعظ کرنا علی الدوام ثابت ہو لیکن تیسرا دن اور اسی طرح ستم و چہم وغیرہ مخصوص کیے گئے واسطے مصلحت کے
 جمعرات کو وعظ کے لئے مخصوص کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ پس جبکہ اس تعیین یوم فاتحہ کی نظیر وہ تعیین اُس
 زمانہ میں پائی گئی تو یہ تعیین بدعت نہوا اور وہ تعیین ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اگرچہ ایک قضیہ جزئیہ ہے
 لیکن از روئے تفقہ فی الدین اس سے ایک کلیہ پیدا ہوا وہ ہے جو ادھر کھ چکے کہ معین کر لینا دن
 کا کسی امر خیر کے واسطے بعض مصالح کے سبب جائز ہے یہ ایک مفہوم کلی ہے جسکے نیچے بہت افراد جو متعارف
 بالتشخص ورتبہ بالتحقیق ہیں داخل ہیں اور ٹھہر چکا ہے اپنے محل میں کہ نوع کا مقتضی طبعی نہیں بدلتا پس جبکہ
 ایک فرد تعیین کا حکم صدر اول میں بحدیث صحیح معلوم ہو چکا تو افراد باقیہ تعیین میں بھی وہی حکم جواز

جاری و ساری ہوگا اور یہ بھی جاننا چاہیے جب یہ ثابت ہو چکا کہ نزع تقیین یوم کا ایک فرد اس وقت
موجود تھا تو فی الحقیقت یہ سب افراد تقیین اس وقت بوجہ و منوی و وجود شرعی موجود تھے گو وجود خارجی نہ
ان کا کسی آئندہ وقت میں ہو جائے الی یوم القیامہ اور زبان سے نیت نماز کا مسئلہ یاد رکھنا چاہیے کہ فقہ حرج
میں تملظ ثابت ہوا تھا پھر و منو اور نماز و روزہ میں خواہ وہ فرض ہوں یا واجب یا سنت سب
میں جاری ہو گیا کما ہو مصرح فی الفقہ وجہ اس کی یہ ہی ہے کہ جب حکم ایک فرد عبادت میں ثابت ہوا تو
سب میں ثابت ہوا اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول لا یجعل احداکم للشیطان شیئا من
صلوۃ یوم ان حقا علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ بعد نماز و منی طرف سے واجب بان کر پھرنے کی
نہی کو شامل تھا لا خیر لیکن طبعی رحمتہ اللہ علیہ نے اس میں ایک کلیہ پیدا کر لیا کہ من اصر علی مندوب الی
آخرہ یعنی جو کوئی کسی امر پر وجہ باعل کر لے گا اس میں شیطان کا حصہ ہوگا انہوں نے آتا ہے ان صاحبوں کے
حالات پر کہ اپنے مطلب میں یہ شد و مد سے تحریر کہ قول صحابی سے اگرچہ خبر یہ ہو فقہا کلیہ نکال لیتے ہیں اور
پھر اس کلیہ سے متعدد مسائل خبریہ جملہ ابواب فقہ کے ثابت کرتے ہیں۔ جیسا کہ قریب گذرا پھر کیا وجہ ہے
کہ تقیین یوم میں فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ بعد از ان فعل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود
اور حدیث صحیح متفق علیہ سے اسکا ثبوت ہے اس سے کیوں کلیہ پیدا کر کے بہت سے مسائل تقیین یوم
کو طے نہیں کر لیتے اب ہم شروع کریں اس بیان کو کہ یوم میں وہ مصلحت کر سکے یئے تقیین یوم واقع
ہوئی کیا ہے تقیین مفید ہے و ارثان میت کو اور نیز جمع قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو۔ واء ثوں کے لئے
اس طرح مفید ہے کہ تقیین اور تفرق کی قید میں خوب خیال چھارہتا ہے دل پر کہ یہ کام کرنا ضروری ہے
پس نہیں فوت ہوتا ان سے یہ کام اور جو لوگ معتق نہیں کرتے ان کا کام کبھی کا کبھی ہوتا ہے بلکہ بہتر ہے
آدمیوں سے فوت ہو جاتا ہے جو لوگ جمعرات کی تقیین میں روئی فاتحہ اموات کی نیت سے کھلا دیتے
ہیں وہ تو کھلا دیتے ہیں اور جنہوں نے تخصیص کو بخت کیا انکو ہفتہ کے ہفتہ بلکہ مہینے گزار جاتے
ہیں روئی گھر سے نہیں نکالتے اور نافع ہونا اس لئے کہ تا سب کا دوسرے آدمیوں کو اس وجہ سے ہے
کہ اگر دن غیر مقرر رہتا تو کوئی کسی دن پڑھنے آتا اور کوئی کسی دن کام اسلہ کے ساتھ اور جلد ہوتا دن
مقرر ہونے سے عین ایک میعاد پر سب جمع ہو جاتے ہیں اور خوش انجامی سے کام تمام ہو جاتا ہے
اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اگر تم کو جلدی ایصال خواب اور امداد میت منظور ہے تو دفن کے اگلے دن

کیوں نہیں ختم کر لیتے جواب اُسکا یہ ہے کہ اگر ہم دوسرا دن مقرر کرتے اسپر بھی تم اعتراض کرتے کہ دوسرا دن کیوں مقرر کیا تعین بدعت ہے علاوہ ازیں مصلحت اسی میں یہ دیکھی گئی کہ روزِ دفن برداری کے آدمی اور دوست آشنا دیر تک تجویر تکفین میں رہتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کسی میت کی قبر کنی اور غسل و تکفین وغیرہ میں ایک ایک پہرہ اور بعض جگہ دو دو پہر کم و بیش لگاتے ہیں اگر دوسرے دن بھی چھ گھڑی یا پہر بھر کی عزت واسطے ختم قرآن اور کلمہ طیبہ کے دیجاتی تو متواتر پے درپے آنا کسی قدر دشوار ہوتا اسلئے ایک دن بیچ میں آسائش دیکر تیسرا دن معین کیا گیا دوسری مصلحت یہ کہ وارثان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کیے گئے ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے د

لا باس لاهل المصيبة ان يجلسوا فی البیت اونی مسجدنا ثلثة ايام وانا ناس یا نؤفهم دین وھم یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اس میں آدمی آویٹے ٹنگے پاس اور تعزیت یعنی تسلی اور تشفی دینگے اہل ماتم کو انتہی پس تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان ایام میں آمد و رفت اہل تعزیت کی رہتی ہو لوگوں کے بلائے اور جمع کرنے میں چنداں مشقت نہ ہوگی اجتماع مرنین صہلیت سے ممکن ہوگا اور یہ بھی ہے کہ جو قرب جوار کے مواضع و تقبالت میں اُنکے اقرا و دست آشنا رہنے والے ہیں بعد وصول خبر و قات وہ بھی اکثر شریک امداد فاتحہ و ختم قرآن و کلمہ طیبہ کے ہو جاویں گے پس تین تیسرے دن کی منی اس مصلحت پر ہے اور جو کچھ اس میں پڑھا جاتا ہے کلام اور قرآن اس کا بیان بہت وضاحت سے اوپر ہو چکا اور یہ تعین کچھ ہماری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ قدیم الایام سے علماء دین اور مفتیان شرع بتین کی قرار دی ہوئی ہے ایک مختصر دلیل اسپر یہ ہے کہ ملا علی قاری اور سیوطی اور علماء عینی وغیرہم کے کلام سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذاہب کے علماء و صلحا کل شہروں میں کل زمانوں میں حج ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اسپر اجماع امت ہے پس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ کل شہروں اور ملکوں میں ہندوستان توڑا ملک ہے اس میں بہت شہر ہیں پس ضرور ہے کہ یہاں کے علماء صلحا نے بھی حج ہو کر پڑھنے کا طریقہ اپنے ملک ہندوستان میں بلاشبہ جاری کیا ہوگا ہم جو خوب تلاش کرتے ہیں اور فکر کرتے ہیں تو ہندوستان کے دور دور شہروں میں یہی طریقہ قدیم الایام سے جاری دیکھتے ہیں اور ہم اپنے آبا و اجداد سے اور ہمارے آبا و اجداد اپنے آبا و اجداد سے اسی طرح سنتے اور دیکھتے آئے ہیں سیکڑوں برس کی کتابوں میں اُن کا ذکر ہے پس یہ لابد قرار داد

علماء رباعین اور ہمایاں قدیم کا ہے البتہ جس وقت حواہ اس مجمع سیوم میں بعض باتیں خلاف شیخ کرتے
 لئے اس وقت ایک وجہ خاص کے سبب علماء اسکو منع کرنے لگے چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام
 شرح سفر السعادت میں حدیث اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے اما میں اجتماع مخصوص روز سیوم و
 ارتکاب تکلفات دیگر و معرفت اموال بے وصیت از حق تباری بدعت است و حرام انتہی کلامہ اہل
 انصاف دیکھیں کہ اس کلام شیخ سے جو صاحب سیف اللہ وغیرہ قرآن اور کلمہ پڑھنے انکار روز سیوم
 میں نکالتے ہیں کسی بے منفعتی ہے اس سے تو اجماع مقررۃ کی قیادت نہیں نکلتی بلکہ اجماع مخصوص
 اُن ایام کا جو خاص زمانہ شیخ میں بعض منہیات کے ساتھ ہوتا تھا جس کی طرف اشارہ لفظ میں اجتماع
 مخصوص واقع ہے اور نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکار علی المیت میں لکھتے ہیں باک نیست
 یہ شستن تاسرہ روز در خانه یا در مسجد و انچہ مردم دریں زمان از تکلفات کنند ہمہ بدعت و شنیع و
 ہا مشرعی است غرض کہ اُن کے کلام ہے اس اجتماع مخصوصہ کی برائی اور تیمم کے حق منافی کرنے اور
 تکلفات کرنے کی نہایت پائی گئی اور اس عبارت پہلے جو سفر السعادت کی عبارت بدعت ہونے ختم قرآن
 میں ملتی اسکا جواب ہم بیان کر چکے ہیں ان البتہ تکلفات کرنے موقوفی میں ممنوع ہیں چنانچہ بعض
 آدمیوں نے بعض شہروں میں نئے نئے تکلفات ایجاد کیے تھے جنکا ذکر مذاب الاصحاب میں ہے
 یقطعون اوراق الشجر ویتخذون صنم شیئا علی صورة الاشجار ویزینون بها حول القبر ویلبسون القبر
 ثياب الحریر اذا کان المیت من اهلای کان یلبس لک و یحضرون المجامر المعبودة بمماثل ذوات
 الارواح کالباری و یخود وانه مکروه و یسبطون الغریب و یقوموا لشاعر فیلح المیت بما فیہ
 وانه کتاب و یحضرون المصاحف فی المقابر و یضعونها فی المجالس لا یقرآن و ینتظر من حضور
 الصائغ فان فتم المصروف و اخذ الناس القراءۃ ثم حضوا الصدا و غضب علیہم و هل من الامر
 التفسیر او دابة بالسرور اتبعی کلام و تلخیصا و فی حاشیۃ خزائن الروایات الناس یحییون
 الریحان و الورد فی الاطباق و ماء الورد فی العناقم یعنی درختوں کے پتوں کو اس طرح تراشتے ہیں
 کہ صورت عین درختوں کی اُسیں پیدا ہو جاتی ہو اور گرد و تر کے اُن پتوں کو سجاتے ہیں و در قبر پر دشمن غلاف ڈالتے
 ہیں اگر وہ میت پہنسا تھا اپنی زندگی میں دشمن اور کلام میں انگلیٹھیاں جھیں باز و غیرہ جانوروں کی تصویر ہو
 اور بچھاتے ہیں فرش عینی تکسفی اور دھوم بھاف کھڑا ہو کر اس مردہ کی جھوٹی تعریفیں کرتا ہے اور بجاتے ہیں گور

پر قرآنوں کو اور رکعتیں ہیں پڑھتے نہیں جب تک نہیں مجلس نہ آ جائے اور اگر اُس سے پہلے قرآن پڑھنے
 لگیں تو وہ خفا ہوتا ہے یہ نفس امارہ کی شامت ہے یہ نصاب الاحکام کے چنے ہوئے فقرے ہیں اور خزانہ المذہبات
 کے حاشیہ میں ہے کہ تیار کرتے ہیں آدمی پھیل پھیلا دی اور گلاب کے پھول طباقوں میں اور عرق گلاب بھرتے
 ہیں مقبول میں انتہی اب خیال کرنے کا مقام ہے کہ درتھ میت تو مصیبت زدہ ہوتے ہیں انکو مسرور کاسمان
 ایام مصیبت میں کرنا اور بعض امور محرمہ اور مکروہہ سے زینت دینا کون عاقل گوارا کرے چنانچہ مفتیان میں
 نے اُسکو منع کیا اور تمام عالم نے اُسکو مان لیا اب دیکھئے یہ باتیں کرتی نہیں کرتا البتہ ایک یوم معین میں جمع ہو کر
 کلمہ کلام پڑھ دیتے ہیں اب جو بعض علماء تشدد کرتے ہیں محض یوم کے سبب قرآن اور کلمہ کو بھی مکروہ کہہ دیتے
 ہیں یہ صحیح نہیں اور دلیل انکی دو ہیں ایک یہ کہ نماز میں معین کر لینا سورت کا مکروہ ہے تو ایصال ثواب
 کے واسطے بھی تیسرا دن خاص کرنا مکروہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اگر ہم کسی امر کو قیاس کرتے ہیں تو
 ہم کہا کرتے ہو قیاس کرنا مجتہد کا کام ہے اور خود اپنے مطلب کے لئے قیاس کرتے ہو تو جائز ہے
 یہ بے منصفی نہیں تو اذکیا ہے اس سے قطع نظر تین یوم فاتحہ وغیرہ کو قیاس نماز پر کرنا خوب صحیح
 نہیں اس لئے انام شافعی کے نزدیک تین سورت مکروہ ہی نہیں اور حنفیہ کے نزدیک جو مکروہ
 ہے تو امام طحاوی اور اسمعیلی وغیرہ محققین کے کلام سے اُسکی کراہت دو سبب ہے یا تو یہ کہ
 پڑھنے والا اُس کو یہ اعتقاد کرے کہ اسی ایک سورت کا پڑھنا واجب ہے دوسری سورت پڑھو نہ تو
 اس میں نماز نہ ہوگی یا ہوگی تو مکروہ ہوگی دوسرا سبب یہ کہ جاہل لوگ اسی ایک سورت کو جب پڑھتے
 دیکھینگے مبادا وہ لوگ یہ اعتقاد کریں کہ نماز میں بھی ایک سورت واجب ہے دوسری نہیں یہ متناہین
 نتیجہ القدر اور شامی اور برہان و خیر میں ہیں اور غالیانہ وجہ کراہت کی وہی سبب اول ہے یعنی واجب
 جاننا تین سورت کا چنانچہ ہمیشہ صحیح ہے اسکی تصدیق پائی جاتی ہے صحیحین میں ہے کہ ایک آدمی امام
 تھا وہ ہر رکعت میں قل ہو اللہ ضرور پڑھا کہ تا بخاری کی روایت میں ہے کہ مقتدری لوگ اُس سے اُنھے
 اُس نے جواب دیا کہ میں تو اس سورت کو نہیں چھوڑتا بخاری چاہے مسند پڑھو میرے پیچھے مسند از
 انجام کا یہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کیا گیا آپ نے اُس سے پوچھا کہ تو کیوں نہیں ماننا ان کی
 بات اور کیوں التزام کر رکھا ہے تو نے اس سورت کا ہر رکعت میں اُس نے کہا کہ مجھ کو پیاری لگتی ہے
 یہ سورت آپ نے ارشاد فرمایا اخبروہ ان اللہ یحبہ یعنی خبر دو اُسکو کہ اللہ تعالیٰ اُسکو دوست رکھتا ہے اور ایک

روایت میں یہ آیا ہے کہ فرمایا حبیب ایاہا دخلا الخ یعنی تو جو اس سورت کو دوستانہ رکھتا ہے اس کے دوست رکھنے نے جہنم و جنت میں داخل کر دیا اس قسم سے معلوم ہوا کہ تعین سورت کو واجب اعتقاد کرنا ہی موجب کرامت تھا جب اس شخص نے اپنا دوا اعتقاد ہونا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع نہ فرمایا اور یہ بھی حضرت نے ارشاد نہ فرمایا کہ رخ اشتباہ عقیدہ عوام کے لئے اس تعین کو کبھی ترک کر دیا کر اس لئے کہ جب وہ بالمشافہہ کہہ چکا کہ میں محبت کے سبب پڑھتا ہوں یعنی واجب نہیں جانتا تو حسب طرح ترک ایسا نہ اسے رخ اشتباہ تصور تھا وہ تصریح زبانی سے ہو گیا یہ بات بھی قابل استحضار ہے اب ہم کہتے ہیں کہ تعین سوم میں بھی دو علت کرامت منقوہ ہے سب جانتے ہیں کہ اسوات کے لئے ایصال ثواب ایک امر مستحب ہے فرض واجب کوئی نہیں اعتقاد کرتا جب اصل ایصال ناجب : فرض نہ تو تعین سوم کو نہ نادان فرض و واجب کہہ لگا علامہ ویران تحفہ میں تیسرے دن کی جو جاری ہے وہ یعنی بعض مسلمات پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سہولیت سے انجام کار ہو جاتا ہے اور خود فقہ میں بھی تعین سورت کے باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے اما اذا لزمها السہولۃ فلا یکرہ بل یکتون حسداً کن الخی اللہ رھان اور ہستانی میں ہے فلو قرأ للسنۃ او اللیسر فلا یاس بہ پس موافق اس تعلیل کے تعین سوم کو وہ نہ ٹھہرا باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسرے آدمی جاہل اسکو دیکھ کر یہ اعتقاد نہ کر لیں کہ ایصال ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس کے نہ پیچھے اس سے سو یہ علت بھی یہاں منقوہ ہے اس لئے کہ جو لوگ فرض و واجب و سنت و مباح کی حقیقت اور کنہ کو نہیں سمجھتے ان کا تو کچھ علاج ہی نہیں وہ تو نماز روزہ میں بھی امور مستحب کو فرض فرض کو افضل و اولیٰ کردہ کو مفند اور حرام مباح کو واجب جو چاہتے ہیں کہتے ہیں ان کو ہرگز تمیز نہیں اگر ان کے لئے ایضا امور شرعیہ میں کیا جائیگے عجب نہیں کہ کل شریعت اور ہی کچھ ہو جائے سو ایسے ارشاد اجمل العوام سے قطع نظر کر کے یہ دیکھنا چاہئے کہ جو لوگ عوام اس درجہ کے ہیں کہ ان کو فرضیت اور اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سادات یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہے کہ اس درجہ کے عوام سب جانتے ہیں کہ یہ شل ج و زکوٰۃ کے فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب بھی نہیں ایصال ثواب فی نفسہ مستحب ہے اور تعین ایک مسلمات کے لئے ہے بزرگان دین کا قرار دیا ہوا ایک امر متواتر جلا آتا ہے اور یہ شبہ تو کسی کم سے کم عقل وائے کو بھی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانے ثواب آج پہونچ گیا پھر نہ پہونچ گیا اس لئے کہ

بہان حبیب اللہ
کی سورت کو دوستانہ رکھنے والے کو دوست رکھنے میں داخل کر دیا
اس قسم سے معلوم ہوا کہ تعین سورت کو واجب اعتقاد کرنا
ہی موجب کرامت تھا جب اس شخص نے اپنا دوا اعتقاد ہونا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع نہ فرمایا اور یہ بھی حضرت نے ارشاد نہ فرمایا کہ رخ اشتباہ عقیدہ عوام کے لئے اس تعین کو کبھی ترک کر دیا کر اس لئے کہ جب وہ بالمشافہہ کہہ چکا کہ میں محبت کے سبب پڑھتا ہوں یعنی واجب نہیں جانتا تو حسب طرح ترک ایسا نہ اسے رخ اشتباہ تصور تھا وہ تصریح زبانی سے ہو گیا یہ بات بھی قابل استحضار ہے اب ہم کہتے ہیں کہ تعین سوم میں بھی دو علت کرامت منقوہ ہے سب جانتے ہیں کہ اسوات کے لئے ایصال ثواب ایک امر مستحب ہے فرض واجب کوئی نہیں اعتقاد کرتا جب اصل ایصال ناجب : فرض نہ تو تعین سوم کو نہ نادان فرض و واجب کہہ لگا علامہ ویران تحفہ میں تیسرے دن کی جو جاری ہے وہ یعنی بعض مسلمات پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سہولیت سے انجام کار ہو جاتا ہے اور خود فقہ میں بھی تعین سورت کے باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے اما اذا لزمها السہولۃ فلا یکرہ بل یکتون حسداً کن الخی اللہ رھان اور ہستانی میں ہے فلو قرأ للسنۃ او اللیسر فلا یاس بہ پس موافق اس تعلیل کے تعین سوم کو وہ نہ ٹھہرا باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسرے آدمی جاہل اسکو دیکھ کر یہ اعتقاد نہ کر لیں کہ ایصال ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس کے نہ پیچھے اس سے سو یہ علت بھی یہاں منقوہ ہے اس لئے کہ جو لوگ فرض و واجب و سنت و مباح کی حقیقت اور کنہ کو نہیں سمجھتے ان کا تو کچھ علاج ہی نہیں وہ تو نماز روزہ میں بھی امور مستحب کو فرض فرض کو افضل و اولیٰ کردہ کو مفند اور حرام مباح کو واجب جو چاہتے ہیں کہتے ہیں ان کو ہرگز تمیز نہیں اگر ان کے لئے ایضا امور شرعیہ میں کیا جائیگے عجب نہیں کہ کل شریعت اور ہی کچھ ہو جائے سو ایسے ارشاد اجمل العوام سے قطع نظر کر کے یہ دیکھنا چاہئے کہ جو لوگ عوام اس درجہ کے ہیں کہ ان کو فرضیت اور اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سادات یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہے کہ اس درجہ کے عوام سب جانتے ہیں کہ یہ شل ج و زکوٰۃ کے فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب بھی نہیں ایصال ثواب فی نفسہ مستحب ہے اور تعین ایک مسلمات کے لئے ہے بزرگان دین کا قرار دیا ہوا ایک امر متواتر جلا آتا ہے اور یہ شبہ تو کسی کم سے کم عقل وائے کو بھی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانے ثواب آج پہونچ گیا پھر نہ پہونچ گیا اس لئے کہ

جب وہ دیکھتے ہیں کہ وارثان میت سوائے روز سوم کے اور دنوں میں بھی فاسخہ درود کرتے ہیں تو کس طرح اعتقاد کریں گے کہ روز سوم ہی کو فقط ثواب پہنچا کرتا ہے باقی شبہ یقین سورت میں جو صاحب ہدایہ نے لکھا ہے وہ بھی جاتا رہا پس سبب کراہت کے سبب منقود ہوئے تو یقین سیوم مکروہ کہنے کی کوئی وجہ باقی نہ رہی خلاصہ یہ کہ یقین سیوم میں نہ یقین ہے کہ قرأت قرآن وغیرہ کا ثواب آج ہی پہنچتا ہے اسلئے کہ غیر ایام میں بھی پڑھ کر بخشدیتے ہیں اور نہ یقین ہے کہ کھانا کھلانا میت کی طرف سے یا تقسیم نقد و اشیا یا ماکولہ وغیرہ آج ہی ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ امور غیر ایام میں بھی کرتے رہتے ہیں کھانا میت کی طرف سے محتاج کو دینا روز موت سے جو شروع ہوتا ہے تو چالیس روز تک اور کہیں اس سے کم و بیش برابر جاری رہتا ہے تخصیص روز سوم کی نہیں ہے معلوم ہوا کہ یہ یقین سوم نہ ایصال ثواب مالی کے لئے ہے نہ بدنی کے لئے بلکہ یقین مصلحت اجتماع سلیمین کے لئے ہے کہ حسب یقین سب فراہم ہو جائیں یہ یقین اجتماع نہیں ہو سکتا اور یقین سورت نمازیں یہ حکمت و مصلحت منقود ہے بنا علیہ یہ قیاس مع الفارق نامکوع ہے دوسری دلیل یقین کی یہ ہے کہ سیوم میں مشابہت ہے کفار ہنود کی اور حدیث میں ہے **مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ** سو جواب اسکا ہے کہ تشبہ معصوم ہے مآخذ اسکا لفظ تشبہ بالکسر ہے شبہ کے معنی مانند ہیں تشبہ کے معنی مانند کسی کے ہو جانا جب معنی تشبہ کے معلوم ہوئے اب ان معصومین کی زبان زہری سمجھ لی جائے کہ سیوم کر نیوالے کس بات میں مانند ہندوؤں کے ہو جاتے ہیں ہم قرآن پڑھتے ہیں قرآن نہیں پڑھتے ہیں اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں جو کفر شکن ہے وہ کلمہ نہیں پڑھتے سبحان اللہ کیا حق سلیم ہے کہ کلمہ طالع کفر کا ٹھکانا مشابہت اسم اہل کفر قرار دیتے ہیں ہمارے احباب اور برادری جن ہو کر کلمہ کلام پڑھتے ہیں انکی برادری جمع ہو کر کچھ نہیں پڑھتی فقط وارث میت سے دکان اسکی کھلا دیتے ہیں اور قلم سیاہی کتاب وغیرہ کو ہاتھ لگا کر سوگ و فح کر اتے ہیں کچھ ان کے یہاں اگر پڑھتا ہے تو فقط ایک طرف کوئی برہمن پنڈت پڑھتا ہے وارثان میت اور نجائی برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑھتے وہ اجتماع اور قسم کا ہے اور ہمارا اجتماع وہ ہے جو باجماع اہل صلاح و دیانت امتیاز محمد صلی اللہ علیہ وسلم جائز ہے جیسا کہ علامہ عینی شامی ہدایہ کی عبارت گذر چکی اور مہنود کا اہل مذہب یہ ہے جو کتاب سنسکرت و دیہی مطبوعہ بنارس کے صفحہ ۱۵۰ میں ہے مضمون اسکا زبان اردو میں یہ ہے مرنے کو جلا کر سب لوگ چلے آئیں اور نہاد ہو کر بدن کو صاف اور پاک باہر سے کر لیں

یہ تشبہ معصوم ہے
مآخذ اسکا لفظ تشبہ
بالکسر ہے شبہ کے
معنی مانند ہیں
تشبہ کے معنی
مانند کسی کے
ہو جانا

جسے گھر میں موت ہوئی ہے اس کے کنبہ کے لوگوں کو تسلی دیکر اپنے اپنے گھر چلے جائیں جو کچھ دن
مرد کی راکھ اور ہڈیاں زمین میں گھاڑ دیوں یا باغ یا گھیت میں ڈال دیوں اور جب تک بیج دور نہ ہو
تب تک اچھے عاملوں فاضلوں کی صحبت سے بیج کو دور کریں اُن کو خور و نوش سے خوش کریں مراد یہ کہ
اہل معصیت اگر کھانا یا باعث بیج کے نہ کھاتے ہوں تو عطار وغیرہ انکو کھلا پلا کر خوش کریں یہی پندِ دان
اور شرادِ جانا اور مرنے والا آدمی جو کچھ دھرم کے لئے چھوڑ گیا ہو اسکو علم اور ملک کی ترقی میں لگا دیں
الیٰ آخر غرض کہ اُن کی اصل دین میں مرنے والے کے لئے اسکے بعد اور کچھ نہیں لکھا اور اب حسبِ طرح
بعض فرقہ ہنودِ عمل میں لاتے ہیں وہ یہ ہے جو کچھ اوپر ہم لکھ آئے ہیں اور نیز تیسرے دن میت کی
ہڈیاں علی ہوئی جن کمر لاتے ہیں پھر لنگا وغیرہ میں بہاتے ہیں اور اہل اسلام کوئی عمل اُن میں
سے نہیں کرتے پھر کس بات میں مانند ہنود کے ہو گئے اور کیا تشبہ پیدا ہو گیا انصاف شرط ہے
اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ اُن کے یہاں تیسرے دن رسومِ کفر ہوتے ہیں بھلا یہاں
رسمِ اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہے تو انصاف کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی
ہم وہ کام کرتے ہیں جو مخالف کفار ہیں کافر وہ کام کرتے ہیں جو مخالفِ اسلام ہیں وہ اپنے کام کرتے ہیں
ہم اپنے مثلاً مغرب کے وقت اور عشاء اور صبح صادق کے وقت ہم لوگوں نے اذان کہی اور نماز پڑھی انھوں
نے ان تین وقتوں میں ناتوس یعنی شکھ بجا یا پوجا کیا اب کوئی یہود وہ اسکو مشابہت قرار دینے لگے لائنِ قوتوں
میں تم نے اپنے طور کی عبادت کی انھوں نے اپنے طور کی پس اتحادِ اوقات سے تشبہ پیدا ہو گیا تو سب
عقلدار اسکی ہرزہ و زانی اور کم عقلی پر قہقہہ ماریں گے اور اسی طرح جب حاجی لوگ بیت اللہ زاد یا اللہ سرشار
سے واپس ہوتے وقت آبِ زمزم لادیں تو کوئی یا وہ گو کہنے لگے کہ تشبہ ہنود ہو گیا وہ بھی اپنی
اپنی عبادت گاہ سے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لاتے ہیں تم پانی زمزم شریف کا لاتے تو سمجھنا
چاہیے کہ یہ خرافات یہودہ تشبیہیں لکھ لینی سخت عیقبات کی ذلیل ہے اور مؤلف براہینِ قاطعہ نے جو جوشہ ۱۱
سطر اول میں زمزم کا پانی لانے کو امرِ نبیِ نادی لکھا اس غرض سے کہ جو چیز امورِ دینیہ سے نہیں بلکہ امورِ طبعیہ
سے ہے انہیں تشبہ نہ نہیں سوزِ ناظرین کو قابلِ دید اور سامعین کو لائقِ شنید ہے اسلئے کہ کسی شے کو
مقتضائے طبع قرار دینا اُس وقت صحیح ہے کہ انسان کی طبیعت اپنی حیات یا تملذذ و انتفاعِ حسانی میں
اسکی محتاج ہو سو پانی کا پینا عطش وغیرہ کے لئے البتہ مقتضائے طبع ہے اور تعظیمِ رسولِ برکات کے لئے

پینا تو متھنا سے طبع و عادت نہیں بلکہ مقتضائے دین ہے اور یہ سب جانتے ہیں کہ اس مرد بینی کے
 اشتراک کو یعنی پانی تبرکاً لانے کو جمیع علماء ہند نے سلفاً و خلفاً بالائیکہ جائز رکھا پس واضح ہو کہ من و وجہ
 تشبہ نظر ظاہر کسی امر میں پیدا ہو جانی ہرگز شرعاً مذموم نہیں اور تمنا شاید ہے کہ نقطہ تیسرے دن کی مشارکت
 میں بھی مشابہت قوم ہنود کی نہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ ہندوؤں میں جنس قومیں مثل سواگی بالکل سیوم
 یعنی تیجے کے قائل نہیں سوائے اس کے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت نہ ہوئی ان کے یہاں تیجا عبارت فقط اس امر ہے
 کہ تیسرے دن کا بار کرتے لگیں سوگ میت کا دفن کریں سو تو عزت کے واسطے اور دفن سوگ کے لیے شرع
 میں بھی تین دن معین ہیں اور بعض قومیں ہنود کی مثل ہشتی اگر وال جو سیوم کو مانتے ہیں اور اموات کے
 لیے ثواب رسائی کے کام کرتے ہیں اگر اہل اسلام کو نہایت لازم آتی تو ان کے ساتھ لازم آتی
 سو عور سے دیکھئے تو ان کے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان لوگوں کے قوانین متعلق گردش کو اکب سے
 ہیں تیسرے دن تیجا وہ لوگ جب کرتے ہیں کہ گرو سامنے ہنوا اور اگر بچک کی گرو جو پانچ پچھتر ہیں سامنے
 آجاتے ہیں تو جو وقت تک وہ گرو ٹل نہیں جاتی تیجا نہیں ہوتا پھر کبھی چار دن میں کبھی پانچ دن میں کیا
 جاتا ہے اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں لاتے ان کو کو اکب سے کچھ بحث نہیں انھوں نے
 شرع سے یہ اصل پیدا کر کے کہ کسی امر خیر کے لیے بنا بر مصلحت دن میں کر لینا جائز ہے دن معین
 کیا تعین اہل اسلام شے دیگر ہے اور تعین ہنود شے دیگر ہیں حکم تشبہ باعث مشارکت یومی بھی ٹوٹ
 گیا اور یہ مسئلہ شرعی ہے کہ جیب ہمارے اور کفار کے درمیان کسی امر میں تفاوت اور امتیاز پیدا ہو جاتا ہے
 تو حکم تشبہ باطل ہو جاتا ہے حدیث و فقہ پڑھنے والوں کو یہ بات یاد ہوگی کہ یہود صوم عاشورا کہتے
 تھے حضرت علیؑ نے سلمہ بن سلمہ نے مسلمانوں کو بھی حکم دیا کہ تم بھی رکھو اور مشابہت یہود سے جواز ملتی تھی
 انکی مخالفت میں اس قدر کافی ہو گیا کہ اپنے ایک روزہ اول اور آخر رکھنے کا حکم دیا صوم یوم عاشورا
 وخالفوا فیہ الیہود و صوموا قبلہ یوماً و بعدہ یوماً یعنی روزہ رکھو وہم محرم کو اور مخالفت کرو یہود کی
 اس طرح کہ رکھو ایک اول یا ایک آخر روایت کیا اس کو امام احمد نے مسند میں اور بیہقی نے سنن میں یہ
 امام بیہقی کی جامع صغیر میں ہے اور بیہقی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ اگر میں اگلے برس زندہ رہا حکم
 روزہ ایک روزہ پہلے اور ایک پیچھے کا اور اممہ کبار ضعیفہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح
 معانی الآثار میں بالاسناد روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ وہ فرماتے تھے خالفوا الیہود و صوموا

یوم التاسع والعاشر اور یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ کلام نقل فرماتے ہیں صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ و صومہ
عاشورائے کھنے میں یہود کی مشابہت مست کرو بلکہ مخالفت کرو اول یا آخر روزہ رکھ کر اور نقیہ شامی شرح
قول در مختار میں لکھتے ہیں کہ روزہ عاشوراء بغیر روزہ نویں یا گیارہویں ملائے کے مکروہ ہے اور محیط سے
اسکی دلیل یہ لکھی لائن تشبہ بغیر الیہود یعنی اکیلا دسویں محرم کا روزہ رکھنا تشبہ بغیر الیہود ہے اسلئے مکروہ
ہے اور اول یا آخر روزہ ملائے سے وہ کراہت تشبہ جاتی رہتی ہے اور اسی طرح روزہ شنبہ اکیلا روزہ
مکروہ لکھا کہ فعل یہود ہے لیکن جب یکشنبہ کا روزہ اُس ملائیا یا جمعہ کا تب کراہ نہیں کیونکہ تشبہ بالیہود
باقی نہ رہا اور کنز العباد میں ہے کچھ مضائقہ نہیں کہ اہل مصیبت گھر کے اندر یا مسجد میں بیٹھ جائے
کہ لوگ اسکی تعزیت کر آئیں لیکن دروازہ پر نہ بیٹھے فان ذلک عمل اہل الجاہلیۃ دیکھئے ذوق تغیر میں حکم
بدل گیا الحاصل ان نظیروں سے ثابت ہو گیا کہ جب مشبہ اور مشبہ بہ میں تفرق جائیگا حکم تشبہ باقی
نہ رہیگا اس مقام پر مؤلف براہین قاطعہ صفحہ ۱۱۰ سطر آخر میں عجیب بات لکھتے ہیں وہ یہ ہے (تمہارا
روزہ عاشوراء کسی کے نزدیک مکروہ نہیں) میں کہتا ہوں مؤلف کو کتب دینیہ سے سخت بخبری ہے
دیکھو مکروہ ہونا اور منہی عنہ ہونا اسکا ہم حدیث دفعہ سے ثابت کر چکے اور یہ بھی کہ تشبہ ملانے کے لئے
اول و آخر روزہ ملانا کافی ہوا اب دیکھئے وہ اصل روزہ عاشوراء جبکہ یہود رکھتے تھے اُس فعل
میں مسلمان شریک ہے لیکن ایک روزہ اول اور ایک آخر ملائے سے جو تفرق پیدا ہوا حکم تشبہ باطل
ہو گیا اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ جب اہل اسلام کا سیدم و ایم تیسرے دن برقرار رہا اور یہود کا تیجا
متبدل و متغیر یعنی بعضی روز سیدم و کبھی چہارم کبھی پنجم ہوتا رہا پھر اُس میں بھی ہمارے افعال اور کچھ اُن کے
اور کچھ اور ہمارے امور خمسہ مندرجہ سیدم متنبطہ قواعد شرعیہ سے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا پھر تشبہ
کس بات میں ہو گیا فامدہ مؤلف براہین قاطعہ نے اس مقام پر ہمارا مدعا بالکل نہ سمجھا اسلئے کہ صفحہ ۱۰۸
میں یہ لکھا۔ مؤلف انوار ساطعہ حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم میں تشبہ بکلیج اجزاء من کل الوجوہ بھی ہے
کہ سب اجزاء وہیئت مشابہ ہو جائے تو اُس وقت تشبہ محکوم رہے ورنہ درست ہے اسی وجہ سے لکھتا
ہے کہ کس بات میں تشبہ ہونے کی ہو گئی انتہی بالفظہ اسکے بعد مؤلف براہین نے تین ورق سیاہ کیے وہ
سب فضول و داخل ہیں اسلئے کہ چاری یہ مراد نہیں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ پانچ چیزیں فاحشہ سیدم میں

میں اہل اسلام ان پانچوں میں کسی چیز کے اندر مشابہ اہل ہنود نہیں معلوم نہیں ان صاحبوں کی کیا
 فقہ اور کیا فہم و ذکا ہے کہ ہرگز ثروت نگاہی اور مویشی گناہی علی حکم میں نہیں فرماتے مفتی قاضی حسنہ
 یعنی صاحب سیف السنہ اور ان کے آباء اولین اولاد خان معاصرین سب اس مسئلہ میں بے سمجھے بوجھے
 حکم تشبہ لگتا ہے ہیں اور حدیث نبوی من تشبہ بقوم فهو منهم کو نہایت درجہ بے محل پڑھ رہے ہیں
 خدا لہو لاء القوم لا یکادون یفقهون حدیثا یہ لوگ تشبہ کے معنی لغوی جانیں اصطلاحی اس لیے کہ
 لغوی معنی تشبہ کے ہیں مانند ہو جانا اب تم دیکھ چکے اور سن چکے کہ ہنود کا تیجا مشتل کن امور پر ہے اور اہل
 اسلام کا شامل کن امور پر پھر مانند ہونا دونوں فریق کا رسوم یکدگر میں کہاں ہے اب معنی شرعی سنئے صاحب
 بحر الرائق شرح جامع صغیر قاضی خاں سے نقل کرتا ہے کہ کفار کے ساتھ تشبہ ہر بات میں مکروہ نہیں فانا
 ناکل و نشر بکما یفعلون یعنی اس لیے کہ ہم بھی انسی طرح کھاتے پیتے ہیں جی طرح وہ کھاتے پیتے ہیں اور غنما
 میں قید لگائی ہے کہ اگر ارادہ کرے آدمی ان کے ساتھ مشابہت کا اور جس چیز میں مشابہت کرتا ہے وہ شرع میں
 مذموم بھی ہو اس وقت تشبہ مکروہ ہے عبارت ارکی یہ ہے ان قصدا فان التشبہ بهم لا یکرہ فی کل شیء بل فی
 المقاصد و فیما یقصد بہ التشبہ اور مسلم دیکھا اس حکم کو شامی نے اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر سے
 بھی رسالہ اثبات رفیع یدین میں مذموم ہوتا ہے کہ انہوں نے مشابہت کے مکروہ ہونے میں قصد کو معتبر
 رکھا ہے معنی جب آپر یہ اعتراض کیا گیا کہ ان لوگوں میں رفیع یدین کرنے میں تشبہ ووافض کے ساتھ لازم آتا ہے
 اس کے جواب میں کہتے ہیں لا یمتحن تشبہ الفرق الضلالة بل اتفقت الموافقة یعنی ہم رفیع یدین میں ارادہ
 تشبہ فرقوں گمراہ کا نہیں کر رہے بلکہ اتفاقاً موافقت لازم آ جاتی ہے انتہی اب دیکھیے کہ سیوم میں مسلمانوں
 کی غرض قصد مشابہت و ارادہ موافقت ہنود ہے کیونکہ اگر یہ ہوتا تو انہی کی طرح یہ بھی سیوم کو کبھی روز سیوم
 اور کبھی چہارم کبھی پنجم کرتے جیسا کہ اوپر گذرا اور نہ تیسرے دن پڑھنا قرآن و کلمہ کا حدیث اور قرآن سے مذموم و
 ممنوع پھر منہ کا حکم دینا کیسا اور علی قاری رحمہ اللہ شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں انما ممنوعون من التشبہ بالکفر
 و اهل البدعة المذکورة فی شعارهم لا منہیون عن کل بدعة ولو كانت مباحة سواء كانت من افغان اهل
 السنة او من افعال الکفر و اهل البدعة یعنی ہم کو مشابہت کافروں اور بدعتیوں کے ساتھ اسی بات میں منع ہے
 جو ان کے دین کا خاص تمیز و نکتہ علامت ان کے فریق کی ہے اور نہ میں منع ہر مباح بدعتوں میں اگرچہ وہ بدعتیں اہل
 سنت و جماعت سے ہوں یا کافروں سے یا اہل بدعت سے انتہی اب خیال کر لیا کہ مقام ہر تشبہ جو حدیث میں

۱۰۰
 ان لوگوں سے
 ذہنی تشبہ
 کھانے پینے
 بات ۱۱

گھر بیچنے کی اہل

چالیس روز تک کھانا دینا

منع ہے اس کے یہ معنی ہیں شرعاً پھر ہم کہہ دوں گے کسی بات میں مشابہت نہیں نہ قرآن پڑھنے میں نہ چیزوں پر کڑھنے میں مہاشک کہ تیسرے دن کے تین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ ان کے تعین بہتے رہتے ہیں بابت پیش آنے گزرا ذکر کے پس تشبہ لغوی و شرعی کسی طرح کا ہم کو ان کے ساتھ نہیں الحی بشد علی ذلک لمعہ خامسہ فاتحہ چہلم و ستم و دہم و صدو فرستادن و رسا جہیلے دستور تھا کہ مٹی کا گھڑا جسکو فارسی میں سبوا اور عربی میں جرہ کہتے ہیں میت کی طرف سے مساجد میں بھیجا کرتے تھے نہ فقط ایک گھڑا بلکہ چند گھڑے علاوہ ان گھڑوں کے جن سے غسل میت ہوتا ہے بھیجتے تھے وجہ اسکی یہ ہے کہ جب سعد بن خجادہ کی والدہ مر گئیں انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ کہ نہ صدقہ بہتر ہے آپ نے فرمایا پانی تب اُس نے ایک کنواں یعنی ایک چاہ تیار کر لیا اور کہا ہذا لام سعد یعنی یہ چاہ سعد کی والدہ کا ہے اُسکو ثواب پہنچے یہ شکوۃ میں حدیث ہے پھر ہر کوئی تو کنواں یعنی چاہ کھڑا دے اور ہوائے کا مقصد وہ نہیں پڑھتا اسلئے مسلمانوں میں یہ قاعدہ ٹھہر گیا تھا کہ کوہے گھڑے مسجد میں بھیجا کرتے تھے کہ حضرت نے پانی کو انچھا صدقہ فرمایا ہے اگر کنواں بنایا جائے گا گھڑا ہوا مسجد میں رہے گا کوئی اُس سے پیسا پانی پئے گا کوئی وجہ غسل وغیرہ کے خرچ میں لا دے گا ثواب ہو گا یہ اہل ہے گھرا بھیجے کی اور بھیجی اس گھڑے کا مسجد میں مٹی امانت اہل اسلام پر ہے اور جس شخص کو یہ مد نظر ہو بلکہ اُس میں رسوم جاہلیت اور کفر کا لادہ باندھے رنگ سے نقاشی کرے وہ درست نہیں اور چالیس روز تک کھانا مساجد کے ملائیں اور سائیں کو جو بھیجتے ہیں اُسکی وجہ یہ ہے کہ تمہارے لکھا ہے یتصدق عن الميت الى ثلثة ايام یعنی متوجہ ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے لکھا ہے الى سبعة ايام یعنی سات دن تک اور بعضوں نے از بعین یعنی چالیس دن لکھے ہیں یہ روایتیں خزائن الروایات اور شروح برمنہ وغیرہ میں ہیں یعنی ان بواظہ علی الصلۃ للمیت الى سبعة ايام وقیل الى اربعین فان المیت یشوق الى ہیتہ یعنی چاہیے کہ سات دن تک ہمیشہ صدقہ دیا جائے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک کیونکہ میت آرزو مند اور مائل ہوتا ہے اپنے گھر کی طرف انتہی اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر عزیزی میں کہ موت کے بعد اپنے اہل رخصت کی طرف مائل باقی رہتا ہے زندوں کی مدد مردوں کو خوب پہنچتی ہے اور وہ امیدوار رہتے ہیں صدقات اقربا وغیرہ کے غرض کہ اس قسم کی روایات کے سبب آدمی چالیس دن تک برابر روٹی خداج کو میت کی طرف سے دیتے ہیں باقی رہا چہلم وغیرہ تو

میں منقول ہے ویکوہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعدا فلا یسلوہ ونقل الطعام الى المقابر
 فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن جمع العلماء والقراء للختم او قریۃ سورة الانعام اذ لا یخلو
 اس عبارت سے تین مسئلے پیدا ہوئے ایک یہ کہ مکروہ ہے کھانا تیار کرنا میت کا پہلے دن اور دوسرے
 دن اور ہفتہ کے بعد یعنی آٹھویں دن جواب اس کا یہ ہے کہ اس میں رسوم مسیوس یا الیسویس کا نام بھی
 نہیں پھر یہ عبارت کس طرح حلیم وغیرہ کی ممانعت پر دلیل ہو سکتی ہے اور اگر اجتہاد کر کے قیاس قائم کر دو کہ
 جب طرح بزاز یہ اس اُن ایام میں منع کیا ہے ہم ان ایام کو منع کرتے ہیں تو اسکو بھی ہم رو کرتے ہیں دو
 وجہ سے ایک وجہ یہ کہ خوشامیہ المصلیٰ نے عبارت بزاز یہ نقل کر کے اُسکو رد کیا ہے اور اس کھانے
 کا مکروہ ہونا مسلم نہیں رکھا اور یہ لکھا ہے ولا یخلو عن نظر لانه لا دلیل علی الکراہۃ یعنی مکروہ کہنا اس
 کھانے کو خالی بحث سے نہیں اس واسطے کہ کوئی دلیل کراہت پر نہیں الی آخرہ پس جبکہ خوشامیہ المصلیٰ
 نے کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم نہیں رکھتے معلوم نہیں جن حضرات نے یہ عبارت بزاز یہ کی مشرع
 منقول سے نقل فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح منیہ میں اسیر اعتراض کھا تھا کینوں نقل فرمایا دوسری
 رد استدلال مانعین کے لیے یہ ہے کہ اگر طعام ایام مخصوصہ کی کراہت موافق کلام بزاز یہ کے
 مسلم بھی رکھیں تو وہ کراہت خاص اس کھانے کے لیے ہو سکتی ہے جسکو ارشاد میت بعض
 ملکوں میں فخریہ طور پر کرتے ہیں اور جس طرح شادی عروسی وغیرہ میں شان اور فخر کے ساتھ کھانا کھلاتے
 کا دستور ہے اسی طرح میت کا کھانا تکلف اور زینت سے اغنیاء اور امیروں اور عزیز قریبوں کفنیہ والوں
 کو کھلاتے ہیں جس طرح محدث و ہلوی اور فقیہ شامی کے کلام سے عنقریب دلیل میسری میں نقل کیا جاوے گا
 لیکن اسکی ممانعت بھی ایسی ہو کہ اس عبارت سے سمجھ لو جو مجھو قضاوی عالمگیری کی جلد فاس باب الہدایا
 والعیانات میں لکھا ہے لا یباح اتخاذ الضیافۃ ثلثۃ ایام فی ایام المصیبة واذا اتخذ لباس بالاکل اھنہ
 بعض علماء اس میں تشدد زیادہ کرتے ہیں بعض کم اور قضاوی قاضی خان جلد اول فصل فی المسجد میں یہ مسئلہ لکھا
 اور کراہت کو مقید کیا کہ مکروہ جب تک میت کے ترکہ سے کھانا پکا یا جائے اور وارث صغیر سن نابالغ ہو یا
 بڑا ہو اور غائب ہو عبارت یہ ہے ویکوہ اتخاذ الضیافۃ فی المصیبة من الترتکۃ ان کان الارث صغیرا
 او کبیرا غائبا اور صاحب بزاز یہ نے جو منع کیا ہے تو اس طرح کے کھانے کو منع کیا ہے جو شادی کی طرح ہو دلیل
 اسکی خود کلام صاحب بزاز یہ ہے جو شرح منیہ المصلیٰ میں اسی مقام پر مرقوم ہے فان اتخذوا طعاما لفقراء

مکروہ ہے تیار کرنا
 کھانا پہلے دن
 اور ہفتہ کے بعد
 اس کا یہ ہے کہ
 اس میں رسوم
 مسیوس یا الیسویس
 کا نام بھی
 نہیں پھر یہ عبارت
 کس طرح حلیم وغیرہ
 کی ممانعت پر دلیل
 ہو سکتی ہے اور اگر
 اجتہاد کر کے قیاس
 قائم کر دو کہ
 جب طرح بزاز یہ
 اس اُن ایام میں
 منع کیا ہے ہم ان
 ایام کو منع کرتے
 ہیں تو اسکو بھی
 ہم رو کرتے ہیں دو
 وجہ سے ایک وجہ
 یہ کہ خوشامیہ
 المصلیٰ نے عبارت
 بزاز یہ نقل کر
 کے اُسکو رد کیا
 ہے اور اس کھانے
 کا مکروہ ہونا
 مسلم نہیں رکھا
 اور یہ لکھا ہے
 ولا یخلو عن نظر
 لانه لا دلیل
 علی الکراہۃ
 یعنی مکروہ
 کہنا اس کھانے
 کو خالی بحث
 سے نہیں اس
 واسطے کہ کوئی
 دلیل کراہت
 پر نہیں الی
 آخرہ پس جبکہ
 خوشامیہ
 المصلیٰ نے
 کراہت کو
 مسلم نہ
 رکھا ہم
 بھی مسلم
 نہیں
 رکھتے
 معلوم
 نہیں
 جن
 حضرات
 نے
 یہ
 عبارت
 بزاز
 یہ
 کی
 مشرع
 منقول
 سے
 نقل
 فرمائی
 تو
 ایک
 سطر
 کے
 بعد
 شرح
 منیہ
 میں
 اس
 سیر
 اعتراض
 کھا
 تھا
 کینوں
 نقل
 فرمایا
 دوسری
 رد
 استدلال
 مانعین
 کے
 لیے
 یہ
 ہے
 کہ
 اگر
 طعام
 ایام
 مخصوصہ
 کی
 کراہت
 موافق
 کلام
 بزاز
 یہ
 کے
 مسلم
 بھی
 رکھیں
 تو
 وہ
 کراہت
 خاص
 اس
 کھانے
 کے
 لیے
 ہو
 سکتی
 ہے
 جسکو
 ارشاد
 میت
 بعض
 ملکوں
 میں
 فخریہ
 طور
 پر
 کرتے
 ہیں
 اور
 جس
 طرح
 شادی
 عروسی
 وغیرہ
 میں
 شان
 اور
 فخر
 کے
 ساتھ
 کھانا
 کھلاتے
 کا
 دستور
 ہے
 اسی
 طرح
 میت
 کا
 کھانا
 تکلف
 اور
 زینت
 سے
 اغنیاء
 اور
 امیروں
 اور
 عزیز
 قریبوں
 کفنیہ
 والوں
 کو
 کھلاتے
 ہیں
 جس
 طرح
 محدث
 و
 ہلوی
 اور
 فقیہ
 شامی
 کے
 کلام
 سے
 عنقریب
 دلیل
 میسری
 میں
 نقل
 کیا
 جاوے
 گا
 لیکن
 اسکی
 ممانعت
 بھی
 ایسی
 ہو
 کہ
 اس
 عبارت
 سے
 سمجھ
 لو
 جو
 مجھو
 قضاوی
 عالمگیری
 کی
 جلد
 فاس
 باب
 الہدایا
 والعیانات
 میں
 لکھا
 ہے
 لا
 یباح
 اتخاذ
 الضیافۃ
 ثلثۃ
 ایام
 فی
 ایام
 المصیبة
 واذا
 اتخذ
 لباس
 بالاکل
 اھنہ
 بعض
 علماء
 اس
 میں
 تشدد
 زیادہ
 کرتے
 ہیں
 بعض
 کم
 اور
 قضاوی
 قاضی
 خان
 جلد
 اول
 فصل
 فی
 المسجد
 میں
 یہ
 مسئلہ
 لکھا
 اور
 کراہت
 کو
 مقید
 کیا
 کہ
 مکروہ
 جب
 تک
 میت
 کے
 ترکہ
 سے
 کھانا
 پکا
 یا
 جائے
 اور
 وارث
 صغیر
 سن
 نابالغ
 ہو
 یا
 بڑا
 ہو
 اور
 غائب
 ہو
 عبارت
 یہ
 ہے
 ویکوہ
 اتخاذ
 الضیافۃ
 فی
 المصیبة
 من
 الترتکۃ
 ان
 کان
 الارث
 صغیرا
 او
 کبیرا
 غائبا
 اور
 صاحب
 بزاز
 یہ
 نے
 جو
 منع
 کیا
 ہے
 تو
 اس
 طرح
 کے
 کھانے
 کو
 منع
 کیا
 ہے
 جو
 شادی
 کی
 طرح
 ہو
 دلیل
 اسکی
 خود
 کلام
 صاحب
 بزاز
 یہ
 ہے
 جو
 شرح
 منیہ
 المصلیٰ
 میں
 اسی
 مقام
 پر
 مرقوم
 ہے
 فان
 اتخذوا
 طعاما
 لفقراء

کان حسنا یعنی اگر غریب آدمیوں کے لئے کھانا تیار کریں اچھی بات ہے اگر صاحب بزاز یہ کے نزدیک
 کراہت طعام مذکورہ بیاخت تعین ایام ہوتی تو یوں کھانا دان اتخذوا للطعام فی غیر الايام المخصوصہ
 کان حسنا پس صاف معلوم ہو گیا کہ صاحب بزاز یہ کے نزدیک کراہت بیاخت تخصیص ایام نہیں بلکہ اسلئے
 کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کھلاتے تھے اپنے دوست آشنا اغنیاء کو کھلاتے تھے رسوا واسطے کہا کہ صاحب
 بزاز یہ نے کہ اگر کھانا تیار کریں واسطے غریبوں کے کہ اچھی بات ہے اور جناب مولانا شیخ محمد محدث تھانوی
 مرحوم جو مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے استاد ہیں انھوں نے اپنی کتاب نوار محمدی میں چند فتاویٰ مرتبہ
 خاص مولوی اسماعیل صاحب بلوی کے جمع کئے ہیں از انجملہ یہ فتویٰ بھی مسطورہ مطبوعہ مطبع منیائی بمصر میں
 سوال ہشتم آنکہ خوردن طعام روز سوم و دہم و چہلم وغیرہ از اہل میت جواب محتاج رافع نیست
 انتہی دیکھئے مولوی اسماعیل صاحب نے فتاویٰ بزاز یہ کی تصدیق کر دی یعنی جو کھانا فقرار کے لئے ہو وہ حسن
 ہے اور اہل علم کو یہ بات مؤلف برامین قاطعہ مسطورہ کی قابل دید ہے آپ فرماتے ہیں پہلی روایت بزاز یہ
 کی کتاب انجائز کی ہے اور دوسری کتاب الاستحسان کی پھر کس طرح استثناء درست ہوا انتہی کیوں صاحب
 اگر ایک ہی مسئلہ دو باب میں ہو تو استثناء ایک کا دوسرے سے کیوں صحیح نہ ہوگا کتب فقہ و احادیث
 اس سے بھری ہوئی ہیں لیکن ہم آپ کی خوشنودی کے لئے ایک ہی جگہ دونوں مطلب دکھائے دیتے ہیں
 یعنی فتاویٰ قاضی خان کی کتاب الخطر والایاقہ ما احفظہ لیجئے ویکرہ اتخاذ الضیافۃ فی ایام المصابیہ
 لا کھا ایامہ تاسف فلا یلیق بہ ما یكون للسفر و ان اتخذوا طعاما لفقراء و کان حسنا دیکھئے یہاں
 دونوں مسئلہ موجود ہیں یعنی ایام مصیبت میں ضیافت برادرانہ تکلفی مثل شادی نکاح کیونکہ وہ سرور میں
 ہوتی ہے پس مصیبت میں نہ پڑا جیتے پھر استثناء کیا یعنی دوسرا مسئلہ بیان کیا کہ اگر فقرار کے لئے
 کھانا لپکا و لگیا تو حسن ہے اب مرد منصف کو چاہیئے کہ خدا کے دلائل پر نظر کرے اور زبانِ ذی
 اور سخن پر زری سے تائب ہو و اعانینا الا بالارواح و دوسرا مسئلہ منجملہ تین مسئلوں کے عبارت بزاز یہ
 سے یہ معلوم ہوا کہ کھانا میت کی قبر پر بیجانا مکروہ ہے یہاں ہم پر حجت نہیں ان ملکوں میں یہ رسم ہی نہیں
 تیسرا مسئلہ یہ نکلا کہ قاریوں اور منافقوں کو ختم قرآن کے واسطے جمع کرنا مکروہ ہے سو تحقیق اسکی
 یہ ہے کہ اگر اہل اسلام جمع ہو کر قرآن پڑھیں برائے خدا اور میت کو بخشہ میں اسکا حکم ائمہ مجتہدین اور علما
 متحققین اور اجماع اہل دیانت و صابح سے اور مولوی سحلی صاحب کے کلام سے ہم ثابت کر چکے کہ وہ ہرگز

یہ فتویٰ
 مولانا
 رشید احمد
 صاحب
 گنگوہی
 فرماتے ہیں

اجل بحم شاة اخذت بغیر اذن اهلها فارسلت المرأة تقول یا رسول الله انی ارسلت الی النقیع
 وهو مریض فیه الغنم لیشتري فی شاة فلم توجد فارسلت الی حجاری قد اشتتری شاة ان یرسل
 بها الی قنہا فلم توجد فارسلت الی امیئة فارسلت الی جہانقال رسول الله صلی الله علیہ وسلم الطعم
 هذا الطعام الا سکر دواء ابو داؤد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ فی باب المعجزات کہا
 اس صحابی انصاری نے رضی ہو اسد تعالیٰ اس سے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ایک خبازہ
 پر میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر پر فرماتے تھے گور کر کے کہ پاؤں کی طرف سے قبر کو فرخ کر اور
 سر کی طرف سے فرخ کر پھر جب بعد دفن آپ واپس ہوئے اس میت کی بی بی نے آدمی بھیجا کہ کھانا تیار رہے نوش
 جان فرمایا ہے آجے قبول فرمایا اور ہم جماعت آپ کے ساتھ تھے وہاں گئے کھانا سامنے آیا اپنے دست مبارک
 اپنا کھانے کی طرف بڑھایا پھر سب جماعت قوم نے بڑھایا اور کھایا پھر ہم نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو کہ آپ لقمہ چبا رہے تھے وہاں مبارک میں اور نگلتے نہیں پھر اپنے ارشاد فرمایا کہ میں جاننا ہوں یہ گوشت ایسی
 بکری کا ہے کہ جو مالک کی بے اجازت لیکسی ہے عورت نے مالک کے ہاتھ یہ کہہ کر بھیجا کہ یا رسول اللہ میں نے آدمی
 نفع میں بھیجا جہاں بکریاں بکتی ہیں مالک بکری رسول آجائے لیکن یہی تب میں نے اپنے ہمسایہ کے پاس آدمی
 بھیجا کہ جو اس نے بکری خریدی ہے وہ مجھ کو قیمت بھیج دے اتفاق سے وہ ہمسایہ بھی گھر نہ تھا پھر میں نے اس کی
 بی بی کے پاس بھیجا اس نے بے اذن خاوند کے بکری میرے پاس بھیج دی تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ کھلائے یہ کھانا قیدیوں کو شیخ عبدالحق وغیرہ محدثین لکھتے ہیں کہ وہ قیدی لوگ کفار تھے کہ دائرہ تکلف
 شرعی سے خارج تھے اور وہ خاندان سکانتہ ملا تھا مالک اسکا اذن لیا جاتا اور مسلمان کھا لیتے روایت کیا اس
 حدیث کو ابو داؤد نے اور بیہقی نے دلائل نبوت میں یہ مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں ہے اور کہا علامہ ابوبہم
 حلبی نے شرح کبیر میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد نے ساتھ اسناد صحیح کے التحلیل اس
 حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ اہل میت کی دعوت قبول کر فی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بھی سب جماعت کے ساتھ کھانا کھانے کے لیے بیٹھے تو یہ ثابت ہو کہ اگر کوئی غنی بھی جو مصرت صدقہ
 نہیں ایسی دعوت میں شریک ہو جائے درست ہے پس مبنی جواز کا اس بات پر رہا جب اہل
 میت کھانا تیار کرے نہ واسطے زیادہ سمعہ کے بلکہ منظر ثواب و قربت وہ جائز ہے مولینا شاہ عبد النبی
 محدث رحمۃ اللہ علیہ نے جن سے مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے حدیث پڑھی تھی کتاب النجاح الحجاب

شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں واما صنعة الطعام من اهل الميت اذا كان للفقراء فلا بأس به لان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل دعوة المرأة التي مات زوجها كما في سنن ابی داؤد یعنی کھانا تیار
کرنا اہل میت کا جب بیکر خباب بقرار کے لئے ہوئے کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
قبول کی دعوت اس عورت کی کہ جبکہ خاوند مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے یعنی وہ حدیث
عاصم بن کلیب کی جس کا حال اوپر لکھا گیا اور لکھا ملا علی قاری نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہذا الحدیث
بظاہرہ یروى على ما قرأ أصحاب مذهبتنا من انه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث
وتعذر الاسبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کھلے طور پر رد کر رہی ہے اس مسئلہ کو جو
ہمارے مذہب والوں نے قرار دیا ہے کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور تیسرے دن اور مہنت بعد مکرہ
ہے اس کے بعد علی قاری نے اپنے مذہب والوں کی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث کیوں حکم
دیتے ان کا حکم محمول ہے ایسے مقامات پر کہ جسکے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا یہ کہ بالغ
ہو لیکن غائب ہو ویاں موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اس کی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے
یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور کیا ہوئے کسی ایک معین وارث نے اپنے مال سے عیارت مرقات علی قاری
کی یہ ہے بحمل علی کون بعض الورثة صغیرا او غائبا اولہ یعنی رضاۃ اولہ لیکن الطعام من
عند احد المعین من مال نفسه اور آخر عبارت میں لکھا ونحو ذلك یعنی جیسے یہ حذر ہم نے بیان کیے
ایسے ہی اصرار مثل ریا و سمعہ وغیرہ کے جب پیش آئینگے ان کے سبب کھانا میت کا منع کیا جائے گا
ہمارے اصحاب مذہب کی عرض یہ ہے نہ یہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کے لئے اور ورنہ
مذکورہ سے خالی ہو تب بھی مکروہ ہے جاشا و کلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
جس فعل کے قائل ہوئے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں الحاصل باتقرار محدثین یہ حدیث عاصم بن کلیب اور
باب تجاوز طعام اموات ایک اصل عظیم ہے اور تیس دن دہم اور تیس دن وغیرہ کے لئے ایک اصل عظیم سابق گذر چکی
کہ بیطرح وعظ کے لئے بیاعت بعض مصالح دن میں کیا گیا اسی طرح صدقہ اموات کے لئے بھی
بیاعت بعض مصالح تین دن یا پندرہ دن وغیرہ یہ فاتحات مرقہ ہندوستان موافق اولہ شرعیہ سلمہ
اہل سنت و جماعت نہایت صحیح ہیں اور جو لوگ انکو رد کرتے ہیں بیاعت اثر جریہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
کے کہ جبکہ امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے قال کتابنا فعل الاجتماع الى اهل الميت وصنعہم

الطعام من الفياحة یہ دلیل کئی وجوہ سے مخدوش ہے اولاً یہ کہ مقدمہ شرح مسلم میں ہے کہ جب صحابی یوں کہے کہ ہم ایسا کیا کرتے تھے یا ایسا کہا کرتے تھے تو اسکی دو تفصیل ہیں اگر وہ یہ کہے کہ زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم ایسا کرتے تھے تو وہ حدیث مرفوع ہے ورنہ موقوف ہے اس قول کو جمہور محدثین و اصحاب فقہ و اصول کا قول کھا ہے پھر کھا ہے کہ ہما ہو الذہب الصحیح النظار ہر بنا علیہ قول جریر بن عبد اللہ جو مصنف طرف زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں موقوف ہوا اور حدیث موقوف حجت نہیں جیسا کہ میر سید شریف رسالہ اصول حدیث میں فرماتے ہیں الموقوف وہ مطلقاً ما روى عن الصحابي من قول او فعل متصل كان او منقطعاً وهو ليس بحجة على الاصح اور ثانیاً محمد طاہر نے مجمع البیہار کے خاتمہ جلد ثالث میں لکھا و الموقوف ما روى عن الصحابي من قول او فعل متصلاً و منقطعاً و هو ليس بحجة پس یہ حدیث موقوف جریر بن عبد اللہ کی حجت نہیں حالانکہ معارض ہے اسکو حدیث صحیح مرفوع رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شاناً یعنی حدیث جریر کے یہ ہونے کہ ہم نیاخت میں شمار کیا کرتے تھے اس بات کو کہ لوگ جمع ہو دیں اہل میت کے پاس اور وہ انکے لئے کھانا تیار کریں و یخرج المجاہد شرح ابن ماجہ میں اسکی تفسیر یہ لکھی ہے نَحْنُ وَ ذُرِّيَّاكَ وَ ذُرِّيَّاكَ وَ ذُرِّيَّاكَ یعنی اس بات کا گناہ ہم ایسا شمار کیا کرتے تھے جیسا نوحہ میں گناہ ہوتا ہے اور نوحہ کا مسئلہ یہ ہے کہ شریعہ کبیر منیہ میں ہے و یحرم النوح یعنی حرام ہے نوحہ کرنا اور ابو داؤد میں ہے لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناشئة و المستقعة یعنی لعنت کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کر ڈیوالے پر اور رخصت سے نوحہ سننے والے پر تو معلوم ہوا کہ اس جملہ (اور طعام میں آدمی مرتکب حرام اور مستحق لعنت ہوتا ہے بھلا اگر یہ بات صحیح ہوتی تو کس طرح ارباب فتاویٰ بزاز یہ و قاضی خان غیر ہما فتویٰ دیتے کہ اگر غریبوں کے واسطے اہل میت کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہے اور کس طرح تشریف لیجاتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب اُس عورت کے بلانے سے جبکہ خاوند مر گیا تھا کیونکہ ان دونوں صدقوں میں اجتماع الی ماہل المیت اور تیار کرنا کھانا کیا جنکو مستکین حرام اور مستحق لعنت کہتے ہیں دونوں باتیں موجود ہیں اور بڑی شوخی کی اس مقام پر مؤلف براہین قاطعہ کے صفحہ ۹ و ۱۰ میں تحت حدیث جریر ابن عبد اللہ لکھا اس حدیث میں اجتماع کو مطلق فرمایا ہے کوئی قید نہیں کہ کس واسطے جمع ہونا تھا خواہ محض تعزیت مکررہ کے واسطے خواہ قرآن پڑھنے کو اور مطلق کو مستفید کرنا بالراہی حرام ہے اور طعام بھی مطلق ہے) بھلا جب اجتماع مطلق رہا جمیع اجتماعات کو شامل اور طعام بھی مطلق رہا سب افراد طعام کو

شامل تو دیکھئے یہ کج نہیں مولف براہین کی کہاں کہاں پہنچے گی صورتیں مذکورہ بالا ملاحظہ کرنی چاہئیں
 مثالاً فقہار جہم اللہ نے اُس اجتماع اور طعام کو موت کے وقت ذکر وہ لکھا ہے جیسا کہ علامہ علی نے شرح
 کبیر میں حدیث جریر کو لکھا ہے واما بادل علی کو اھتہ ذلک عند الموت فقط اور حدیث غاصم
 بن کلیب میں حضرت کا دعوت قبول کرنا بعد وفات میت کے تھا تو اس صورت میں شبہ بقایہ من ادلہ کا
 بھی دفع ہو گیا اور ہمارے ارباب مذہب نے جو بعد وفات بھی چند روز تک اطعام طعام کو منع کیا ہے
 اسکا بیان فتاویٰ قاضیخان سے اور حضرت مرقاۃ علی قاری سے گذر چکا کہ اس منع کی شکلیں اور
 محض قربت و ثواب کی نیت سے منع نہیں بلکہ فتاویٰ میں ہے کہ سات روز تک یوم موت سے
 یا چالیس روز تک میت کی طرف سے برابر صدقہ کیا جائے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور فقرائے لیے
 طعام کا حسن ہونا بھی گذر چکا را البعاً علی قاری نے مرقاۃ میں اُس اجتماع اور منع طعام کی شرح
 اس طرح پر لکھی ہے فیلذی ان نفید کلامہم بنوع خاص من اجتماع یوجب استیاء اهل الموت
 فیطعموہم کما ینبئ ہم کو چاہیے کہ نہ مطلق رکھیں اس اجتماع کی منع کو بلکہ مقید کر دیں کلام ارباب
 فتاویٰ مستندہ حدیث جریر کو ایک قسم کی اجتماع خاص کے ساتھ کہ آدمی خواہی نحو امی جمع ہو جائیں اور
 وارثان میت انکو شرمناشرمی سے کہلائیں جبراً کہہ تا تو یہ اجتماع البتہ درجہ حرمت میں اور مستحق
 لعنت ہوگا جو گناہ خود کے برابر گنا گیا ہے اس صورت میں الف کلام الاجتماع کا حدیث جریر میں عہد
 کے لئے ہے مولف براہین نے جو سیوم کے اجتماع اور تقسیم نخود کو اھاسی طرح وہم و بسم و چہلم
 وغیرہ کے اجتماعات و اطعامات کو حدیث جریر بن عبد اللہ میں داخل کیا اور اُن کے سب ہم مشرب
 اگلے پچھلے داخل کرتے ہیں اور اس کو بڑی قوی دلیل لوہے کی لاٹ سمجھ رہے ہیں معلوم ہو چکا
 تحقیقات مذکورہ بالا سے کہ بالکل بے اصل ہے اسلئے کہ سیوم میں اجتماع للقرارة ہے وہ باجماع
 جائز جیسا کہ عینی وغیرہ سے گذر چکا اور تقسیم نخود و شیرینی وغیرہ سیوم میں اور اطعام طعام دیگر
 قاحات میں نہ استیاء شرمناشرمی سے ہے جو ملا علی قاری نے اثر جریر بن عبد اللہ سے ثابت کیا کہ
 لوگ خواہی نحو امی وارثان میت کے گرد ہو گئے اور حلقہ مار کر بیٹھ رہے بلکہ خود در نہ میت نے
 ملائوں اور مصلیوں کو دعوت کر کے بنظر قربت و ثواب بلایا ہے جو لوگ اُس جاسہ میں غزبا ہیں انکے
 دینے میں ثواب صدقہ اور جو کوئی غنی ہیں اُن میں ثواب فعل معروف موجود ہے حسب طرح نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم جماعت صحابہ میں اس عورت کے گھر حبکا خاوند مر گیا تھا موجود تھے خامس
 اثر جریر میں اجتماع و صنع طعام و دونوں فعل ہیں اور فعل جب ہوگا لایکسی زمانہ میں ہوگا وہ زمانہ
 اس اثر میں محدود نہیں بلکہ وقت و فوات میت سے لیکر جب تک وراثت میں میت زندہ رہیں وقت
 تک کو شامل ہے پس جرح عظیم لازم آئیگا اسلئے کہ جب اجتماع مولف براہین نے مطلق لیا کہ خواہ
 کسی واسطے آدمی جمع ہوں اور تعقید بالرائے حرام ہے اب ہم کہتے ہیں کہ زمانہ بھی مطلق ہی خواہ کبھی
 آدمی جمع ہو جائیں تو لازم آئیگی دو قباحتیں ایک یہ موت میت کے بعد سے ابد اہل میت کے گھر
 اجتماع و اطعام طعام خواہ کسی وجہ سے ہو ممنوع اور حرام ہو گیا اور یہ بڑی حرج کی بات ہوئی سبب
 علاطلی نے اسکو مخصوص کر دیا وقت موت کے ساتھ کہ وہ وقت تاسف اور وقت مشغولی تکفین و غسل وغیرہ
 کا ہے اور بعد وفن کا حکم اس کا خارج رہا عبارت انکی شرح حدیث جریر میں یہ ہے و لا غاید علی کراہۃ
 ذلک عند الموت فقط یعنی یہ حدیث جریر فقط موت ہی کے وقت منع طعام و اجتماع کی کراہت تحریر ہے
 و الا لت کرفی ہے لا غیر و دوسری قباحت یہ کہ جب زمانہ مطلق رہا تو جمع افراد یعنی ایام معینہ غیر
 معینہ کو شامل ہوگا المطلق پوری ہی اطلاق کلیہ مسلم الثبوت ہے اگرچہ طرح ایام معینہ کے فاحات
 میں اجتماع و صنع طعام ہوگا اسی طرح ایام غیر معینہ کے اطعام مساکین میں بھی یہی دو نو باتیں موجود ہوں گی
 الاجتماع الی اهل المیت و صنعہم الطعام پس جن لیل سے ایام معینہ کے کھانے کو منع کرتے ہو
 اسی دلیل سے ایام غیر معینہ میں طعام مساکین مکروہ و حرام مثل نوحہ ٹھہر گیا مانعین اچھا اعتراض کا
 جھوٹکا لائے کہ اپنی مشیت خاک بھی اڑا لیکے المحال صاف شریعت کی کبیر منہ کی نظر بہت صحیح ہوا اس نظر پر جو فقہ
 شافعی نے نظر فرمائی ہے اسکا بعض مضمون مثلاً یہ عبارت فانہ واقعة حال لا عموم لہا مع احتمال سبب
 خاص بخلاف مافی حدیث جریر علی انہ بحث فی المنقول فی من ہلنا و ہلنا و ہلنا غیرنا کالشافعیۃ
 فانہ قولہ اہل المیت و صنعہم الطعام کی تفسیر کی ہو کر ہو کہ فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحیح اسناد
 پہنچا ہوا کہ جسکی بابت ارشاد ہوا اناکہ الرسول یأخذ بالامساخ من مرفوع صحیح واقعہ حال ٹھہر کر ترک کر دیا جائے
 اور اس کے مقابل میں ایک صحابی کا اثر جو موقوف انہی پر ہے تاذن کل تجوز کیا جائے اور طرہ ماجلہ ہے کہ دونوں میں
 تنازع ہی نہیں جو حدیث عام بن کلیب میں ثابت ہوا وہ بنظر قرینہ و ثوابت اسکو ہمارے صحابہ جات
 رکھتے ہیں اور جو حکم اثر جریر ابن عبد اللہ میں ہے وہ استیاء و سمدہ و ریاء و ان مذکورہ بالا کے سبب اسکو ہمارے

اباب قادی منع کرتے ہیں پس منقول فی المذہب میں بحث نہ ہوئی اور شافعیہ وغیرہ کا مذہب ہم پر حجت
 نہیں اس سبب عاجز نامہ السطور نے سابقہ انوار ساطعہ میں فقط کبیری کی نظر کو ذکر کیا اور شامی کی
 نظر کو بیان نہ کیا تھا کہ وہ خود منظور فیہ تھی اور اس مضمون کے بعد جو فقیہ شامی نے وجہ کراہت میں
 متاکیر بیان کی ہیں نہ ہمارے اور علامہ حلبی وغیرہ کے خلاف نہیں بلکہ عین موافق ہیں یعنی در ثہ کا صغیر یا
 غائب ہونا اور سامان فرحت و سرور مثل بجانے طبل اور تننی وغیرہ کے افعال قبیحہ کرنا وجہ کراہت
 تحریم ضیافت متعلقہ اموات کے ہے یہ ہرگز نہیں کہ بنظر ثواب کھانا پکھانا اور اجتماع ہونا فقط یہی دو
 امر مندرجہ حدیث جریر موجب کراہت و تحریم ہوں یہ تعلیلات متاخرہ شامی کے بالکل فقہاہم اخلاف کے
 موافق و مطابق ہیں اور شاہ عبدالغنی و بطوری موصوف الصدک بیان بھی یہی ہے کتاب شفا السائل
 میں و طعام یجوز مثل شادی جمع شدن در خانہ میت مثل اجتماع شادی مکروہ است اور یہی مطلب ادا کیا ہے
 انھوں نے اپنی دوسری کتاب النجاح الحاجہ شرح ابن ماجہ میں و اما اذا کان للاغنیاء والاغنیاء ممنوع مکروہ
 الحدیث احمد و ابن ماجہ کتاوی الاجتماع و منعة الطعام الی آخرہ یعنی جب وہ کھانا مخصوص غنیاء ہی کے لئے
 ہوا ورنہ لوگوں کے لئے جو غنای ہی کھائی اگر جمع ہو گئے ہیں تو وہ ممنوع اور مکروہ ہے پس شاہ صاحب
 موصوف نے صاف بیان فرمادیا کہ ممنوع و مکروہ وہ شکل ہے جس میں مثل طعام شادی اجتماع اغنیاء و ضیافت
 کا ہوا اور یہ محل حدیث جریر کا ہے اُنکے نزدیک اور جو بنظر ثواب ہو وہ جائز ہے وہ محل ہے اُن کے نزدیک
 حدیث عام بن کلیب کا بیساکہ النجاح الحاجہ سے اوپر نقل کیا گیا اور یہی مذہب تیسری دلیل
 مالتین کی در باب چہلم وغیرہ عبارت ہے کہ سدید السنہ کے صفحہ ۵۱ میں مرقوم ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب
 نے مقالۃ الوصیت یعنی وصیت نامہ میں فرمایا ہے دیگر از عادات شنیعہ ما مردم اسرار است و رما تم و
 چہلم و ششما ہی و فائزہ السالینہ انی آخرہ میں کہتا ہوں اگر یہ لوگ عاقل ہوتے شاہ ولی اللہ کے کلام کو
 کبھی پیش نہ کرتے اسلئے کہ اس میں چہلم وغیرہ کے کھانے کو نہیں منع کیا اس میں تو اسرار کرنے کو عادات
 شنیعہ سے لکھا ہے اسرار کہتے ہیں بے اندازہ خرچ کرنے کو اور قرآن شریف میں ہر دلاستہر فواائدہ
 لایحب المسرفین اسرار کو کون درست کہتا ہے شاہ ولی اللہ صاحب کا منشا اُسکے بند کرنے میں بند کرنا
 اسرار کا ہے چنانچہ اُنکی اُپراپی انھوں نے بیان کی ہے اور ہم بھی اُسکو بُرا کہتے ہیں ورا اسرار لوگوں میں ہر طرح کی
 مخافت تماموں میں پیدا ہو گئی تھی علامہ شامی نے ضیافت اموات کی شہادت میں لکھا ہے یحصل عند ذلک

[illegible]

غالباً من المنكرات الكثيرة كايقاد الشمع والقناديل التي لا توجع في الافراح وكذلك الطبول في
الغناء بالاصوات الحسان في اجتماع النساء والمردان اخذوا العجوة على الذكوة وقراءة القرآن الى آخره ويحكي
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موتی کے کھانوں میں قندیل اور شمعیں روشن کی جاتی ہیں اس طرح کہ محافل شادی
میں بھی نہیں اور طبل بجتے ہیں اور گیتا فروش آواز سے ہوتا ہے عورتیں اور بے ریشہ لڑکے کہتے ہیں
جو کچھ قرآن پڑھتے ہیں اُسکی مزدوری لیتے ہیں یہ عبارت شامی نے باب الجنازہ میں لکھی ہے معلوم ہوا کہ
بعض جگہ ایسے اسرافات بھی جاری ہو گئے تھے اور اسی طرح جو خاص ہائے اجاباد اور بلاد ران انعمیا میں
حصص بطور تورہ بندی تقسیم کرتے ہیں غریبوں کو نہیں کھلاتے وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود نمائی میں داخل
ہے چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت جو مولوی اسحق صاحب نے مسائل اربعین کے سوال سی و ششم
میں جامع البرکات سے نقل کی ہے وہ آئندہ از سالی و شتا ہی یا چہل روز در ایں دیار پزند و در میان بزرگان
جستش کنند آنرا بجاجی گویند چیزے داخل اعتبار نیست بہتر آن است کہ خوردند انتہی واضح ہو کہ
شرح مشاہیر میں جو گذرا کہ شش ماہی و سالیانہ وغیرہ کا کھانا مکروہ ہے اُنیں ایک یہ بھی سبب ہے
کہ جو مستحق اُس کھانے کے ہیں اُنکو نہیں کھاتے اور کھانا اس طرح کا لکھتی پکاتے اور اُسیں طرح طرح کی
زینتیں کرتے ہیں جیسے شادی عروسی کے کھانے میں دستور ہے اور اجاب کی ضیافت خوشی خوشی
کرتے ہیں ایسے کھانے کو فقہاء منع کرتے ہیں فتح القدیر شرح ہدایہ میں ہے دیکرہ اتخاذ الضیافۃ من
اہل المیت لانه شرع فی السرور ولا فی الشغل ولیعنی الحزن وہی بداعۃ مستقبحۃ الی آخرہ اور عائشہ
خزائنہ الروایات میں ہے ولا ضیافۃ فی بیوت الموتی ذہم فی اللحد یعنی اجاب کی ضیافت تکلف اور
زینت کے ساتھ اہل میت سے لینا اور کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بات سرور میں جائز ہے موت میں اور
کہاں یہاں تو شرور یعنی غم میں اور موتی کے گھروں میں ضیافت کیسی حال یہ کہ وہ قبروں میں پڑے
ہیں واضح ہو کہ جس فقیہ کے کلام میں ممانعت ہے وہ ایسے قسم کے کھانے کی ممانعت ہے دلیل اُسکی یہ ہے
کہ مرتبہ بزاز یہ وغیرہ میں موجود ہے وان اتخذوا طعاما للفقراء کان حسنا اور جو لوگ تعینات کے کھانا
ان فاقحات کو جائز رکھتے ہیں وہ سب شرط کرتے ہیں کہ محض انعمیا کو کھلادینا ثواب صدقات میں معتبر
نہیں چنانچہ تحفۃ السامع میں ہے سبزی طعام مردہ چوں روز سیوم ہفتہ چہل روزہ ہا یہی
در ویش را در نہ نباشد معتبر باقی رہی یہ بات کہ جب طعام بنظر ثواب اموات کیا گیا اور فقرا کی

کھایا لیکن کوئی غنی شخص بھی اس میں شریک کئے گئے تو اس کا بھی ثواب میت کو پہنچتا ہے یا نہیں یہ مسئلہ
 ایک بار مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم کے سامنے پیش کیا گیا کہ مولانا اسحق مرحوم کے ماتہ
 مسائل سوال پچاہ و حکم میں ہے (طعام میکہ بہ نیت تصدقاً بر فقرار از اموات پزند تا ثواب آں باباشاں
 رسد جز فقیران نبود چه تصدق بر فقرای باشد و بد یہ مراغیا را) اور اس وقت مولانا موصوف الصد رکب
 میرٹھ کوٹھی شیخ الہی بخش خاں بہادر مرحوم میں کھانا گیا رہیں کا تناول فرما رہے تھے موقع وقت بھی
 یہی تھا کہ جناب مولانا بفضل حق بیجاہ بہت خوشحال و متمول و صاحب تجارت تھے اور وہ کھانا
 ایصال ثواب روح پر فتوح حضرت خوث تعلین قدس سرہ کے لئے تھا ارشاد فرمایا کہ اسکے معنی یہ ہیں
 کہ ان غنیان کے کھانے میں اس درجہ کا ثواب نہیں پہنچتا جس طرح فقرائے کھانے کا پہنچتا ہے اور یہ نہیں کہ ان غنیان کے
 کھانے کا بالکل ثواب پہنچے اس لئے کہ اطعام الطعام اگرچہ ان غنیان ہی کو ہو دے مسکرات سے نہیں بلکہ معروف
 شرعیہ سے ہے اور حدیث بشریف میں وارد ہے کہ کل معروف صدقۃ یعنی ہر معروف کا کلمہ میں
 شرعاً صدقہ کا ثواب ملتا ہے انتہی کلام مولانا المحدث بعد از اں بندہ کو تلاش ہوئی کہ یہ تو از حدیث جواب
 ہوا اب جزئیہ فقہاء بھی دیکھنا چاہیے تو چند کتب میں بدھنے اس مسئلہ کو مفسر چا یا چنانچہ لکھتا ہوں یہی مائتہ
 مسائل سوال پچاہم میں بحر الرائق سے نقل کیا ہے وقید بالزکوۃ لان النقل بحول الغنی کما لھا شئی مینی قید
 زکوۃ کی اس لئے کہ نقل صدقہ جائز ہے غنی کو جس طرح جائز ہے مرد با شئی نسب کو اور ہستانی کی فصل مصرف الزکوۃ میں
 سوق الکلام مشایخ الی جواز صدقۃ المتطوع الی الغنی اس کا بھی خلاصہ ہی نکلا اور ہدیہ کے فصل صدقہ میں قد
 یقتل بالصقلۃ الغنی الثواب مینی ان غنیان کا کھانا جس طرح انکی رضا جوئی اور اپنی کار براری وغیرہ وجوہ دنیوی کے
 لئے ہوتا ہو اسی طرح کبھی بارادہ حصول ثواب بھی ہوتا ہو اور مجمع البحار جلد دوم میں ہے المصلدۃ ما تصدقت
 بل علی الفقراء ای غالباً نواضعھا کذلک فاذا علی الغنی بجاثرۃ عندنا یا ثاب بہ بلا خلا یعنی صدقہ وہ جو جو
 فقرار کو دیا جائے اور مراد اس سے یہ ہے کہ اگر صدقہ ایسے ہی ہوتے ہیں ورنہ صدقہ بیشک غنی کو بھی دینا جائز ہے
 اس پر ثواب ملتا ہے بلا خلاف انتہی اگر کوئی یہ کہے ان غنیان کا دینا مہیہ اور ہدیہ ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ ہدیہ
 اور مہیہ مسلمانوں کو کرنا بھی معروفات شرعیہ درموجبات ثواب میں ہے پس ثواب ضرور ملیگا گو بہ نسبت فقرائے
 کم ہو چوکتی دلیل منہ چاہم وغیرہ پر تمانی شمار الشراپانی تہی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول جو وصیت نامہ میں
 فرماتے ہیں: بعد مردن من روم و دیوی شل دہم و بسم و چہلم و شمای دہم یعنی بیچ مکند کہ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سر روز ماتم کر دن جائز تھا آتشہ اندالی آخر وہ صبح ہو کہ کھانا کھانا امور دین سے ہے اور قاضی صاحب نے رسوم و نیوی کو منع فرمایا ہے وہ یہ کہ عورتیں جب ہو کر ان ایام میں رویا پیش کرتی ہیں اور یہ ہم اپنی طرف سے نہیں کہتے خود قاضی صاحب کی دلیل اپنے منہ بول رہی ہے یعنی منع چہلم وغیرہ کی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ ماتم کر نہا کرتے ہیں فرمایا پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ چہلم ہی برسی چہلم وغیرہ میں ماتم نہ کریں مولوی اسماعیل صاحب نے بھی تذکرہ الاخوان میں لکھا ہے جو عورت ماتم پر سی کو آتی ہے وہ بھی ان کے پیشینے چلانے میں شریک ہوتی ہے پھر کسی یہاں تین دن کسی کے سات دن کسی کے دس کسی کے چالیس دن کسی کے چھ مہینے تک کسی کے برس دن تک کسی کے دو برس تک یہ بات جاری رہتی ہے جتنے دنوں جتنے دنوں یہ نوحہ زیادہ ہو اسی قدر اسپینہ لگوں کی تقریر ہو اور اگر نہ ہو تو طعن کرتے ہیں کہ فلاں لکے ہاں سمیت کی کچھ قدر نہ ہوئی اور مرد جو جاتے ہیں تو صرف دستہ و راج کے موافق ان لوگوں کے دکھلانے کو کچھ فاتحہ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اُس فاتحہ سے مرد کے واسطے ثواب منظور نہیں ہوتا یہ عبارت شخص تذکرہ الاخوان لکھی ہے پس قاضی صاحب کا اشارہ ان امور کو کثرت ہے ورنہ وہ خود وہی روایت نامہ میں فرماتے ہیں واللہ ورو و ختم قرآن واستغفار اذ مال حلال صدقہ لفقرا باخفا ادا فرمایا انتہی اس سے ظاہر ہو گیا کہ ختم کلمہ قرآن وغیرہ سب قاضی صاحب کے نزدیک درست ہے اور صدقہ کو جو پوشیدہ فرمایا وہ اس لیے کہ اپنے ورثہ میں کچھ طریق مند اور نمائش وغیرہ کا دیکھا ہو گیا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں اس واسطے اخفا کا حکم دیا ورنہ صدقہ ظاہر کرنا شرع میں درست ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تبدوا الصدقات فتعماہی شاید عبدالقادر صاحب اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے اگر کھلی و خیرات تو کیا اچھی بات ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اسکا فارسی ترجمہ یہ کیا ہے اگر آشکا را کنید خیرات را پس نیکو چیز است اور ظاہر کر کے دینے میں ایک نفع اور بھی ہے تاکہ اور آدمیوں کو ہدایت ہو وہ بھی صدقہ کریں پانچویں دلیل منع چہلم وغیرہ کے لیے یہ لکھتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے طعام المیت حیث القلب طعام المویض مویض القلب ورنہ از در ہشام آئندہ کہ مکر وہ ہست اجابت کروں طعمائے کہ بجہت روح مردہ کردہ باشند یعنی میت کا کھانا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور مردہ کو بیا کر دیتا ہے اور نواز ہشام میں آیا ہے کہ مکر وہ ہے قبول کرنا اُس کھانے کا جس کا روح میت کے واسطے کیا ہو وہ انتہی کلامہ ہم کہتے ہیں کہ اگر اس حدیث کو صحیح لکھو گے تو دوسری حدیثیں جو ترغیب خیرات میں میت کی طرف

سے آئی ہیں اور باجماعت امت وہ مقبول ہیں ان کا کیا جواب دو گے اور اس حدیث کی اسناد بھی معلوم نہیں نہ صحابی کا نام کہ کس صحابی نے حضرت نسلی اشد علیہ وسلم سے روایت کیا اور نہ مابعد صحابی کے اور یہ راویوں کا حال معلوم کہ پھر صحابی سے کن کن راویوں نے اسکو روایت کیا اور نہ کتاب حدیث کا نام مرقوم کہ صحاح ستہ میں یا کسی اور کتاب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے اور قطع نظر ان امور کے پیش کرنا اس حدیث کا واسطے ممانعت ناکحات مخصوصہ معینہ سیوم و دوہم و چہلم کے فقط صحیح نہیں ہیں مطلق طعام میت کی نہی موجود ہے تو صدقہ علی التین بھی ندارد ہوا جسکو تم جائز کہتے ہو اور جب اس دعوت کا قبول کرنا مکروہ ہوا مطلقاً بلا قید غنی و فقیر تو وہ جو حکم صدقہ کا میت کی طرف سے فقہ و حدیث میں ہے اس دعوت کو قبول جنات کریگے یا جنگل کے وحوش و طیور منکرین ایسی سند کتاب یا روایت سے لائے جس سے اپنے پانوں میں خود تیشہ مار گئے چھٹی و لیل منع کی یہ کہ مسائل اربعین میں لکھا ہے درنوار افتاد اور وہ انگہ اجابت کردن طعامیکہ از بہر مردہ ساختہ باشند مکروہ ست سہ روزہ ہفتہ و ماہیانہ و سالیانہ و ان طعام علماء و فضلاء مکروہ است انتہی اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ یرمی اور میجر اور چہلم وغیرہ کا کھانا مکروہ علماء و فضلاء کے واسطے ہے اور دل کو مکروہ نہیں اگر سب کو مکروہ ہوتا تو عالموں کا نام لینا کیا ضرور تھا خیر اگر یہ لوگ اسی قدر لکھ دیں کچھ ممانعت نہیں اس واسطے کہ علماء فضلاء تو خود اس کھانے میں کم جاتے ہیں اکثر اور آدمی کھاتے ہیں اگر اردل کو جائز ہو یا یہ بھی غنیمت ہو اور صحیح نبی ہر اس سلسلہ میں بڑی شہرت مولوی امین علی صاحب کی ہے کہ وہ فرمایا لعینین ہیں ان تعینات کو مکروہ و حرام کہتے ہیں صورت اسکی یہ ہے کہ ان کے نزدیک محض باعث ممانعت کا یہ ہے کہ ان کو اپنے ہم عصر دن میں یہ معلوم ہوا تھا کہ یہ لوگ خالصاً اشد نہیں کرتے بلکہ لوگوں کے دکھانے کو کرتے ہیں اور جبراً کرتے ہیں چنانچہ صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ کے صفحہ ۲۷ میں لکھتے ہیں : و تقسیم طعام سیوم و چہلم بسبب خوف سطعون شدن موت کشادگی می کنند انتہی اور صفحہ ۳۷ میں ہے (اور نہ نپار تہذکہ نفع رسانیدن یا موات باطعام و ناکحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل غرض آن ست کہ تعذیر برسم نباشد بے یقین تا ریخ و روز و جنس و قسم طعام ہر وقت و ہر قدر کہ موجب اجر جزیل بود عمل آرد و ہر گاہ ایصال نفع بہیث منظور دارد و موقوف بر اطعام نگذارد اگر میسر باشد بہتر است والا صرف ثواب ناکحہ و انظار بہترین ثوابہا است در تعین تا ریخ و روز و قسم و وضع طعام ضیق پیش می آید انسان را خواہ نخواہد انچه کردن دشواری بود و سرانجام آن ضروری افتد الی آخرہ) اس عبارت سے

صاف ظاہر ہو گیا کہ سیوم اور چہلم وغیرہ کا کھانا تین ایام کے سبب منع نہیں جیسا کہ بعض علماء مرقی
زمانہ تاخیل کرتے ہیں بلکہ اسی قباحت مولوی اسماعیل اور سید احمد صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کے
پاس کچھ نہیں ہے یا نہ ہوے پابندی تو اسے ایام سے خواہ مخواہ اُسکو کرنا پڑتا ہی نہیں لگی اور مصیبت پیش آتی
ہے پھر اگر یہی بات کسی کو پیش آئے اسکے حق میں ہم بھی منع کرینگے اسے بھائی تو اپنے مقدور کے موافق کرے حوصلہ
سے زیادہ نام اُردی کے طور پر جبکہ غلبہ لانا سمجھو مشکل ہو اُس طرح مت کر فالصائتہ جب قدر تیرے
پاس موجود ہے اُسی قدر کرنے اور جو کچھ بھی نہیں تو قرانی ناسخہ پڑھ دے سوال تعین ایام کی حاجت
کیا ہے جواب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دلوں میں خود شوق تھا کس خیرات حسان کا وہ اپنے
مولود عشق دلی سے امور صالحہ کرتے تھے اُن کو نہ کسی کی تاکید کی حاجت تھی نہ تعین کی تہ یا دہلانے کی جب
دو دورہ گذر چکا لوگوں کے دلوں میں بے رغبتی امور صالحہ کی پیدا ہو گئی اسکے لئے علمائے دین نے بنظر صلاح
دین فتویٰ اور احکام پیدا کیئے مثلاً قرآن شریف کی تعلیم بڑا جرت لینا اصل حدیث سے منع تھا اس وقت
میں لوگوں کے دل راغب تھے اللہ کے واسطے تعلیم کرتے تھے جب وہ قرون صالحہ کا تمام ہو گیا
لوگوں کے دل دیسے نہ رہے قرآن شریف کا پڑھنا بھانا بند ہوئے لکاتب علمائے دین نے رحمہم اللہ
حکم دیا جواز کا یعنی تعلیم قرآن پر دنیا بڑا جرت کا جائز ہے اور لیتا بھی جائز چنانچہ فقہاء ملتے ہیں تو لکھتے ہیں
لہم باب الاجران ۵۱ القرآن اور ہدایہ میں لکن ظہر التواتر فی الامور الدینیۃ فی الاقتناع
قضیع حفظ القرآن وعلیہ الفتویٰ اور اذان کے بعد تثنیہ یعنی الصلوۃ الصلوۃ وغیرہ لکھا کہ کچھ کہتا ہے
نمازی اگر مبلد جماعت میں شریک ہوں مشاہیر علماء نے مستحسن قرار دیا چنانچہ کتاب ہدایہ میں والمتاخر
استحسانہ فی الصلوۃ کما ظہر التواتر فی الامور الدینیۃ یہ مسئلہ تثنیہ فتاویٰ عالمگیری میں بھی
ہے اس قسم کی بہت نظیریں کتب فقہ میں موجود ہیں جو مؤلف لکھا یا لکھا اور یہی معنی ہیں اس کے جو معنی ایسا اور شامی
اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ چند کتب معتبرہ مقبولہ میں یہ بات مندرج ہے کہ کہ من احکام یختلف باختلاف
الزمان مبنی بہتیرے حکم بدل جاتے ہیں زمانہ کے بدل جانے سے ایک وہ وقت تھا کہ قرآن کے اندر زیر وزیر
جائز مطلق وقت لازم وغیرہ لکھنا علماء رجائز نہیں رکھتے تھے مکر وہ کہتے تھے چنانچہ متقدمین کی کتابوں میں
مندرج ہے اور ایک وقت وہ آیا کہ لوگوں کا ڈھنگ بگڑ گیا جو بات طاری ہو گئی تب علماء نے حکم دیا کہ
قرآن شریف میں زیر وزیر وغیرہ لکھنا واجب ہے چنانچہ کشف الظنون وغیرہ میں تصریح ہے کہ کجا مکر وہ کجا واجب ہے

۵۲ ملائے شاعرین نے پسند کیا ہے، تنویر کو صوبہ نمازوں میں بسبب ظاہر ہونے شمس کے امیر و غنیہ میں ۱۲

تفاوتِ رحم از کجاست تا کجا؟ اورا سی طرح مساجد کی زینت اور بلند کرنا مکروہ ثابت ہوتا ہے لیکن علماء باعث مصلحت کے مستحب فرماتے ہیں چنانچہ صاحب مجمع البحار لفظ حرف زخرف کی تحقیق میں لکھا ہے کہ جب لوگ اپنے گھر بہت عمدہ عمدہ بنائے لگے اب اگر مسجد کو کچی اینٹوں سے اونچے اونچے مکانات کے پاس بنادینگے اور پیسے گھر کافروں کے بھی ان کے پاس بلند ہوں تو البتہ مسجد نظروں میں حقیر ٹھہر گی انتہی کلامہ مجموع ان امثال روایات معلوم ہوا کہ اگر دمان و مکان میں یا کسی حیثیت اور وضع میں باعث کسی مصلحت کے کسی قسم کی تسلیات واقع ہوں تو وہ جائز ہیں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ رسالہ انتباہ کے شروع میں فرماتے ہیں اگرچہ فاعل امت لا

اُن کی مالک مری نہیں
 تو حضرت یہ بھی
 چا کر بون مندو
 انھیں بھلائی
 چوہا مالک لڑائی
 انھوں نے
 مالک کی حالت
 کے انور
 کھنڈا دیا

با و اخراست در بعض امور اختلاف بوده باشد اختلاف امور ضرر نمی کند ارتباط سلسله بهمہ این امور صحیح است و
 اختلاف امور اثر نیست انتہی کلامہ تلخیصاً ان عبارتوں سے یہ فائدہ نہایت اہتمام سے محفوظ رکھنے
 کے قابل بنایا ہوا کہ اگر علماء متاخرین میں کسی قسم کا تعین مخالف وضع علماء متقدمین کے پیدا ہو تو یہ ضرور نہیں
 کہ اُس کو رد کیا جائے اسلئے کہ مصلحت زمانہ متقدمین میں وہ تھی جو انھوں نے مکمل دیا اور متاخرین کے
 وقت میں بیاعث تغیر و متاع و طبائع امت کے دوسری طرح پر امتحان ظاہر ہوا اور درحقیقت یہ اختلاف
 نہیں کہ دو وزن فرمے متقدمہ و متاخرہ اصلاح دین پر مشتمل ہیں اُنکے وقت میں اصلاح اُس میں تھی ان کے
 وقت میں اصلاح دوسری طرح چنانچہ یہی وجہ مولوی اسماعیل صاحب کے مرشد برحق سید احمد صاحب کو پیش آئی
 کہ شرائط مستقیم میں انھوں نے ایک باب مجدداً اسلئے تجدید اشغال کے متعلق کیا صفحہ ۴ میں لکھتے ہیں مصلحت
 وقت چنان آتے تھانکہ کہ یکت باب ازین کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب اس وقت است
 تعین کردہ شود انتہی اداسی کتاب کے آخر ورق میں مولوی اسماعیل صاحب اپنے پیر کا حال لکھتے ہیں مبادا ان
 درملعین و تعلیم طریقہ حیشیہ بازوئے ہمت کشف اند و تجدید اشغال لیکہ اس کتاب مستطاب بران محتوی گرد
 فرمودند انتہی کلامہ یہ عاجز مؤلف اس انوار ساطعہ کا کوئی بات اپنی طبیعت سے نہیں کہتا کہ ثانی الحاکم
 الزام دیا جائے بلکہ جو کچھ غلامۃ کلام ہے وہ عطر چھایا شاہوا انھیں حضرات مانعین کے مسلم الشیوہ کتابوں
 سے ہے جب یہ مسئلہ متحقق ہو گیا تو سمجھنا چاہیے کہ صحابہ سابقین باخیرات تھے اُنکے لیے تعین زمان
 ایصال ثواب وغیرہ کے بے کچ حاجت نہ تھی بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ چکے خیرات
 اپنے اقربا کی طرف سے کیا کرتے تھے چنانچہ قصہ سعد کا گذرا اب اگر کسی کو ثواب کا مسئلہ بتاتے ہیں تو وہ مسئلہ
 دوسری طرف پھیر لیتا ہے غرض کہ جب لوگوں میں مسی قانع ہوئی تب فرق ٹپنے لگا خیرات میں اور موتی کا

حال دیکھا تو وہ ہے جو حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس طرح کوئی ڈوبتا ہوا آدمی سہارا لگتا ہے کوئی میرا ہاتھ
 پکڑے میرے ہاتھ میں کوئی رسی کوئی لکڑی کوئی چیز ہاتھ آجائے کہ اُسکو پکڑ کے بچ جاؤں اسی طرح میت
 آسرا کرتا ہے اپنے زندہ اقربا کا اودا قریبا کیہ حال ہو گیا ان کے حق فراموش کرنے لگے تب کھڑے ہو گئے
 بزرگان دین نقیین ایام پر اور معین کیا اُسکو متفرق وقتوں پر مثلاً دسواں بیواں وغیرہ معین کر دیا تاکہ وارثوں
 کو بھی بدستج انتظام سہل ہوا اور موتی کو یہ فائدہ ہو کہ مدد کا سلسلہ منقطع نہ ہو کچھ آج فائدہ پہنچا کچھ پھر اُس کے
 بعد کچھ پھر اُس کے بعد اور یہ بڑا فائدہ ہے کہ تعین کے سبب یا درہتا ہے آدمیوں کو اور خیال دل پر چڑھتا رہتا
 ہے چنانچہ جو لوگ مصلحت تعین کے پابند ہیں اُنکے گھر سے کچھ نہ کچھ خیر ہو جاتی ہے اور طرت ثانی جو بعضے وقت
 ان لوگوں کی بنسبت کہتے ہیں کہ اس تعین کے ساتھ کام کرنے سے نکرنا اچھا اس میں نیکو نمود ہوتی ہے سو یہ کہنا اُنکا
 مسیح نہیں اسلئے کہ ہر کوئی تو نمود ہی کے واسطے نہیں کرتا وہ اگر کوئی نمود کے واسطے کرتا ہو گا تو اسکو بھی ہم منع
 نہ کریں گے اگلا اسکے حق میں نمود ہے تو کسی غریب ایک وقت پیٹ بھر لگایا تو کام اچھا ہے ہماری غرض یہ نہیں کہ
 لوگ دیا اور نموداری کے واسطے کیا کریں ماحشا و کلام مل وہ ہی بہتر ہوتا ہے جو اخلاص ہوتا ہے لیکن یا اسلئے کہا
 کہ اگر کسی ایک نمود کے طور پر عمل کیا اُسکے سب سے منکرین منکر کے سب کو منع کرنے لگیں اُن کے جواب میں
 بطریق دلو سلما کہا جاتا ہے کہ یہ بھی کچھ نہ کچھ خیر سے خالی نہیں حضرت معینہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ
 تنبیہ میں فرماتے ہیں لا یترک العمل لا یجوز لیاء یقال فی المثل ان اللہ یناخرت منذوات المراد ان تھم
 کا نوا جملوت اعتدال البر مثل الباطحات والقناطر والمساجد فكان للناس فیہ منفعة والکائنات للرب
 فربما ینفعا دعاء احد من المسلمین یعنی عمل خیر کو ریا کے سبب چھوڑنا چاہیئے کہتے ہیں جب نموداری کے کام
 کر نیوالے مر گئے ہیں نیا اجر کئی اسلئے کہ وہ پہلے کام کرتے تھے سرائے پل مسجدیں بنواتے تھے لوگوں کا انہیں بھلا تھا
 اگرچہ کام ریا کا اُس کر نیوالے کو نفع نہیں تھا لیکن کبھی کوئی مسلمان اُس ریا کی چیز سے نفع پا کر دُعایا دیتا ہے تو اُسکو
 اسی دُعایا سے نفع ہو جاتا ہے انتہی غرض کہ فعل خیر کا نتیجہ خیر ہو جاتا ہے اب اصل بیان یہ آویں
 کہ جب بیاعتش بے رغبتی اور سستی آدمیوں کے تعین کی حاجت ہوتی تو ایک کھانا اور فائدہ سالیانہ کا یعنی برسوں
 دن ٹھہرایا اور ایک نعت اُس کا یعنی ششما ہی پھر اُسکا نصف یعنی سہ ماہی پھر اُسکا نصف یعنی پینتالیس
 دن لیکن چونکہ اکثر امور میں عدد چننے کا اختیار کیا گیا ہے اسلئے پینتالیس میں سے پانچ کم کر کے چالیسواں
 دن کر دیا گیا اور عدد چیل کے شمار جو شرع میں وارد ہے اُس کے چند مقامات ذکر کیئے جاتے ہیں اول حب

خمیر حضرت آدم علیہ السلام کا ہوا چالیس برس تک وہ خمیر اسی حالت میں پڑا رہا پھر اُسکا مڑنا شروع ہوا
 چالیس برس تک وہ مڑا کہ جسطرح گارہ لینے مکانات کا مڑایا جاتا ہے پھر خشک ہونا شروع ہوا تو چالیس برس
 میں وہ خشک ہو چلا۔ طرح ٹھیک لاشی کا بجلنے سے ٹن ٹن بجتا ہے کیجئے لگا اسی طرح آدمی کی پیش میں بھی چالیس دن
 وہ نطفہ رہتا ہے اور پھر چالیس دن خون بہتہ پھر چالیس دن گوشت کے ٹکڑے ہوتیاں بناتے ہیں غرض کہ اس سے
 معلوم ہوا کہ چالیس دن میں حال بدل جاتا ہے اسی غرض سے صوفیہ کرام نے عدد چلہ اپنی ریاضتوں میں مقرر
 کیا کہ اتنے دنوں کی ریاضت میں بحالت نفس کی بد بجاوگی اور حدیث میں آیا کہ جو چالیس دن اخلاص و شریعت
 کے ساتھ رکھیں اُسکے دل سے چشتی رحمت کے پھوٹ کر زبان سے جاری ہونگے یہ حدیث تفسیر غزالی میں ہے اور
 نقل کیا امام غزالی نے احیاء العلوم میں کہ جو کوئی چالیس دن تکیر اولیٰ امام کے ساتھ پاویگا اللہ تعالیٰ اُسکو
 دو باتوں سے بری کر دیگا ایک غفارت سے دوسرے عذاب نار سے اور حضرت موسیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا
 تھا کہ چالیس رات اعتکاف کرو اُسوقت ہم تم کو شریعت معنی تورات عنایت کرینگے یعنی اتنے دنوں میں حالات
 نفس و قلب وغیرہ بدل جائینگے قال تعالیٰ واذ واعدنا موسیٰ الذین لیلۃ اور یہی ہے انس مینی اللہ عنہ
 سے بابت ارواح انبیاء علیہم السلام کے یہ روایت کی ہے ان النبیاء الذین لیلۃ فی قبورہم بعد النبیین لیلۃ
 ولکنہم یصلون باین ینای اللہ حتی ینفخ فی الصور معنی اس حدیث کے زرقانی نے یہ لکھے ہیں کہ چالیس
 روز تک اُن جنہ دنوں فی القبر سے روح بہت پیوستہ رہتی ہے بعد از ازل وہ روح قرب الہی میں عبادت
 کرتی رہتی ہے اور شکل بیکل جسد ہو کر جہاں چاہتی ہے جاتی ہے انتہی اور یہ جو عوام میں مشہور ہے
 کہ چالیس دن تک ہر کسی کی روح کو گھر سے علاقتہ رہتا ہے یہ حدیث شاید کہیں آئی ہوگی اور روح انبیاء
 کی نسبت تو وہ حدیث یہی ہے کی دیکھی عام ارواح کی نسبت نظر سے نہیں گذری لیکن ہم لوگ یہ نسبت
 علم برسا بقین کے کم مایہ اور سامان کتب علم کا قلیل ہماری نظر سے نہ گذرنا دلیل اسکی نہیں کہ وہ حقیقت
 یہ حدیث آئی نہیں البتہ ہم نے دقائق الاخبار میں جو امام غزالی کی طرف منسوب ہے یہ حدیث تو دیکھی ہے
 ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا مات المؤمن یدور روحہ حول
 دارہ شہرہ یعنی جب مر جاتا ہے مومن پھرتی ہے روح اُسکی گھر کے گرد ایک مہینہ دینظر الی ما خلفہ
 من مالہ کیف یقسم مالہ و کیف یدری دینہ یعنی دیکھتی ہے وہ روح کس طرح تقسیم ہوتا ہے مال اُسکا
 کس طرح ادا کیا جاتا ہے فرض اُسکا فاذا تم شہرہ دینظر الی جسدہ دیدار رسولی قبرہ سنۃ فینظر من ید

لدن من یحییٰ علیہ جب مہینہ پورا ہوتا ہے دیکھتی ہے اپنے بدن کو اور پھر فرماتی ہے کہ قبر کے ایک برتن تک
 دیکھتی ہے کون میرے لئے دعا کرے گا ہے کس کو میرا علم ہے فاذا اقامت سنۃ دفعت روحہ الی حیث
 یجتمع فیہ الارواح الی یوم ینفخ فی الصور یعنی جب پورا برس ہو جاتا ہے اٹھائی جاتی ہے روح جس
 جگہ دوسری رو میں جمع ہیں وہ وہاں پہنچتی ہیں قیامت تک انتہی لیکن یہ یاد رہے کہ رو میں انبیاء اور مومنین
 کی کسی جگہ رہیں لیکن قبر سے سب کو الیا علا قدر ہوتا ہے گویا وہ اسی قبر کے پاس موجود ہیں یہ اتفاق پوہل سنت
 و جماعت کا گفتگو سلسل کہیں سے کہیں پہنچی کلام آئیں تھا کہ عدد چالیس کا اکثر مقامات میں آئے ہیں اور اس
 عدد میں یہ دلالت کل مقامات میں پائی گئی کہ پچھلا حال بد بجا تا ہے چنانچہ خمیر آدم اور خمیر نطفہ انسانی اور علیہ
 صوفیہ وغیرہ مسئلہ مذکورہ سے یہ بات ظاہر ہے پس لابد ہے کہ چالیس روز میں میت کی بھی ترکیب جسمی اور
 تعلق روحی میں جو دنیا کے ساتھ ہے کچھ فرق اور تغیر ہوا ہو گا جیسا ارواح انبیاء میں صریح وارد ہوا ہے
 پس اس تغیر کے وقت بھی امداد شالیتہ کا دستور ٹھہر گیا تاکہ ترقی و عروج اُس کا ایک درجہ دوسرے درجہ کو
 محدود تر اور راہ کے ساتھ ہونی فاتیحہ چلیم کو مقرر کیا گیا پھر وہی قاعدہ تفسیف کا جو سالیانہ سے ششماہی اور ششماہی
 سے سہ ماہی میں جاری کیا تھا چلیم میں کیا گیا یعنی چلیم کا نصف مسائل اور بیسویں کا نصف و مسائل
 غرض کہ اس دستور پر قاعدہ فاتحات کا ٹھہر گیا اور حاشیہ خزائنہ الروایات اور بعض رسائل میں اس
 عاجز کی نظر سے یہ روایت مجموعہ الروایات کی گزری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر حمزہ
 کے لئے تیسرے دن اور دوسویں چالیسویں روز اور چھٹے مہینے اور برسوں دن صدقہ دیا اگر یہ حدیث
 کسی قدر قابل اعتماد ہے تو یہ سب میں گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئیں یہ مجموعہ الروایات
 پورا فی کتاب خزائنہ الروایات میں بھی اس مجموعہ الروایات سے بیسے مسائل اخذ کیے ہیں پس یہ جو
 قدیم الامام سے بزرگان دین میں تعین فاتحات متفرق ایام میں ایک امر متواتر چلا آتا ہے بلاشبہ یا تو
 اس حدیث یا کسی اور حدیث سے انھوں نے استخراج کیا ہو گا یا بنا بر مصلحت یہ طریقہ خود مقرر کیا ہو گا پھر
 اگر انھوں نے خود بھی مقرر کیا تو وہ بھی صحیح ہے حدیث شریف میں آگیا ہے من سب فی الاسلام سنۃ
 حسنة فله اجرھا علامہ شامی شائع و مفتاح نے اس حدیث کے معنی لکھے ہیں یعنی جو کوئی دین میں نیا طریقہ
 نیک نکالے گا اُس کو اجر و ثواب عظیم دافع ہو گا مردین میں جو طریقہ نیک ایجاد ہو اور مخالف قرآن حدیث
 کے نہ ہو وہ درست ہے نہ نہ کی نیت زبان سے کہنے کو جو ایجاد علما ہے اور درمختار اور اُس کے شائع نے اُس کو

سنت العلماء قراری ہے اور جائز رکھی ہے اسکی بحث سابق گذر چکی اور معلوم رہے کہ یہ بھی ہم کو لازم ہے کہ ہم سلف صاحبین کے قواعد و اعمال پر اعتراض نہ کریں بلکہ اسکا اتباع کریں یہ حکم قیامت تک جاری رہے گا ہر دورہ والا اپنے پہلے دورہ کی اطاعت کرے چنانچہ قطب ربانی امام شعرانی کتاب المیزان میں لکھتے ہیں
فکما ان الشایع بین لنا بسنته ما اجمل فی القرآن فکذلک الائمة المجتہدون بیننا ما اجمل
فی احادیث الشریعة ولولا بیانهم لنا ذلک لبقيت الشریعة علی اجمالها وھکذا القول فی
اہل کل دورہ بالنسبة للادوی قبلہم الی یوم القیمة فان الاجمال لم یزل ساریا فی کلام
علماء الامة الی یوم القیمة ولولا ذلک ما شرحت الکتب لاعمل علی الشرح والخواشی انتہی معنی
جس طرح شایع نے بیان کی اپنی حدیث سے ہمارے لیے وہ چیز جو قرآن میں مجمل تھی اسی طرح مجتہدوں نے
بیان کیا ہم کو جو حدیث میں مجمل رہ گیا تھا جو وہ بیان نہ کرتے شریعت مجمل گول مول بے بیان رہ جاتی
اور یہی قول ہم ہر دورہ میں یہ نسبت اپنے دورہ سابقہ کی قیامت تک سوا سطرے کہ اجمال ہمیشہ جاری
ہے اور ہمیں قیامت تک اور جو یہ بات نہوتی تو کتابوں کی شرحیں اور حاشیے نہ لکھے جلتے تمام ہوا کلام
قطب ربانی کا اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ عقائد الجیدہ مطبوعہ فاروقی صفحہ ۳۶ میں فرماتے ہیں
ان الامة اجتمعت علی ان یعتدوا علی السلف فی معرفۃ الشریعة فالتابعون اعتمدوا فی ذلک علی
الصحابۃ وتبع التابعین اعتمدوا علی التابعین ھکذا فی کل طبقة اعتمد العلماء علی من قبلہم و
العقل یدل علی حسن ذلک الی آخرہ یعنی امت جمع ہو گئی اسیات پر کہ اعتماد کریں سلف پر معرفت شریعت
میں تابعین صحابہ پر اور تبع تابعین پر اعتماد کیا اور اسی طرح ہر طبقہ میں اعتماد کرتے آئے ہیں علما اپنے سے
پہلے علما پر اعتقاد لالت کرتی ہوئی خوبی پر اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی گفتگو بھی قریب قریب اسکے ہی کہ شروع
پارہ سیکول میں فرماتے ہیں پیغمبر کمال شاگرد اسی وہد و شمار کمال تابعین حزب الی یومنا ہذا پس صد اول
ایں امت مرتبہ متوسطہ دارندہ در میان نبوت و امت محض کہ من وجہ کار پیغمبری می کنند و من وجہ کار امت
و ہکذا الی یوم القیمة فی کل طبقة سقمتہ بالنسبة الی الطبقة التاخرۃ انتہی اب ہم مولانا عبدالعزیز صاحب
ایک نظام جامع کہ نظام ہر مختصر اور فی الواقع اٹھتے سب تنسیہ الامور و اہل اسلام داخل ہیں لکھتے ہیں در یہ بزرگ
اس فرقہ کے مسلم ائمہ و علماء میں ہیں تفسیر پارہ عم و القمرا ناسق کی تفسیر میں لکھتے ہیں بطور خلاصہ ان الفاظ
بینہ نقل کرتا ہوں اول مائلے کہ مجروح شدن روح از بدن خواہ شد فی الجملہ اثر حیات سابقہ الفتن

بدن و دیگر معروفات از اجزائے جنس خود باقی است و آن وقت گویا بر رخ است که چیزے از ازاں طرف و بر سر از ایں
طرف مدد ندگان بمردگان دیرس حالت زود ترمی رسد و مردگان منتظر لحوق مدد از ایں طرف می باشند منتظر
و ادعیه فاتحه در ایں وقت بسیار بخار آدمی آید و از ایں است که طوائف بنی آدم تا یک سال و علی الخصوص تا یک چلہ
بعد موت حد ایں نوع امداد و کوشش تمامی نمایند تا ہنوی جبکا دل چاہے تفسیر عزیزی فارسی نکال کر دیکھے
یہضمون مع بعض مضامین ذائدائیں باو گنگا اب ارباب انصاف جنبہ تاری کو بر طرف کر کے خیال فرمادیں کہ
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان ایام مروجہ کی امداد طعام وغیرہ کے لئے کیا علت
صحیح شرعی پیدا کی کہ مرد و کا دل ان ایام میں کچھ اوجھڑتا ہے کچھ اوجھڑاؤ و تندرل کی مدد ان ایام میں
جلت بخیتی ہے پھر اس علت صحیحہ پر مرتب کیا یہ حکم کہ اسی سبب سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے اموات کو ایک
برس تک اور خاص کر ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں و کچھ برس دن تک کی امداد میں یہ رسمیں سب مروجہ
اہل اسلام یعنی سویم دہم چہلم بستم مشائخانی سالیہ سب داخل ہیں پھر شاہ صاحب اس روح ہلائی
کو رد نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی یعنی اپنے مذہب پر اس امر مروجہ کو دلیل لائے پس بطور دلیل لائے
شاہ صاحب اس امر میں معذور و حاجی کو اور نہ درکار اسکو کسی وجہ سے دلیل صریح اسپر ہے کہ یہ فعل جو عام
طو پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق اور صحیح ہے اور طوائف بنی آدم میں جو قدیم الایام سے ہندوستان
میں مروج چلا آتا ہے وہ یہ ہی دہم بستم چہلم وغیرہ ہے کما ہو شاہ اسکا انکار دیدہ نیات کا انکار ہے
لمعہ ساؤسہ فصلح در باب اموات نصیحت جب کسی کا کوئی عزیز قریب مر جائے تو چاہیے
کہ صبر کرے اسکی موت پر تاکہ مستحق اجر و ثواب ہو و طبری اور ابن مندہ نے ایک حدیث طویل روایت
کی ہے جس میں یہ بھی بیان ہے کہ ملک الموت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ میں آدمی کی
روح قبض کرتا ہوں جب اُسکے لواحق زونے لگتے ہیں میں دروازہ پر کھڑا ہو جاتا ہوں اُس روح
کو بلے ہوئے اور کہتا ہوں کہ اے رب تو اللہ تعالیٰ کی ہم نے اس آدمی پر ظلم نہیں کیا ہے وقت سے
پہلے جلدی نہیں کی اور روح قبض کرنے میں کچھ ہماری خطا نہیں اگر تم اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی رہو
ثواب پاؤ گے اور برائیاں تو گنہگار ہو جائیں گے اور ہم کو تمھاری طرف پھر آنا ہے ہشیار و ہشیاری آخر نصیحت
بعد دفن کسی قد قریب پر ٹھہرنا چاہیے کچھ پڑھیں اور مرنے کے لئے دعا کریں فتاویٰ عالمگیریہ میں جو ہر ذیہ
سے نقل کیا ہے ویستبأ ذی دفن المیت ان یجلسوا ساعۃ عند القبر بعد الاضرار بقدر ما یخیر

جزر و تقسیم لچھا بیتون القرآن دیدن لیت اور در مختار میں ہے و یستحب جلوس ساعة بعد دفن
 لدا عاء و قراءۃ بقا دما یختر الجزر و در یفرق لحدہ معنی دونوں عبارتوں کے یہ ہوئے کہ مستحب ہے بعد دفن
 میت استعد و بیٹھا کر اونٹ ذبح ہو کر اُسکا گوشت تقسیم ہو جائے پڑتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے
 لیے انتہی اور سلم رکھا اس حکم کو شامی نے ردالمحتار میں اور نقل کیں اس پر دو حدیثیں ایک سنن ابی داؤد
 کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفر والاشحیکم و
 اسئلوا اللہ لہ التثنیت قالہ الان یسأل یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے دفن میت سے
 ٹھہرتے اُسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کر دو کہ اُسکا ثواب اور قائم رکھے جو ابھی میں
 کیونکہ اب اُس سے منکر و نکیر کا سوال ہوگا اور دوسری حدیث فقہ شامی نے وہ نقل کی جو مشکوٰۃ میں بروایت
 سلم موجود ہے وعن عمر بن العاص قال لا ینبذہونی سیاق الموت اذا انا مت فلا تصعبن نائحتہ ولا
 تارفاذا دفنتہ فی خشنا علی القرب شنائتہ اقیوا حول قبری قلدا ما یختر جزر و تقسیم لچھا حتی
 استأذینکم واعلموا ذالذاجع رسول نبی رواہ مسلم یعنی روایت ہے عمر بن العاص صحابی ہے رضی
 اللہ عنہ کہ فرمایا اُمتوں نے اپنے بیٹے سے جب وہ حالت نعش میں تھے کہ جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ کوئی
 عورت توجہ کر نیوالی اور نہ آگ بھیر جب دفن کرو مجھکو ڈالو بھیر مٹی آہستہ بھیر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر
 اویا تہی دیر بھیرو کہ ذبح کیا جائے اونٹ اور تقسیم ہو جائے گوشت اُسکا تاکہ آرام اور انس یکدوں بھائے سنا
 اور جان بولوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو روایت کیا اسکا مسلم نے دیکھے یہ فعل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و ائمتہ و متبعین دین سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابت ہے معلوم
 نہیں لوگوں نے کیوں اسکو ترک کر دیا چاہیے کہ اہل اسلام اسکی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں
 باعث کسی ضرورت اور کاروبار کے تو میت کے دوست و آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑتے
 رہیں قرآن اور استغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کے لیے والسلام علی من اتبع الهدی نصیحت
 آدمی کو چاہیے کہ اپنی موت کو ہمیشہ یاد رکھے ایک حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم شہیدوں کے درجے میں کوئی اور بھی ہوگا فرمایا ہاں جو کوئی اپنی موت کو میں مرتبہ ہر روز یاد
 کیا کر لیا نصیحت آدمی کو چاہیے کہ موت کے لیے تیار رہے اور اپنا وصیت نامہ لکھ کر ساتھ رکھے جس
 کسی کا فرضہ ذمہ پر ہوا جو کچھ نماز روزہ حج زکوٰۃ اُس کے ذمہ ہو یا قسم توڑنے کا کفارہ ذمہ پر ہو وہ

سب اُس کاغذ میں لکھ دے اسلئے کہ کیا خبر ہے موت اُسکی کس وقت آجائے اور مرنے کو کب تہان سے وصیت نکلے یا نہ نکلے اُس کاغذ کو دارِ ثمان میت دیکھ کے تعمیل کر دینگے نصیحت جب کوئی آدمی مرجائے اور کوئی شخص اُسکا عزیز و قریب اپنے خاص مال میں سے اُسکے لئے فاتحہ کرے اس میں کسی فقیہ محدث کو کلام نہیں اور خاص میت کا مال اگر اس کام میں صرف کرنے لگیں تو اس میں شرط ہے کہ اُسکے وارثوں میں کوئی نابالغ لڑکی یا لڑکا نہ ہو اسلئے کہ ترکہ بعد مرنے مورث کے ملک وارثوں کا ہو جاتا ہے پس اگر وارث بالغ ہیں تو وہ مال خاص اُن کا ہو گیا اگر کوئی وارث انہیں غائب نہیں سب موجود ہیں یا کوئی غائب تھا اور اُس نے اجازت دیدی تو اس صورت میں اُن کو اختیار ہے جس قدر چاہیں میت کے لئے صرف کر دیں در اگر سب نابالغ ہیں تو ترکہ میت سب اُنکی ملک ہو گیا اُسکا صرف کر دینا میت کے ایصالِ ثواب میں جائز نہیں نہ کچرا نہ کھانا نہ روپیہ نہ پیسہ فقط تجہیز و تکفین میں جو اُسٹھے وہی درست ہے اور پس اور اگر بعض وارث نابالغ ہیں تب بھی نابالغوں کا حصہ کل اشیاء ترکہ میں مشترک ہے اُسکا صرف کرنا بھی ایصالِ ثواب کے لئے جائز نہیں تھا وہی عالمگیری کی جلد خامس میں دانت اخذ طعاما للفقیر وکان حسنا اذا کانت الوترۃ بالغین فان کانت فی الوترۃ صغیر لہ یغفلوا واذک من التورکۃ کذا فی النکاح وایضا اور یہ حکم بھی طعام فاتحہ کے واسطے ہی خاص نہیں ہیں قسم کے ترکہ کی چیز لباس یا طعام یا نقد مسجد میں دیکھا جائے نہ کسی مدرسہ میں نہ کسی فقیر کو نہ عالم کو ہاں لبتہا اگر ہوا فقیر قاعدہ شریعت کے تقسیم و تقب ہو جائے اور صغیر وارث کو اُسکا حصہ دیکر وثرۃ بالغین اپنے حصہ خرچ کر دیں یا عورت اپنے مہر کے دعویٰ میں وارث ہو کر اپنے حصہ مملوکہ سے صرف کر دے یہ جائز ہے خواہ مدارس و مساجد میں سے خواہ فاتحہ کریں اور مساکین کو کھلا دیں یہ مسئلہ بہت ضروری اہتمام سے یاد رکھنے کا ہے نصیحت جب کوئی وارث اپنے مورث کی طرف سے کھانا کھلائے تو واد بڑائی ظاہر کرنے کے لئے نہ کرے حدیث شریفہ میں آیا ہے من سمع مع اللہ بد یعنی جو کوئی سنوئے لوگوں کو اپنی تعریف سخاوت اور داد و دہش کی یعنی اپنی شہرت اور فخر چاہے اللہ تعالیٰ اُس آدمی کو ذلیل کر دینا سب کے سامنے پس اس صورت میں مردہ کو ثواب پہنچنا تو کیا ممکن وہ شخص خود عتاب انہی میں گرفتار ہو گا وہی مثل ہو جاوے گی محنت برباد گناہ لازم اور کھانا مالوں کو بھی چاہیے اگر یہ معلوم کریں کہ یہ کسی کے مقابلہ میں کھانا فخر پر کرتا ہے فلاں شخص نے کیا کھانا کیا میں اُس سے بڑھ کے کرتا ہوں تو ایسی دعوت قبول کریں خواہ وہ کھانا معنی اور مایم کا ہو دے یا شادی اور خوشی کا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو آدمی ایسے ہوں

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والصواب لقوم سیوم میں نوٹ ہے یہاں پہلے اولی اثبات محفل مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا حق سبحانہ نے داؤد کو دانغہ اللہ علیہ السلام اس آیت کریمہ میں شتم خبیثی اپنی نعمتوں کے ذکر اور یادگاری کا حکم دیتا ہے کہ ذکر کرو اور یاد کرو اللہ کی نعمت کو جو تم پر ہے اور اس میں شک نہیں کہ پیدا ہونا اور تشریف لانا حسب اولاد صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک بڑی نعمت ہے قال اللہ تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین إذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ دین کیوں دے دیتا ہے انہیں اللہ تعالیٰ حکمت شاہ ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ترجمہ لکھتے ہیں ہر ایک نعمت افراد داؤد خدا بر مؤمنان آنگاہ کہ فرستادہ در میان ایشان پناہ میر از قوم ایشان میخواند بر ایشان آیات خدا پاک میسازد ایشان را دمی آموزد ایشان کتاب علم انتہی اور شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں اللہ نے احسان کیا ایمان والوں پر جو بھیجا ان میں رسول انہی میں کا الی آخرہ ثابت ہوا کہ وجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت ہے کہ جبکہ احسان حق سبحانہ نے ظاہر فرمایا ہے اور آپ کے اسماء مبارک جو ایک ہزار تک محدثین نے شمار کیے ہیں انہیں ایک نام نامی آپ کا (نعمت) انہیں بھی ہے جیسا کہ قطبانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور شیعہ نام محمد سلیمان جزولی نے بھی دلائل بخیرات میں آپ کے نام مبارک لکھا ہے اور فرمایا حضرت سہل ابن عبد اللہ شہرستانی نے تفسیر آیت کریمہ ان نعم اللہ لاکھ صواعق کہ وہ نعمت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ وہ نعمت عظمیٰ ہیں یعنی اس لیے کہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں اور آپ کے سبب جو منافع و فوائد حاصل ہوئے شمار سے خارج ہیں زمین اور آسمان انہیں جو کچھ ملے درمیان ہے سب آپ ہی کے وجود کا طیفیل ہے پھر لنگی شمار کہاں تک ہو اور زجاج اور مشدی تفسیر آیت کریمہ یعرفون نعمۃ اللہ ثم ینکرونها میں فرماتے ہیں نعمۃ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی کفار آپ کے نبی جانتے ہیں مجربات ظاہرہ دیکھ کر پھر انکار کرتے ہیں عناد و استبداد التفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بخاری وغیرہ نے تفسیر آیت کریمہ الذین یدکروا نعمۃ اللہ کفرا میں روایت کی ہے قال ہم واللہ کفار قریش میں نعمۃ اللہ تعالیٰ یعنی قسم اللہ کی وہ لوگ نعمت کو ناشکری سے بدلتے دے کفار قریش ہیں نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نعمت اللہ تعالیٰ سے بدلتے شرح مواہب میں یہ تینوں تفسیریں مرقوم ہیں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت انہی ہونا محکوم مفسرین و محدثین سے ثابت ہو گیا تو آپ کی یادگاری اور تذکرنا منطوق آیت داؤد کو دانغہ اللہ علیہ وسلم میں بیوم القلم ابھی طرح داخل ہو گیا اور اسی طرح فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے کہ واشکروا نعمۃ اللہ ان کنتم ایاہ تعبدون یعنی شکر کرو اللہ کی نعمت کا اگر تم انکی عبادت کرتے ہو اور ان کو معبود مانتے ہو اور ان کے عبد

ہستے ہو اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ اپنے بندوں کو شکر گزار بنعمتوں کا حکم دیتا ہے اور اوپر ثابت ہو چکا کہ نعتوں میں بڑی نعمت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود یا جو ہے پس شکر یہ اس نعمت کا بجالانا اور سرور کرنا اور تذکرہ کرنا اہل ایمان کو حکم خداوندی ضروری ٹھہرا اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے الحدیث بنعمۃ اللہ شکر و ترکہ کفر یعنی اللہ کی نعمت کا بیان کرنا شکر ہے اور نہ کرنا کفران نعمت ہے یہ حدیث شیخ محی اللہ نے معالم میں روایت کی ہے مع الاسناد و تحت آیت ولھما بنعمۃ ربک فحدثا پس نعمت وجود یا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرنا شکر گزاری انعام رب العزت اور چھوڑ دینا اس کا کفران نعمت ٹھہرا اور فرمایا حق سبحانہ نے و ذکرھم بایاھ اللہ یعنی یاد دلان کو دن اللہ کے لکھا امام رازی نے کہ مراد دونوں سے واقعات عظیم ہیں جو ان دنوں میں واقع ہوئے پھر اہل ایمان کو دیکھنا چاہیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے بڑھ کر کونسا واقعہ ہے جہاں ایمان کسری کا شق ہونا اور بتوں کا سر کے بل گر جانا اور آتشخانہ فارس کا بجھ جانا اور درود خاندہ کا جاری ہونا اور آسمان سے تاروں کا نیچے جھک آنا اور کتبہ اللہ کا جھک کر شکر آہی بجالانا ایسے بہت واقعات کو شامل ہے پس یاد دلانا یوم میلاد کا سبب ایام کے یاد دلانے سے اہل ایمان کے نزدیک بڑھ کر ہے اور تفسیر روح البیان میں یہ تفسیر بھی بعض مفسرین سے نقل کی ہے ذکرھم بایاھ اللہ ای ذکرھم بنعمانی لیثو منوالی یعنی یاد دلانا انکو میری نعمت تاکہ ایمان لائیں وہ بھیچر انتہی اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نعمت ہیں اور آپ کا تذکرہ موجب لذت و رفتی ایمان ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و دفنالت ذکرت یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تحقیر بلند کیا ہم نے فکر تیرا یعنی تم کو نبی بنایا اور مشہور کیا زمین اور آسمان میں اور پھیلا دیا ذکر تمھارا دنیا کے انتہا کناروں تک اور تمھارا ذکر دلوں میں مجبور و مطلوب کر دیا امام رازی نے یہ سب مطلب لکھ کر بعد اس کے یہ لکھا کات اللہ تعالیٰ یقول املاء العالم من اتباعک کلھم یشنون علیک ویصلون علیک یعنی یہ حق اللہ تعالیٰ نے دفنالت ذکر کر فرمایا اسکے معنی میں گویا اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ ہم بھر دینگے عالم کو تمھارے بڑا ہونے سے وہ سب تمھاری تعریف کیا کرینگے اور درود پڑھا کرینگے انتہی مافی التفسیر الکبیر خیال کرنا چاہیے کہ یہ معنی بخوبی صادق آتے ہیں میلاد شریف پر بیشک یہ محفل قدس منزل مضنون آیت و دفنالت ذکر کر میں داخل ہے اسلئے کہ اس محفل میں کثرت ہوتی ہے درود شریف کی اس قدر کہ نہیں ہوتی کسی اور مجالس و عظیم و تدوین میں اور بیان ہوتا ہے حضرت کے نور کا اور ظہور معجزات و کرامات کا جو وقت ولادت اور منار اور قبل نبوت اور بعد نبوت

ظاہر ہوتی اور بیان ہوتا ہے حلیہ شریف کا یہ سبب ثناء اور صفت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پس منہوں
 یثنون علیک ویصلون علیک خوب صادق آیا اسپر اور آواز بلند اور پاکیزہ سے ایک مقام بلند مثل منبر یا
 جگہ پر بیٹھ کر بڑھنے سے ایک اور ہی شان رفعت و درغنا لک ذکر لک کی ظاہر ہوتی ہے اور جو کچھ معجزات و فضائل
 حضرت سید الکائنات بیان کیے جاتے ہیں وہ روایتیں ہیں کہ ان کو صحابہ نے مجالس تابعین میں اور تابعین نے
 مجالس تبع تابعین میں بیان فرمایا اسی طرح طبقہ بعد طبقہ ذکر ہوتا ہم تک پہنچا اگر یہ قتلہ و ذکر منوع ہوتا صحابہ
 اول طبقہ میں زبان اس بند کر لیتے نہ ہم تک فضائل پہنچتے نہ ہم مجالس اہل مدینہ میں ان مدائح اور مناقب
 بغوائے آئہ کریمہ و درغنا لک ذکر لک آفاق میں منتشر اور شہر کرتے خلاصہ یہ کہ ذکر ثابت الاصل ہے عہدہ صحابہ
 تقاضا کر کے وصف حضرت کا سننے تھے اور انہیں ل لگاتے تھے ترمذی نے شامل میں روایت کی ہے کہ حضرت
 امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سوال کیا ہند ابن ابی ہالہ سے دکان و صفاق عن حلیہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یعنی وہ بہت وصف کیا کرتے تھے حلیہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دانا شہتے
 ان یصف لی شئیثنا القلق بلہ اور میں یہ چاہتا تھا کہ وہ مجھ کو وصف سنا دیں کچھ صورت مبارک اور دل لگاؤں
 میں اس کے الی آخر وہ اب دیکھیے یہ حضرت امام حسنؑ تو اسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت وفات حضرت سات
 برس کے تھے اتنی عمر والا اپنے اقربا کی صورت بھولا نہیں کرتا حالانکہ یہ صاحبزادہ رضی اللہ عنہ تو کمال ذہین
 متین اور قوی انھن تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث حفظ کر کے روایت فرماتے تھے چنانچہ صحاح
 ستہ کے چند ائمہ حدیث نے قنوت و ترک حدیث ان سے روایت فرمائی ہے اور اسماء الرجال میں ان کو صحابہ
 میں شمار کیا ہے پس ظاہر ہے کہ ایسا صاحب حفظ ایسے پیارے نانا جان کی صورت جو ہر دم گروں میں رکھتے تھے
 کندھے پر چڑھالیتے تھے نہیں بھوسے تھے بلکہ مزا لینے کے لئے کہ ذکر حضرت کا موجب سرور قلب ہو اور
 خوب سکر دل میں اچھی طرح مضطرب کریں ایسے ہند ابن ابی ہالہ سے سوال کیا کہ ثناء و مجھ کو وصف شکل مبارک
 کا پس بیان کیا ہند ابن ابی ہالہ نے وہ حدیث طویل ہے شامل میں مذکور ہے اور ہند ابن ابی ہالہ کی
 نسبت جو یہ لفظ آیا کات و صفاق عن حلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ و صفاق صغیرہ مبالغہ کا
 اور مبالغہ کثرت سے ہوتا ہے معام ہو کہ وہ کثرت سے بیان فرماتے ہوتے تھے حلیہ شریف اور اسی طرح دائی و
 حدیث ابن ابی عبیدہ سے کہ وہ تابعی اور مقبول بین المحدثین ہیں روایت کرتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے پوچھا اسماء
 کہ بتیج صحابہ کہ وصف سنا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بولی تو روایت لقلل النفس طالعہ اور

۲
 حلیہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس منہوں کی طرف اشارہ ہے

اس عمل کو تخصیص دی گئی ساتھ ہی مبارک بیج الاول کے ہر چندہ مذکورہ روان آسا تو قدیم یعنی وقت صحابہ سے
چلا آتا تھا لیکن یہ سامان فرحت سرور کرنا اور اسکو بھی مخصوص شہر بیج الاول کے ساتھ اور انہیں بھی
خاص ہی بارہواں دن میلاد شریف کا مہین کرنا بعد میں ہوا یعنی چھٹی صدی کے آخر میں اور اول یہ
عمل بیج الاول میں کرنا تخصیص اور تیسرے کے ساتھ شہر موصل میں ہوا کہ ایک شہر ہے ملک عراق میں وہاں ایک
تقی دیندار شیخ عمر جو سلمیٰ روزگار سے تھے انھوں نے یہ عمل ایجاد کیا یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ سات سو
برس سے مولد شریف نکلا ہے اس کے یہ معنی کہ بعض خصوصیات کے ساتھ اتنے دنوں سے ہے وہ نہ اصل
مذکورہ مولد شریف تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے چلا آتا ہے اور بادشاہوں میں ماول بادشاہ
ابوسعید مظفر نے مولد شریف تخصیص دینے کے بیج الاقل میں کیا غرض کہ اس بادشاہ نے شیخ عمر مذکور کی پیروی کر
لھل میں کی ہر سال بیج الاول میں تین لاکھ اشرفی لگا کر بڑی محفل کیا کرتا تھا اس کے زمانہ میں ایک عالم ابوالخطاب
بن وحیہ جو حضرت وحیہ بکلی صحابی کی نسل اور اولاد میں تھا جسکی بابت شرح علامہ زرقانی اور دوسری تواریخ
عربی میں لکھتے ہیں کہ وہ علم حدیث میں بڑا مبصر شخصہ کار تھا علم نحو اور لغت اور تاریخ عرب میں کامل تھا بہت
ملکوں میں بھر کے اُسے علم حاصل کیا تھا اکثر شہروں ملک اندلس میں اور مراکش اور افریقہ اور دیار مصر و شام
دیار شرقیہ و عربیہ عراق و خراسان و ماوراء النہر وغیرہ میں علم حدیث حاصل کرتا اور دوسروں کو فائدہ دیتا پھر ایک
کار سنہ چھ سو چار ہجری میں وہ شہر اربل میں آیا یہاں سلطان ابوسعید مظفر کے لیے مولد شریف تصنیف کیا
اسکا نام رکھا کتاب التویر فی مولد السراج النیر اور خاص آپ اس کے سامنے پڑھا ایک ہزار اشرفی انعام میں سلطان
پائی منکرین لوگ اس عالم محدث کو باعث مولد شریف کہنے اور پڑھنے کے دشمن جانتے ہیں اور انکی برائی کہتے ہیں
مالا کہ کتب مشہرہ میں انکی تعریف مندرج ہو اور اسی طرح سلطان مظفر کو بھی بڑا کہتے ہیں اس کے پلٹوں میں طبل
غازی بچتا تھا اس بات منکرین اس پر مزامیر سننے کا عیب لگا یا حالانکہ وہ آلات تہیہ جہاد میں داخل تھا اس
متم کے طبل وغیرہ چیز دیگر ہیں اور مزامیر لمو و لعب چیز دیگر اور محفل میں مداح مصطفویہ سنا شدت سے
سے اسکو وجد ہوتا تھا اسکا نام ان بچے مانسوخ رکھا کہ وہ محفل میں ناچتا تھا اور لکھا کہ کسی محفل میں خیال
کھائے جاتے تھے یہ خاک اڑایا اسکا کہ یہ اشارت پٹھے جاتے تھے اور اشعار کی تعریف خود کتابوں میں تصریحاً
لکھی کہ اشارت مقدمات خیالی کو کہتے ہیں پس کہاں تو یہ خیال اور کہاں وہ پٹھا اور خیال تو تاریخ عربی میں طومار
کے طومار اسکی تعریف میں بھرے ہوئے ہیں یہ موقع طول کا نہیں اسلئے ایک مختصر عبارت علامہ زرقانی شایع

منقول ہے اور اسی طرح کلام ابن الجوزی دلائل اہل الاصلاح پر بتقبول بشہر مولانا علیہ الصلوٰۃ
والسلام جو مواہب لدنیہ مولفہ شیخ شہاب الدین قسطلانی میں منقول ہو نہیں سکتا لہذا زائل اہل الاسلام
اجماع جگہ ہر اہل اسلام اور استمرار اس عمل مقبول انام کا فائدہ ہے رہا ہے چنانچہ حرمین شریفین اور ہما اشد
شرفا و تعظیما میں زمانہ قدیم سے ایک در ملک م و شام اندلس اور مالک مغربی وغیرہ تمام بلاد اسلامیہ
میں ہمیشہ سے اس وقت تک اسی استحباب و استحسان محفل مولد شریف پر عمل ہے سوائے اس خطہ پاک
حضرت ہندوستان کے کہ اس میں طرح طرح کے انکار پیدا ہو گئے اور زمانہ قدیم میں ہندوستان میں بھی علماء و متبعین
کے مقبولین معتمدین متقدمین مثل شیخ عبدالحی محدث دہلوی اور ملا محمد طاہر صاحب مجمع البحار استحباب عمل مولد
کے قائل تھے اور نیز بعض قصص و حکایات ہمایوں وغیرہ یاد شاہان ہوں سے اور نیز کلام مانظا ابو النخیر سخاوی
سے ملک ہندوستان میں رائج ہونا اس عمل پاک کی یقینی طور پر معلوم ہے انتہایہ کہ اس وقت میں جو حکام
فرمانروا انگریز ہیں کہ ان کو کچھ علاقہ تعظیم و آداب حضرت مصلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں یا انہیں انھوں نے بھی
اپنی کچھری اور محکمہ میں جا بجا اہل اسلام کے لئے مثل عید اور بقیع عید اور شہادت کی ایک دن چھٹی اور عید کا
واسطے خوشی میلاد حضرت خیر النبا و صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر ہوں رائج و رائج الاول کو مقرر کر رکھا ہے اور اس میں
افسوس کہ حکام انگریز اپنے کاروبار ضروری میں حرج منظور کریں اور اپنے حقوق خدمت اور کارگزاری کو اس
واسطے بجا آوری مراسم فرحت و سرور و تعظیم حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے موقوف کر دیتے ہیں اس کے
مقابل میں زمین مبارک سے فراویں۔ معاذ اللہ منہا کہ یہ فعل بدعت ہے اور ضلالت ہے اس دینداری اور خوش
عقیدتی پیرائوس خیر انکار کر نیوے انکار کریں اگر انکو یہی توفیق ہے کہ نہ کہ کیا کریں محفل پاک کر رسول مصلی اللہ
آکر وسلم سے مگر ہم اس وقت تک کا ثبوت کامل دیکھتے کہ مشرق سے مغرب تک کل ممالک اسلامیہ میں اہل اسلام
اس عمل پاک کو محمود اور تحسن جانتے ہیں پس کافی ہے ہم کو حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ فرماتے ہیں
ما راہ المسلمون حسنا ففرو عند اللہ حسن یعنی جس چیز کو اہل اسلام اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور
امام احمد نے اپنی مسد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں مرفوعاً روایت کی ہے سألت ربی ان لا یجمعہ امتی علی ضلالت
فاعطاہا یعنی میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو سو پورا کیا پروردگار نے میرا
سوال اور ابن شہر سے مرفوعاً روایت ہے ان اللہ لا یجمع ہذا الامۃ علی ضلالتہ ابدالاً یعنی اللہ تعالیٰ امت
کو کبھی گمراہی پر جمع نہ کرے گا اور معلوم ہو چکا کلام سیوطی ہے کہ سچ سوچا رہے علماء و متبعی امت کا اجماع

بلانگیر اس عمل کے استحسان پر ہے پس مجتمع ہونا علماء امت کا دلیل شافی ہے از روئے حدیث اس بات پر کہ
یہ عمل ضلالت نہیں اور قاکہانی مغربی نے جو بعد مدت دراز پیدا ہو کر مخالفت کی یہ خود ان کی خطا ہے آج
دمن یبتمغ غیر سبیل المؤمنین سے اندیشہ کرنا ضروری تھا پس قاکہانی کی مخالفت اتفاق علماء سلف
کے خلاف ٹھہری والعمل علی الخلاف خرق الاجماع قاعدہ مسلمہ ہے یعنی اتفاق امت کے خلاف عمل کرنا اجماع کا
توڑ دینا ہے اور یہ بڑی خطا ہے اور قاکہانی کے بعد جو بعض آدمی انکار میرا اسکے تابع ہوئے وہ خلاف کی پیروی
ہے جو ناجائز ہے اصطلاح شرع میں اسکو اختلاف نہیں کہہ سکتے اور اگر کوئی اسکو اختلاف ہی قرار دے
اور کسی تاحیہ کے دس پانچ مولوی ایک جرگہ باندھ کر دنا س عمل پاک کا انکار کر کے صورت اختلاف ظاہر کریں
تب بھی کلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا تصفیہ صاف ہے ابن ماجہ و دارقطنی وغیرہ محدثین انس سے
مرفوعہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا رايتم اختلافًا فاعلموا انکم فی السواد الاعظم
یعنی جب تم علماء امت میں اختلاف دیکھو تو جس بات پر سواد اعظم ہو اسکی پیروی کرو اور جو لوگ سواد اعظم کے
سمی میں ہیر پھیر کر کے طرح طرح کی باتیں پیش کرتے ہیں وہ قایل التفات نہیں جمہور محدثین کے نزدیک اس کے
معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارن پوری مرحوم نے اپنی خطبہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیا
ہیں وہ یہ ہیں یعابریہ عن الجماعة الکثیرۃ والمراد ما علیہ اکثر المسلمین یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت
کثیر ہوتی ہے یعنی تم پیروی اسکی کرو جس پر اکثر مسلمان ہوں اور اسی طرح مولانا اسحق صاحب کے خلیفہ و شاگرد
رشید نواب قطب الدین خاں صاحب نے مشکوٰۃ کے ترجمہ مظاہر الحق میں اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے
جو اعتقاد اور قول و فعل اکثر علماء کے ہوں ان کی پیروی کرو باقی رہی یہ بات کہ مواد اکثر علماء سے کس فریق کے
علماء اسکو علم اصول کی کتاب توضیح میں واضح کر دیا کہ وہ اہل السنۃ والجماعہ سے ہونے چاہئیں عبارت یہ ہے
والسواد الاعظم عامۃ المسلمین ممن هوامۃ مطلقۃ والمراد بالامۃ المطلقة اهل السنۃ والجماعۃ
اور یہ بھی علم اصول میں معلوم ہو چکا ہے کہ جس عمل پر مدت دراز سے اتفاق علماء متحقق ہو وہ شرع میں حجت
اور دلیل حقیقت ہے مسلم الثبوت کے آخر تہمتہ میں ہے ان اتفاق العلماء المحققین علی مملۃ عصر الحجۃ
کالاجماع اور شائع بحر العاوم نے اس مقام پر تحت قولہ المتحققین یہ لکھا کہ وانما نوافیر متہدین مطلب یہ
نکل آیا کہ اتفاق علماء اہل تحقیق کسی امر پر جو مدت دراز سے چلا آتا ہو دے اگر وہ علماء مجتہد بھی نہیں تب
بھی جوت ہے مثال جلعاب و یکنابا ہے کہ علماء مجتہدین مولد شریف مثل ابوشامہ ابن حجر و ابن جزیری و

سیوطی و علی قاری وغیرہم جن کے نام نامی لمعۃ السعد میں درج ہوئے سب اہل سنت و جماعت ہیں کسی نے
 معاذ اللہ انکو اہل بدعت میں شمار نہیں کیا اور یہ لوگ متعین بھی ہیں بناؤ علیہ عمل مولد شریف پر ان سب کا
 اتفاق حجت ثبیر مثل جابر و احمد شہ علی ذلک لمعۃ ثانیہ میں یہ بیان کہ خاندان عزیز کے
 مشائخ کرام شامل محفل مولد شریف ہوئے اور جناب مرشدی و مولائی حضرت حاجی املا اللہ
 صاحب عم فیوضہم بھی شریک محفل ہوتے ہیں بیان مولانا شاہ عبدالعزیز و ملہوی رحمۃ اللہ
 یہ ہے کہ آپ نے علی محمد خان صاحب میں مراد آباد کے نام جو خط رقم فرمایا ہے عبارت انکی مختصراً یہ در تمام سال
 دو مجلس در خانہ فقیر منعقد می شود اول کہ مردم روز عاشورا یا یک دو روز پیش از اس قریب چار صد یا پانصد
 کس بلکہ قریب ہزار کس و زیادہ ازاں فراہم می آیند و بر و دیو خوانند بعد ازاں کہ فقیری آید می نشیند ذکر
 فضائل حسنین کہ در حدیث شریف وارد شدہ در بیان می آید و انچہ در احادیث اخبار شہادت اس بزرگان
 وارد شدہ نیز بیان کردہ میشود و بعد ازاں ختم قرآن و پنج آیت خواندہ بر ما حاضر فاتحہ نمودہ می آید پس اگر اس
 چیز ہا تیز فقیر جائز نمی بود اقدام برال اصلانمی کرد باقی ماند مجلس مولود شریف پس خالص نشست کہ
 بتاویج و از وہم شہر بیج الاول ہیں کہ مردم ہوائی سہول سابق فراہم شدہ و در خواندن و روز شریف
 مشغول گشتند و فقیری آید اولاً یعنی از احادیث و فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور میشود بعد ازاں
 ذکر ولادت یا سادات و نبذی از حال رضاع دعلیہ شریف و یعنی از آثار کہ دریں آواں بظہور آمد بمعرض
 بیان می آید پس بر ما حاضر از طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ تقسیم آں بجا حاضرین مجلس میشود یہ شاہ عبدالعزیز
 صاحب وہ ہیں کہ شہر دان کا زبان و جمیع مغار و کیا رہے اور ذمہ منکرین کے نزدیک بھی سلسلہ سند حدیث
 ان تک پہنچ جانا کمال وجہ مایہ افتخار ہے سو بطرح ہم انکی تحریر است ثبوت وجود بدعت حسنہ ثابت کر چکے
 ہیں اور صدقات مرۃ جہ اموات میں بھی انکی سند و بچکے اب انہیں کے کلام سے بدعت حسنہ کی اس فرد
 خاص ذمی اختصاص مروجہ فیما بین اہل اخلاص یعنی محفل مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سند گذاروی اور بتا نا
 بر طعام کی بھی اس میں تائید ہوگئی اب بیان حضرت شاہ ولی اللہ ملہوی رحمۃ اللہ علیہ کا جسے یہ جناب شاہ
 عبدالعزیز موصوف الصدور کے باپ اور استاد اور پیر تھے آپ نے اپنا حال کتاب فیوض الحرمین میں لکھا ہے عبارت
 یہ کہ کنت قبل ذلک بکلمۃ المعظّمۃ فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم ولادۃ و الناس یصلون علی النبی
 اللہ علیہ وسلم و یدعون لہا صاۃ التي ظہرت فی ولادۃ و مشاہدۃ قبل بعثتہ قرأت انوار استطعت

دفعۃً واحداً لا اقول انی ادکر ما بصر الجسد ولا اقول ادکر ما بصر الروح فقط والله اعلم کیف
 کان الامر بین هذا وذلک فتاملت تلك الانوار فوجدتها من قبیل الملائکۃ الموکلبین بامثال هذه الماشغلۃ
 بامثال هذه الحیاة رأیت فی اللطائف انوار الملائکۃ انوار الرحمة انتہی بلنظر یعنی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
 ہیں کہ میں اس سے پہلے مکہ معظمہ میں تھا مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بروز ولادت یعنی بارہویں تاریخ ربیع الاول
 کی اور آدمی درود پڑھتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پراور ذکر کرتے تھے وہ کرامتیں جو وقت ولادت شریف ظاہر
 ہوئیں اور وہ حالتیں جو قبل نبوت وقوع میں آئیں تب میں دیکھا کہ یکایک بلند ہو گئے انوار غیبی میں نہیں کہہ
 سکتا کہ میں نے یہ واقعہ ظاہری آنکھ سے دیکھا یا باطنی اور بصیرت روحی سے اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ کیا عالم تھا
 درمیان ظاہر و باطن کے غرض میں یہ نازل کر کے غور سے اُن انوار کو دیکھا تو وہ اُن فرشتوں کے انوار تھے جن کو حق تعالیٰ نے
 معین کر رکھا ہے ایسا ہے کہ ایسے مقامات میں اور ایسی ایسی مجلسوں میں حاضر ہوا کہ اور یہ بھی میں نے دیکھا
 کہ انوار ملائکہ کے ساتھ انوار رحمت کا خلط ملط ہو رہا تھا یعنی ایک تو ملائکہ خود اجسام فوری ہوتے ہیں دوسرے
 انوار رحمت حاضرین مجلس کے لئے نازل ہوتے یہ دونوں انوار فکر مجلس نور علی نور ہو رہی تھی جب کو تعمیر کیا ہوا اس
 عبارت سے فرایت انوار اسطاعت دفعۃً دیکھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب الہی جالس فکر ولادت شریف میں
 درود ملائکہ اور نزول رحمت اپنے شاہد سے ثابت کر رہے ہیں اب حال انکے والد بزرگوار کا جو شریعت و
 طریقت میں بھی انکے رہنا تھے یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ کا حال سنئے حضرت شاہ ولی اللہ
 رحمۃ اللہ علیہ نے جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اسکا نام الدلائل فی مبشرات النبی الامین کیا ہے
 اسکی بابیہ میں حدیث میں نقل کیا ہے اخبرنی سیدی ابوالوالد قال کنت اصنع فی ایام المولود طعاماً فاصلاً
 بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینفق لی سنة من السنین شیئاً اصم بہ طعاماً فلم یجد الا حصصاً مقللاً
 فقسمتہ بین الناس فرأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم یبکی ید یہ ہذا الخخص متبھی ابشا فرماتے ہیں شاہ ولی اللہ
 کہ مجھ کو میرے سردار یعنی میرے باپ خبر دی کہ میں ایام مولد شریف میں کھانا کیا کرتا تھا تاکہ مجھ کو انوار ہو
 آسکے سبب ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سال مجھ کو کچھ ہاتھ نہ آیا جس سے کھانا کھاتا صرف چنے بھنے
 ہوئے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دیئے پھر میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آسکے آگے وہ
 چنے رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش ہیں کہ چہرہ پر ہر ہر شے اب شاہ ولی اللہ صاحب کے
 پیران پیر کا حال جو چھ طبقہ اور اُن کے مشائخ طریقت اور مشائخ حدیث میں ہیں یہی مولانا جلال الدین

سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ متروک کتاب لمعۃ العبد میں رسالہ انتباہ سے اُن کا سلسلہ نقل کیا گیا ہے
 مثنیٰ وہ فرماتے ہیں حسن المقصد فی عمل المولود میں مستحب لنا اظہار الشکر لمولودہ علیہ السلام بالاجتماع و
 الاطعام وغیر ذلک من وجوہ القربات والمہربات یعنی مستحب ہے ہم کو خواہر کرنا شکر میلاد نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ساتھ جمع ہونے اہل اسلام اور کھانا کھلانے کے اور اسکے سوا امور مستحبہ اور خوشامیوں کے
 ساتھ یہ عبارت علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر روح البیان اور سیرت شامی وغیرہ کتب معتبرہ و متداولہ
 میں بھی سند نقل کی ہے اب حال مثنیٰ شیخ القراء والمحدثین حضرت شیخ الاسلام شمس الدین ابوالخیر
 ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کا جو حضرت شاہ ولی اللہ کے نویں طبقہ اور مشائخ حدیث و مشائخ طریقت
 میں منسلک ہیں کتاب عزت التعریف بالمولود الشریف میں فرماتے ہیں فلحال المسلم الموحد من امتہ
 علیہ السلام یستحب مولدہ ویبذل ما یصل الیہ قلدتہ فی محبتہ صلے اللہ علیہ وسلم لعمری انما لیکون جزاء
 من اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ العظیم جنات النعیم یعنی کیا حال پوچھتے ہو اُس مسلمان موحد کا جو اسی
 ہے آپ کا خوش ہوتا ہے آپ کے مولد سے اور جو اُن تک پہنچتا ہے اُس کا دسترس خراج کزائب انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں ستم ہے مجاہد کہ اُسکی جزا خدا کے کریم کی طرف سے اور کچھ نہیں سوا اسکے کہ اپنے فضل
 نام سے اُسکو جنات نعیم میں داخل فرمائے اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب مروج الروی فی مولد
 النبئی میں ایک نقل حضرت ابوالخیر شمس الدین ابن الجوزی کی تحریر کی ہے جبکہ خلاصہ یہ کہ قال ابن الجوزی
 رحمۃ اللہ علیہ ولقد حضرت فی سنۃ خمس قنائین صبیحۃ لیلة المولود عند الملک الطاهر
 یوقوق رحمہ اللہ بقلعة الجبل فرأیت ما سرفی وحزرت ما انفق فی تلك اللیلة علی القراء والخطب
 من الوقاظ والمنشدین غیرہم بنو عثمۃ الاف متفقان من الذہب اہل خلم ومطعم مشروب
 ومشہور وشموع وغیرہا وعدادت ذلک خمساً وعشراً من حلقة من القراء الصبیہین یعنی فرمایا
 ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کہ میں حاضر ہوا اور قند تارینح نہ سات سوچا سی رات کے وقت مولد شریف
 میں بادشاہ مصر ملک طاهر یوقوق رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہاڑ کے قلعہ پر جو سلاطین مصر کا تخت گاہ
 تھا میں وہ باتیں دیکھیں جنہوں نے مجھ کو خوش کیا میں اتنا ذرا کہتا ہوں کہ اُس نے اب جمع قاریوں و خطبوں
 شعر و نون غیر تمام حاضرین پر دس ہزار شقال طلا خرچ کیا ہو گا خلعت فیض اور کھلانے پلانے میں اور
 خوشامیوں و خوشی وغیرہ میں اور میں نے شمار کیے تو عباس میں پچیس حلقے رکھوں تو آموز قاریوں کے تمام ہوا ملخصاً

جو مورد القوی میں ہو اور اسی طرح بعینہ یہ حال ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا نور الدین ابو سعید بودائی
 رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مولد فارسی زبان میں نقل کیا ہے تبصرہ اس وقت عمل مولد شریف میں فریق ہیں
 ایک ہیں جو کرامت و حرمت ثابت کرتے ہیں بل پیشوا انکا تاج الدین فاکہانی مغربی ہے جسکا قول رسالہ بودائی
 فی الکلام علی المولد میں ہے: ہوبدا عہد اجد تھا البطالون و مشہورۃ یقین اعتنی بھا الا کالون اور کی سند
 بعد کمالہ یادر فی الشہرۃ ولا بقیۃ الصفا ولا المتابعون پھر کسی دو تین سطر بعد لکھا و حینئذ ذکر الکلام
 فی فصلین اجدھا انہ یعلیہ رجل من عین مالہ لا ہلہ واصحابہ عیالہ لا یجاوڑ فی ذلک الاجتماع علی
 اکل الطعام وکے یقرؤن شیعہ من الانام وھذا الذی وصفتھا بانہ یلک فکر وہبہ وشناعہ واکھا
 ان بلاخلہ الجنایۃ وھذا لا یختلف فی مجموعۃ ائمان استہی لمخصا یعنی یہ عمل مولد جاری کیا ہی بظاہر
 آدمیوں کے یہ شہوت نفس کی بات ہو بہت نام لیا اسکا برتے کھاؤ آدمیوں کے نہیں حازت وہی اسکی شرع نے اور نہ صحابہ
 تابعین اس میں کلام یہ کہ اس کے دو طریقے ہیں ایک کہ آدمی اپنے مال سے کرے ادا اپنے مال بخول اور دوسرے
 اور کئے کے آدمیوں کو کھلاتے اور کچھ بھی نہ کرے پس اس کے کسب کو جمع کر کے کھانا کھلائے اور وہ لوگ کوئی
 گناہ کی بات نہ کریں یہ طریق وہ ہے حکیم کے بیان کیا ہے برکت کر کے اور برافعل ہو اور دوسرا طریق
 مولد کا یہ ہے آئیں گناہ کی باتیں داخل ہوں وہ تو ایسا حرام ہے کہ ہرگز نہ سمیٹے دو آدمی اختلاف نہیں کر سکتے
 کہ ایک بھی ان میں اسکو درست کہہ دے اور دوسرا فریق وہ ہے جو کہتے ہیں صحابہ تابعین سے
 کسی فعل کا منقول نہ ہوتا موجب حرمت و شناعیت نہیں ہوتا اگر مولد امور شناعہ و مستحکمہ برشمال ہوگا
 تو عرض مہیت حدیث و اجتماع امور مباحہ الاصل سے ہرگز حرمت یا کراہت لاحق نہیں ہو سکتی پس
 یہ عمل مباح و محسن ہے نہ مذموم اسناد اعظم و جم غفیر و جاہیر نقیقین و صاحبین اہمیت محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کا سلفاء و خلفاء جہانک کہ وہ مشایخ کرام جبکہ ہمارے وقت کے متکلمین بھی محقق اور متورع اور ابنا
 پیشوا سمجھتے ہیں بھی اسی طرف ہیں چنانچہ ابھی انکے اقبال اقبال شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے لیکر
 حضرت امام القراءہ ابی شہین ابن جزری قدس سرہ تک نقل کیے گئے لے ہمارے دیکھ کے رہتے والے
 مسلمان بجا یہ تو غفلت میں نہیں رکھے ہوئے کہ ہر چے گئے چھوڑا ہل اسنہ و الجماعۃ سے منہ موڑا اپنے خاندان عزیز کے
 بیتر اوں کو چھوڑا اور تملع کیا تو کسک تاج الدین فاکہانی مغربی کا العجب العجب امام المحدثین ابن جزری ہما
 داحشام مولد شریف کو پسند فرمائیں علامہ سیوطی مجدد مائتہ تاس اس کے استجاب کا حکم لگائیں شاہ عبدالرحیم سال

بسال بلاناغہ مولد شریف میں کھانا تیار کر کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش پیش پائیں اور ہمارے
ہم عصر منکرین قول فاکہانی اپنا دستور العمل بنا کر ان سب مشائخ کبار کے افعال اقوال کو بقول فاکہانی
شہوت نفس بدعت و کرامت و شناعت اور شاہ عبدالرحیم کے ہر نسال کھانا تیار کر لیا اور شہادۃ البطلون و
الاکالون میں شامل پھر اس معاذ اللہ کے چھائیواؤ اب بھی جواب غفلت سے بیدار ہو جاؤ اور دہانے شکا ہو
جہوہر علماء و مقیارات اہل سنت اور اپنے فائدہ ان عزیز کے مقبولین ذی کرامت کو اس مغربی کی تصحیح و شناعت سے
بکاؤ اور کوئی یہ دوسرے لائے کہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعض علماء خلف نے حضرت مولانا
کا خلاف کیا ہے سو معلوم ہے کہ یہ بالکل خلاف ہے کیونکہ ان کے شاگرد و تلامذہ اور خاص مولانا شہاب آفاق صاحب
مولانا محمد اسحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مسائل کے جواب سوال پانزدہم میں لکھتے ہیں و قیاس عربی بر مولد شریف
عربی صحیح است زیرا کہ در مولد و کرامت و خیر البشر است و ان موجب فرحت و مسرت است اور سرخ اجتماع برائے
فرحت و مسرت و کرامت و اذیت و کرامت و بدعات باشد آمدہ و برائے اجتماع حزن و شر و ذلت باشد و فی الواقع فرحت و کرامت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر ائمہ نیست پس اگر امر برین قیاس صحیح نخواہد بود و معہذا در مولد و کرامت اختلاف
است زیرا کہ ہر قرآن شریف کہ مشہور ہے بالجمہور است این امر رسول بود بعد قرون متمادی اہل مرعاض شدہ بتائیں علماء
در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند چنانچہ تفصیل فیسطور کتاب سیرت شامی مذکور است من شاہد نظر است
اس عبارت میں چند امور مطلب مخالفین کے مخالف موجود ہیں اول یہ کہ ہمارے عصر کے منکرین دعویٰ کرتے ہیں کہ
عمل مولد شریف بالاتفاق ضابطہ ہے یہ کہنا انکار ہو گیا مائتہ مسائل کی اس تقریر سے کہ علماء و جواز و عدم جواز
آن مختلف شدہ اند اس عبارت سے مناف ظاہر ہے کہ اگر کسی نے مت کیا ہے تو دوسرے علماء جواز پر بھی گئے ہیں
پس مولانا اسحق صاحب جو تیرہویں صدی میں تھے انکی تحریر تک بھی منع بر اتفاق نہوا تھا بنا بر علیہ دعویٰ اتفاق
منع باطل رہا ثانی یہ کہ سیرت شامی کا حوالہ دیکر ظاہر کروا کیا اس اختلاف علماء میں مذکور ہے صحیح عمل مولد
شریف کا استحباب ہے اس واسطے کہ شامی نے کثرت سے علماء مجوزین مولد شریف کے اقوال نقل کر کے جواز و
استحباب ثابت کیا ہے اور اقوال منکرین کو مرجوح و معلوب خیر معتد علیہ لکھا ہے اور اپنے شیخ سیوطی رحمۃ
اللہ علیہ کی قول نقل کیا جو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں فیستحب لنا اظہار الشکر لمولدہ الخ اور نیز نقل کیا شامی
قول امام القرامین جزیری رحمۃ اللہ علیہ کا استحسان مولد میں اور یہ دونوں محدث بواسطہ شاہ دلی اللہ صاحب
مولانا اسحق صاحب کے مشائخ حدیث میں ہیں پس حوالہ دیتا مولانا اسحق صاحب کا عبارت کتاب شامی پر گویا تقریباً

یہ بیان فرماتا ہے کہ جیسے مشائخ اور اساتذہ کے نزدیک یہ محفل مبارک شریعت شامالت یہ کہ جو عمل قرون غلطہ میں پایا گیا ہو لیکن اسکی اصل شرع میں موجود ہو تو وہ عمل یا اتفاق فریقین یعنی درست ہو تا ہے پس مولانا اسحق صاحب اس محفل کی اصل بیان فرمادی کہ درمولود ذکر ولادت خیر البشر است و ان کو موجب فرحت و مسرت است و در شرع اجتماع عیدائے فرحت و مسرت کہ خالی از منکرات و بدعت باشد آئندہ اس عبارت سے صاف واضح ہو گیا کہ یہ اجتماع عمل مولود میں اسباب مسرور کے ساتھ بشرطیکہ منہیات شرعیہ سے خالی ہو اور وہ شرع شریف جائز ہے اور یہی ہمارا دعویٰ ہے اور مولانا اسحق صاحب محفل مولود شریعت میں برابر شریک ہوتے تھے چنانچہ مولوی نور الحسن صاحب کے مجموعہ مسائل عشرہ مطبوعہ مطبعہ انصاری دہلی کے صفحہ ہم سطر ۱۱ میں یہ مضمون موجود ہے اور راقم نے بذات خود جناب مولانا فضل الرحمن صاحب صوفی صافی فقیہ و محدث کافی ساکن گنج مراد آباد ملک اودھ سے جو شاگرد رشید مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے ہیں بذریعہ خط دریافت کیا تو اپنے بسبیل مذاک یہ جواب تحریر فرمایا (ماہر حضرت مولانا محمد اسحق رفته ایم در میلاد اکبر حضرت) ملاؤ اسکے جناب مولانا مشہور تر من مابہر فن جناب مولانا فیض الرحمن صاحب مرحوم سہارنپوری شفا العبد و مطبوعہ لاہور مہرہ پانزوم دسمبر ۱۳۳۵ء کے صفحہ ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں من جاء مجلس میلاد فله ان یقول ان قاصوا والا فلا وکلن الیقول المولوی احمد علی المحدث المرحوم تبعاً لاستاذ مولانا محمد اسحق المغفور یعنی جو کوئی آئے مجلس مولود شریف میں اسکو چاہیے کہ کھڑا ہو و جب سب کھڑے ہو دیں اور اگر نہ کھڑے ہوں اہل مجلس وہ بھی نہ کھڑا ہو و ایسا ہی کہتے تھے مولوی احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری تالیف ہو کر اپنے استاد مولانا محمد اسحق صاحب مغفور کی انتہی یہاں ان دو محدثوں یعنی مولانا فضل الرحمن صاحب و مولانا احمد علی صاحب سے جو کہ شاگرد ہیں مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے شامل ہونا انکا محفل میلاد میں اور حسن سمجھنا ثابت ہو گیا پس مخالف نہ ٹھہرے یہ حضرت اپنے ناما اور استاد شاد عبد العزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اب بیان کریں ہم شاہ عبدالعزیز صاحب کے دو سر شاگرد رشید کا یعنی حقائق و معارف و سنگاہ جناب مولانا شاہ سلیمان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا آپ مولود شریف دائم کرتے تھے اور اثبات میلاد میں لائل قاطعہ قائم کرتے تھے ننما و نشر اس محفل قدس کی ترغیب دلاتے اشعار و کلمات اس باب میں مراد شاہ فرماتے از انجیل و شرع جو انکے رسالہ یومہ فدا کی رحمت میں ہیں رقم کرتا ہوں

یہ شادی میلاد رسول عربی ہے
اس کام کا انکا ربڑی بے ادبی ہے

پیدا ہوا جسدن سے محمد سانبی ہے
تذخیم کھڑے ہوئے بجا لاؤاد سے

اب بیان سینے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ طریقت جناب سید احمد صاحب
 کا برسرِ شاد اور ہنسنے مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے انکے حالات میں انکے مرید خاص مولوی سید محمد علی حسن نے ایک
 کتاب سہمی پٹنن احمدی زبان فارسی لکھی ہے جسکو نواب محمد علی خاں صاحب والی ٹونک نے مطبع - مطبعہ عام
 آگرہ میں واقعہ ۱۲۹۹ء بارہ سو شانوسے میں طبع کرائی ہے انہیں سید احمد صاحب کا سفر عرب جس مقام پر لکھا
 یوں رقم کیا ہے صفحہ ۸۰ مقدار مدت سچو فصل بہار درگڑھ اور کلکتہ ابواب ہدایت مفتوح داشتہ عزم سفر یا زودہ
 جہاز بطریق کرایہ مقرر فرمودہ دوازده ہزار روپیہ نول آں مقرر کردہ و مراکب را بر اہل قافلہ تقسیم فرمودہ و
 بر ہر مرکب شخصے را امیر ساختہ و برائے زاد و ادای سفر و سیاحت الطفرہ بقیت دوازده ہزار روپیہ غلجات
 از قسم گندم و برنج و غیرہ خرید فرمودہ و بر ہر جہاز تقسیم نمودہ فرستادند جہاز موسوم بدریغ کہ نامہ ایش
 سید عید الرحمن حضرت مولوی بود و معلم آں داؤد ساکن بندر سورت برائے مسکن خود مقرر ساختند و باناٹ دؤکو
 ذوالقرنی خویش کہ با طفل و جاری قرین بچہاں کس سیر سند بر جہاز مذکور جا گرفتند و باقی اہل قافلہ بر مراکب
 خود ہائیز نشستند و بہت وہ شیانہ روز مراکب را در گنگا ساگر جریاں نمودہ روز سیوم مقدار یکپاس روز
 برآمدہ در بحر زخار در معبرے کہ مشہور کہیلا کا بھی است داخل گردیدہ کہ بعد جہازوں کا کلی کوٹ اور لیبار
 میانہ بعد انان سنگلہ پ پھر وہاں سے لنگا جسکو عرب قلعۃ الغفاریت کہتے ہیں پہنچا لکھا وہ مقام ہولناک تھا اسکا
 بیان ان الفاظ سے لکھا ہے صفحہ ۸۰ میں و بر ہر کس از شام روز وقت شب یاد آئی و تسبیح تہلیل نامناہی استغفار
 از جن جراثیم و منہای ناجب متعم است چوں شب درآمد آں حضرت بعد از نماز عشاءین حزب ابھر مذکور مشب بہار
 نوازند و میفرمودند کہ غفاریت و شیا طین اگر نہ ہرہ تعالٰی بایں گردہ قلیل مید از دنیا گوت و اینک میدان بو
 وراں شب تاریک آنحضرت اکثر بیدار می بودند و مانند پاسبانان دور و سیر گاہ بالا و گاہ زیر ترہ بعد از نوحی
 و کز تہ بیدار می و در تمام جہاز میفرمودند تا آنکہ مشب بیایاں رسیدہ صبح صادق بدید و جہاز از مکان خون و
 بولناک بچریت تمام بدرآمد و ہر گاہ یکسے روز روشن شد ناخداے خدیش حلوائے از حجرہ خویش بیرون آمدہ مجلس
 مولد شریف منعقد کردہ بعد از اختتام قضا مذکور و یہ شیرینی تقسیم نمود و اتنی بلطفہ دیکھیے اس بیان سے صاف واضح
 ہوگا کہ ولد شریف بڑی برکت کی چیز ہے جو ایسے موقع خطرناک میں کہ خود جناب سید احمد صاحب کو بھی رات بھر ترس
 رہا تھا پڑھایا اور خاص اس جہاز میں کہ جس میں خاص سید احمد صاحب اور انکا کتبہ اور تعلقین خاص تھے غیر کا انہیں
 و فضل بھی نہ تھا یہ محفل فیض منزل منعقد ہوئی اور یہ امر جو اوپر مذکور ہوا کہ یہ جہاز کے چالیس آدمی ایک جہاز میں ہوا

تھے اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ جہازِ دُفائی مردِ حال کی طرح کلاں نہ تھے بلکہ وہ مرکبِ ہوائی جھوٹے تھے الحاصل خاص
 سید صاحب کے جہاز میں مولد شریف و قضا کا پڑھا جاتا اور شیرینی کا تقسیم ہونا ثابت ہو گیا و کفی بہ حجۃ اب باقی
 ہے سید صاحب کے مرید خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلوی سوہم کو ان کا شامل ہونا محفل مولد شریف
 میں نہیں پہنچا البتہ ایک تقریر انکی ایسی بھی ہے کہ منشا مولد شریف کا اثبات انکے منہ سے صاف ثابت ہے
 وہ یہ ہے جناب مولانا رشید الدین خاں صاحب مرحوم دہلوی نے چودہ سوال مولوی اسماعیل صاحب کے
 کیے تھے انہیں تیرہویں سوال کا جواب جو رقم فرمایا ہے اسکی عبارت بعینہا بطرح نشانِ امانت ہے لکھی جاتی
 ہے سینر وہم آنکہ اعراب قرآن بدعت است یا نہ داگر مست حسناست یا سیدہ و ایں جمع قرآن حکم قرآن بود
 و یا یکدام حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حکم ہر دو بدعت پس بدعت مست یا نہ و سچیں ہر حکم کے از نفس
 قرآن شریف یا ظاہر احادیث متین ہر دو بدعت مست یا نہ جواب ز سینر وہم آنکہ اعراب قرآن بدعت حسنا
 است کہ صحبت قرأت عجیان بل عربیان حال بول موقوف است لیکن جمع قرآن ظاہر نہ حکم کلام آیت قرآنی
 است و نہ حکم کلام حدیث نبوت پس بدعت باشد لیکن بدعت حسنا کہ مقصود ازال ضبط و حفظ قرآن مست از
 ضیاع و غلط و در حسن بودن بعضی بدعات حدیث متواتر از اکثر اعدائے میوان و مثل یمن یمن سنۃ حسنة
 و لا اجر با و اجر یمن علیہا و تقیید بدعت مرد و یہ بدعت ضلالہ چنانکہ در حدیث مست سن ابدع بدعتہ غلاما
 لایرضا با اللہ و رسول اللہ حدیث و حدیث من احدث فی امرنا ہذا مالین منہ فہو رد و چہ ازال مرد و د بودن بدعت
 ثابت میشود کہ تعلقہ بدعت نہ داشتہ باشد پس بدعتی کہ اصل ہاں از شرع ثابت باشد مثل اخذ لتبج و تراویح
 حسنا باشد پس حکمی از نفس صریح قرآن و حدیث ثابت نہ باشد ہر دو قسم است یکے بدلیل شرعی دیگر مثل اجماع و
 قیاس ثابت شود یا اصل شرعی داشتہ باشد آں خود ہرگز بدعت سیئہ نیست بلکہ چوں بدلیل شرعی و حکم آئے
 کہ یہ الیوم اکملت لکم دینکم قواعد استنباط و غیرہ آں در دین داخل است و در سنت یا بدعت حسنا کہ در معنی سنت آ
 داخل باشد بلکہ لعل آں در بعضی بدعات نہ فرض کفایہ چنانکہ در کتب بسیار مصرح است منجد آں فتح البین شرح
 الرعین امام نووی ست از شیخ ابن الحجج ہی کہ در دو شرح حدیث خامس گفتہ قال الشافعی رضی اللہ تعالیٰ ما
 احدث و خالف کتابا و سنتا و اجماعا و انرا فہو البدعتہ الفضلۃ و ما احدث من الیخر و لم یخالف شیئا من دینک
 فہو البدعتہ المحمودۃ و الحاصل ان البدعتہ الحسنۃ متفق علی نہ بہاد ہی ما واقع شد یا مامر و لم یلزم من فعلہ محدث
 شرعی و منہا ما ہو فرض کفایہ کتصنیف العلوم و نحو ہا مامر قال الامام ابو شامہ شیخ المصنف رحمۃ اللہ علیہ من

احسن ما ابتدع فی زماننا ما یفعل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولده صلی اللہ علیہ وسلم من الصدقۃ والمودۃ
واظهار الشکر والسود فان ذلک مع ما فیہ من الاحسان الی الفقراء شکر مجتہد صلی اللہ علیہ وسلم بتعظیم و جلالہ
فی قلب قائل ذلک وشکر اللہ تعالیٰ علی ما من بہ من ایجاد رسولہ الذی ارسلہ للعالمین رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم
انہی بحر وفہ دیکھے مولوی کا عیال حسب اس مقام پر ذکر بدعت حسنہ میں وہ عبارت ابو شامہ محدث کی لائے جس میں
صاف تصریح استحسان نفل مولد شریف کی ہے اور سوائے اُن کے اور اکابر علماء دہلی مثل مولانا محمد کریم اللہ صاحب مرحوم
جامع علوم عقلیہ فیعیلیہ را شاہ ذنا و مولانا رسولی العالمین مفتی محمد صدر الدین خالص صاحب صدر العلماء و دانشمندان اور
جناب مولانا احمد سعید صاحب دہلوی عارف و محدث و فقیہ ستیاب نفل مولد شریف کے قائل تھے ان کے قلمی ہیری راقم الحروف
پس موجود ہیں جناب مولانا شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی زیدہ متوہان و نگار عمدہ محدثین کبار جس کے مولوی رشید احمد صاحب
نگوٹہ نے بھی کچھ پڑھنے پر زم میلاد شریف کے مقدمہ تھے قیام کرتے تھے اور ایک عبارت مختصر آئی کہ رسالہ اخبار السائل
میں جوابا مقامات ہندوستان میں تصنیف فرمایا تھا موجود ہے وہ یہ برحق آنت کہ نفس ذکر ولادت منحضرت صلی اللہ
وسلم و سرور و فائز نمودن یعنی ایصال ثواب بروج پر فتوح تسلیم کمال سعادت انسان استیضاح شمس ابن حجر کی شرح عبدالحق
دہلوی وغیرہا تصریح نمودہ انداز سے پیرائے دیگر اگر مفسرین شدہ کہ خلا شرح ہند پس البتہ ممنوع خواہ پوشش مانی مندرجہ بالا
الی آخرہ دیکھے اس مختصر میں آپ سب کچھ فرمائے یعنی جب کوئی شخص منع یا میں خلاف شرع مثل شریف سرور خوانی کر لے گا اسکو
سزا کیا جائیگا اور اگر یہ نہیں قناحتہ آچکا یعنی معلوم یا شیرینی ایصال ثواب کے واسطے مسلمانوں کو دینا اور کھانا اور آپ کی
ولادت شریف کا سرور کرنا انسان کی کمال معادیت ہے جب سرور کرنا کمال سعادت ہو تو جو چیز سامان سرور مثل جماع
اجناس و خوان و ستمال خوشبود و تقسیم شیرینی و اطعام طعام اور ذکر ولادت کے وقت غلبہ محبت جو شرف و حرمت و سرور میں کھڑا ہو جانا
اظہار الفرحۃ السرور بولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور در دو سلام پڑھنا سرور کرنے میں داخل و موجب سعادت انسانی ٹھہرے اور
شاہ حسب موجب اس بار میں علماء ربانی کا حوالہ دیتے ہیں انیس کے شیخ عبدالحق محدث دہلوی خود صراحتہ عمل مولد کے سامان
سرور و تعظیم یونہی ثابت من السنۃ وغیرہ تصنیف میں درست مان رہے ہیں اور سر ابن حجر کی وہ بھی منورہ کورہ قیام
ہو جو کو اپنی تصنیف مولد کبیر وغیرہ میں صراحتہ لکھ رہے ہیں پس شاہ صاحب ان دونوں روایات کا نام عبادت مذکورہ بالا
میں لکھ کر ہر مرد عاتق کے لئے کامل اشارہ فرمادیا کہ صیغہ علمہ مجوزین کا فرق اس عمل کو مستحسن مان رہے ہیں بھی نہ ہوں
فی الواقع آپ اسی تہ عمارتہ زبانی ارشاد فرمایا کرتے تھے اور یہی آپ کا خود دستور العمل تھا جسکو شک ہو جائے مقبول علیہ
اور شاگرد عزیز جناب مولانا محمد عبدالحق صاحب سے جو بالفعل حرم میں شریفین آباد ہا اللہ شرف و داد دیگر بلاد اسلام میں

دوست کا معروف و مشہور ہیں دیا فت کرے انوس ہو کہ وہ حضرات کا طین مسبق الذلوب موجب نہیں انتقال فرما گئے
 لیکن ہم انکے انتقال و وفات پر صبر کر کے پھر بھی اُس نعم حقیقی کا شکر بجالاتے ہیں اب بھی حرمین شریفین ادا ہوا اللہ شرفا
 میں جا رہے ہندوستان کے دور کن کہیں جانی دین تکید شرع متین قلیل ارباب یقین موجود ہیں یعنی اُستاد ذی لمجائی و ملاذی
 شیخ الفلاح حضرت مولانا رحمۃ اللہ منامت فیوضہم و مرشدی مولائی و نقی ورجائی الحافظ للمہاجر مولانا امد اللہ
 نعمنا اللہ بالذارہ واسرارہ یہ دونوں حضرات بابرکات میں محفل قدس موجب خیر و برکت فرماتے ہیں جن کوئی حساب
 محفل کی بکریاں برعزت اُسکے گھر تشریف لے جاتے ہیں غرض کہ مسلک الپکا مشرب صدق و سداد ہے قیام کی
 بابت یہ ارشاد ہو کہ نہ اسیت افراط و غلو چاہیے کہ اسکو فرض واجب کہا جائے نہ اسقدر تفریط کہ حرام اور بدعت
 ضلالت ٹھہرایا جائے صراط مستقیم اور طریقہ بین بین یہ کہ موافق فتوائے علماء حرمین شریفین ادا ہوا اللہ شرفا و
 مطابق تحقیق علماء روم و شام و یمن اسکو مستحب مستحسن تسلیم کیا جائے اور یہی اس اقم الطور کا مشرب رہنا فتح
 بیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر الفاتحین واضح ہو کہ اگرچہ نبوت محفل میلاد شریف راقم نے سلف سے خلف کا
 کامل طور سے ثابت کر دیا لیکن چونکہ بعض شبہات مانعین و دھڑ دھڑ قلوب مومنین میں سوسلہ نڈازی کر رہے
 ہیں بناظر طیلان و سادس مع اعتراضات کا جواب طلبند کرتا ہوں واللہ ولی التوفیق لمعہ ثالثہ آخر عرض
 کرتے ہیں یہ لوگ ہر سال محفل کرتے ہیں یہ مشابہت کرتے ہیں کہنیا کے جنم کی اور نیز اس میں تشبیہ نصاریٰ کی
 بڑے دن کا نمود یا اللہ من ہذا القول الاعقاد جواب اسکا یہ ہو کہ اگر فقط ہندوستان میں یہ فعل ہوتا تو یہ بات
 کہہ سکتے تھے کہ مسلمانوں نے چندوں سے یہ بات سیکھ لی انکی مشابہت کا قصد کرتے ہیں تم اصل حال سن چکے کہ
 اول یہ عل عراق کے شہر موصل میں ایجاد ہوا وہ لوگ تو خود کہنیا کو نہیں جانتے کہ کس چیز کا نام ہوا اُسکے جنم
 کی مشابہت کا قصد کرنا تو درکنار بھلا اگر ہندوستان کے مسلمان جنم کہنیا کی مشابہت کرتے ہیں تو بیان کرو کہ
 روم شام کے مسلمان اور حرمین شریفین کے علماء جو یہ عمل کرتے ہیں وہ کس کی مشابہت کرتے ہیں نمود یا اللہ
 منہا پس خوب سمجھ لو کہ ہم اس عمل میں تابع ہیں دستور اہل سلاطین و م اور فرمانروایان ملک شام اور ملک ممالک
 مغربیہ و اندلس اور مقتیان عرب کی سلمہ اللہ فی یوم الدین اب سمجھنا چاہیے کہ بطرح جنم کہنیا کی اس میں مشابہت
 نہیں اسی طرح نصاریٰ کی مشابہت بھی نہیں انکی کئی وجہ ہیں ایک تو یہ کہ اگر خدا خواستہ مسلمان لوگ نصاریٰ کے
 بڑے دن کو انکی طرح کے انفال کرنے لگتے تو جو شمار اُس قوم کا ہے اُس میں شرکت لازم آتی اور مانند اُنکے
 ہو جاتے اُس وقت میں ہمیں صادق آتا من تشبہ بقوم فهو منهم کیونکہ تشبیہ کے معنی ہیں مانند ہونا اور یہاں یہ

ایک چھوٹی
زیادتی کر کے
زیادتی کر کے
جسے وہ زیادتی کر کے

بات تو ہرگز نہیں پھر اعتراض کیا **دوسری وجہ** یہ کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
اجتماع اہل اسلام اور استعمال عذریات و حلویات وغیرہ ہرگز شرع میں مذموم یعنی بری بات نہیں کیونکہ یہ چیزیں
اہل کفر سے نہیں بلکہ اصول شرعیہ سے انکار ثبوت ہے اور پیدا ہونا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رحمت ہے
کیونکہ آپ رحمتہ للعالمین ہیں اور رحمت الہی پر فرحت دسرور کر نیکو حق تعالیٰ امر فرماتا ہے قل بفضل اللہ
برحمۃ فبذلک فلیفرحوا یعنی کہ اہل ایمان سے کہ ساتھ فضل اور رحمت الہی کی فرحت دسرور کریں اور مسلم کی
میں ہے کہ آپ کے پوچھا گیا سبب انتخاب پیر کے دن روزہ رکھنے کا جو آپ کہتے تھے ارشاد فرمایا میں رسول
میں پیدا ہوا اُمّی تھی امّی پس ولادت شریف کی فرحت اور اُس کا شکر ادا کرنا اہل اسلام نے قبول شرعیہ
سے ثابت کیا ہے شعار کفار سے نہیں لیا ہے اور شبہ اُس امر میں کردہ ہوتا ہے جو مذموم شرعی اور شعار کفار
ہو چنانچہ در مختار اور بحر الرائق وغیرہ سے عبارتیں ذکر فاتحہ سیدم میں ہم نقل کر چکے اور یہی جواب ابن جزیری
رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھی ہو سکتا ہے چونکہ شبہ بالفسادی کا اعتراض اپنے کیا ہے اور انکی طرف سے وہ جواب یہ بھی کہ
پہلے اہل اسلام میں تیر اندازی تھی جب اہل اسلام کو کفار سے مقابلے واقع ہوئے اور انکے پاس تو ایسے بندوقیں
تھیں اہل اسلام کے لشکر مہم دین و فرائض میں بھی ہیں آفات تجزیہ کے لئے چنانچہ تیر اندازی کو فقہاء کھنڈ کرنا
استغناء بالمدافع یعنی اب ہمارے زمانہ میں اسکی حاجت نہ رہی بابت تو پون کے اور جس طرح تو امداد
پیش اور رسالہ وغیرہ کی انکے ہاتھ میں بھی سپرچ کر کے مقابلہ کیا گیا اُس کو شبہ نہیں کہتے یہ آیت فمن اغنی
علیکم فاعتدوا علیہ قبل ما اعتدی علیکم کی دلیل ہے اس آیت کہ یہ کے ذیل میں صاحب فتح البیان لکھتے ہیں اے
بعترہ مائلۃ لجمائۃ اعتدائہ یعنی تم بھی اُس کو دیکھا ہی عذاب دہیں انہوں نے زیادتی کی ہے پس
جیسا فریق ثانی توپ و بندوق سے مسلمانوں کو بھونکنے لگے یہ بھی جواب ہیں اسی طرح پیش آنے لگے اہل
ممالک مغربی وغیرہ میں کہ حدود و اقوام نصاریٰ سے ملتی ہیں جب وہ لوگ اپنے پیسے کی یوم ولادت
میں اختتام و شوکت ظاہر کر کے فخر دکھلاتے تھے اور ضعف و اہل اسلام کا ظاہری شوکت دیکھ کر افسردہ خاطر
خستہ دل ہوتے تھے تب لوگ مسعود اندلس و مغربی نے جو اہل اسلام تھے قوم نصاریٰ سے بہت زیادہ فخر
جلال کیا تھا اعلیٰ کلمۃ الحق اور اظہار شان اسلامی کیلئے اپنے نبی مقاصد صلی اللہ علیہ وسلم کے روز مسیحا
ماہ ربیع الاول میں ترک اور اختتام ظاہر کیا ہے تاکہ شوکت اسلامی انکے مقابل میں بخوبی ظاہر ہو اور طرح طرح
معجزات کا پرہیز شروع کیا تاکہ عہدہ خود پر حضرت کے جاد و جلال کمال کل عالم پر ہر طرف مشہور و منتشر ہو یہ شبہ

ہمیں حقیقت یہ پتہ کرنا ہے مخالفین کا اور فرخ دنیا ہے شعائر دین کا چنانچہ کلام حافظ ابوالخیر سخاوی
 میں تصریح ہے اس امر کی نقل کیا علی قاری نے اپنے رسالہ مورد الردی میں انا ملوک الاندلس المغرب فہم
 یعنی فی ربیع الاول لیلة تسیر بہا الکرہان و یحییٰ فیہا امت المسلمان لایمان من کل مکان و یعلو جہن اہل الکفر کلت
 الایمان اور اسید طرح نور الدین ابوسعید پورانی نے لکھا ہے علما از طرف عالم حج آیند و در عظیم آن خبر عجیب
 میلاد شریف ارفام اہل کفر و ضلال نمایند اور خود کلام ابن جزری میں اسکی تصریح ہے لم یکن ذلک ارفام
 الشیطان و سرور اہل الایمان یعنی کہا ابن جزری نے کہ نہیں ہے محفل مولد شریف میں مکر و دلیل کرنا شیطان
 اور سرور اہل ایمان کا تماشہ یہ ہے کسی دورہ میں کفار اس محفل سے جلتے تھے اس دورہ آخری میں بعض
 سلمان جلتے ہیں اور تیرا جواب اور بھی ابن جزری کی طرف سے ہو سکتا ہے کہ یہ دستور ہی جو کسی نیک کام کی
 طرف لوگوں کو ترغیب دیتے ہیں تو ادنیٰ کا ذکر کر کے اعلیٰ کا شوق دلاتے ہیں مثلاً گاؤں کشتی وغیرہ منقذات دینیہ میں
 جب اہل اسلام کو بے رغبت دیکھیں تو ان کو یہ کہا جاتا کہ قوم ہندو باوجودیکہ مذہب ان کا باطل ہو وہ تو دلیل
 پر جاں نشانی کرین تم حق پر ہو کے کچھ نہ کہو تم کو انہی زیادہ رزق دینا چاہیے اور جان نثاری چاہئے اسکو کوئی مقل نہ کہ
 نکمہ گستاخی عمدہ پر نازل ہو اور ان میں ان تکوینات و آثار و قانین و کائنات و درجوں و مراتب و لایرون کی
 تفسیر دیکھنی چاہئے اور اسی درجہ میں ہر قول محمد بن سود کا رد و فی کا کہہ دے گئے ہیں جب بادشاہ یا امیر ذی اقتدار
 اپنے گھر میں لڑکا پیدا ہوئی خوشی میں طرح طرح کے تکلفات و ضیافت وغیرہ کرے حالانکہ وہ ابناء نبی بھی
 میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں کیوں نہ کیا جاوے کہ سب نجات ہو لیں سی قبل سے قول جزری کا
 ترغیب محفل میلاد میں اتق ہوا ہے کہ جب نصاریٰ اپنے پیغمبر کی میلاد کی ایسی خوشی کرین ہم تو ان سے
 زیادہ مستحق ہیں کہ اپنے بنی کی خوشی کرین اور اسی درجہ میں قول ہمارے رسول قبول صلی اللہ علیہ وسلم
 کا بھی واقع ہوا ہے کہ یہودی نے جب کہا کہ ہم روزہ عاشوراء شکر یہ نعمات موسیٰ کا رکھتے ہیں اپنے نبی
 انا حق موسیٰ شکر یعنی جب تم یہو د ان کا شکر یہاں کر دو تو میں زیادہ مستحق ہوں اس کا کیونکہ مجھکو زیادہ
 سناست ہے موسیٰ سے علی نبینا وعلیہ السلام اور ایک خوبی بیان کی ہے کہ اگر ابن جزری یہ مقولہ فرما کر
 محفل میلاد شریف کی بنا ڈالتے تو یہ بھی گمان ہوتا کہ اسی دلیل پر یہ عمل مبنی ہوا ہے انھوں نے
 یہ عمل نصاریٰ سے لکھا ہے حالانکہ یہ عمل اس کلام سے تو دور بس پہلے بہ تخصیص و تعیین روز میلاد
 شریف ایجاد ہو چکا تھا اور علما و دین اہل مدینہ شریفیت سے نکال کر فتویٰ دے چکے تھے پس بے سمجھ

برجہ اس شیخ معظم مرحوم پر شبہ نصاری کا الزام نہ لگانا چاہیے خیر یہ ذکر و اعتراض اس شیخ کا
 اتفاقی آگیا تھا اب ہم رجوع کریں اصل کلام کی طرف اور بیان کریں واسطے ابطال وجہ تشبیہ کو جو جس
 وہ یہ ہے کہ نصاری کا ہڑاد اور ہندؤں کا جہم کنیا معین ہے وہ لوگ اسی ایک دن میں جو کچھ کرنا چاہتے
 ہیں اور اہل اسلام کے یہاں یہ بات نہیں کہ خاص بارہویں تا بیسویں ربیع الاول کے سو اسی اور دن مغل مقرر
 سیلا شریف منعقد کریں ربیع الاول کی کل تاریخوں میں مولد شریف ہوتا ہے کسی نے کسی دن کیا کسی نے
 کسی دن بلکہ علاوہ ربیع الاول کے اور مہینوں میں بھی اہل اسلام مولد شریف کرتے ہیں اور ہندو اور نصاری
 میں نہیں ہوتا مگر اسی دن میں اور یہ مثال ہم اول دے چکے ہیں کہ صوم عاشورا میں ہم اور اہل کتاب
 شریک ہیں لیکن ایک روز اول میں جو ہم رکھ لیتے ہیں اس میں تشبیہ اہل کتاب کا جانا رہتا ہے اور ہمارا
 فعل ان سے جدا دیکھا جاتا ہے فقہ اور حدیث کی کتابوں سے معلوم کر دیں جب ہندو مخالفت کرنے
 سے تشبیہ باطل ہو گیا حالانکہ ہم ان کی اصل فعل میں یعنی صوم پریم معین عاشورا میں شریک ہیں پھر کیا خیال کرتے
 ہو نصاری کے جسے دن اور گنیت کے جنم میں کہ ہم ان کے ان دنوں دنوں میں ان کے افعال کے شریک نہیں اور ہم جو
 مغل میلاد شریف کرتے ہیں اس کی آئیں اور قریب جدا اس کی صوم روزانہ جدا دن میں کت نہ کاڑ بار میں
 شایستہ شغفر اللہ یہ چوتھا جواب ہے جو ابن جزری کی طرف سے خلاصہ یہ کہ امام القزالی المحدثین علامہ ابن جزری اور جمیع
 اہل سنت و جماعت کا شرب نہایت صاف اور تشبہات کفریہ سی بالکل پاک ہیں ان یہ مغرت ایسی تشبیہات جنم کہ
 وغیرہ کی مغل پاک کی نسبت پیدا کر کے کچھ اپنی عاقبت بخیر ہو میکا سامان کر دیں اگرچہ ہو کواکثر مبتدعین
 کی تکفیر میں سکوت ہو کیونکہ اگر وہ کافر ہو گئے تو اللہ پس ہے انکی تعذیب کو میں کیونکہ نہ اپنا اولادہ کردن
 ان البتہ بعض اہل علم تحریر فرماتے ہیں کہ ایسی تشبیہ دینے سے اور محض ذکر پاک میلاد بارہ کو اس قسم کی اہانت اور استحقار
 کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے پس اہل اسلام کو بہت ضرور کہ ایسے الفاظ خطرناک سے پرہیز کریں وناعلینا الا البلاغ
 فی الامر چونکہ ابن جزری وغیرہ علماء کبار تک یہ لفظ تشبیہ بالہندو و نصاری کا پتیا یا ہی اسلئے ہم شرع سے یکے
 فیظہر پیش کرتے ہیں تاکہ وہ ابرار اس دیتے سے پاک نظر آجائیں وہ یہ ہے کہ اگر کسی کام میں بظاہر تشبیہ معلوم
 ہوتا ہو لیکن مسلمانوں کی غرض قصد تشبیہ نہیں بلکہ کوئی مصلحت اور اعلا نشان اسلام مقصود ہے تو وہ فعل مکروہ
 نہیں رہتا دیکھئے مسعود کی نہایت اور بھل میں حدیث وارد ہوئی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رت
 بنسید السامیہ قال ابن عباس لئن خرفنا لکان خرفنا اليهود والنصارى یعنی شکرتہ میں بروایت ابو داؤد

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ مجھ کو حکم سنیں دیا گیا مسجد کے بلند بنانے اور چونہ نہ گھونچ دینا اور سب سے بڑا بنانا فرمایا ابن عباس نے کہ جب طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں کو نقش زرین دو دیگر تکلفات سے سجایا ہے البتہ تم بھی اس طرح مساجد کو سجاؤ گے اور ابن ماجہ میں ہے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم تشرّفون مساجدکم بعدی کماتشرّف الیہود وکنائہا وکماتشرّف النصارى یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں جانتا ہوں تم میرے بعد مسجدوں کی عمارتیں عالی کر دو گے جیسے یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں کو اور نصاریٰ نے بلند بنایا اپنے معابد کو دیکھتے میاں خود کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں لفظ تشبہ وارد ہے جس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر مسلمان اپنی مساجد کو بلند بنائیں یا تکلفات نقوش وغیرہ کے ساتھ سجائیں تو یہ فعل یہود و نصاریٰ کے شاہ ہے لیکن ہا اینہہ جائز رکھا اس کو محققین اہل اہل سنت و اجتہاد فتاویٰ نے ہدایہ میں ہے لا باس بان نقش المسجد بالجص اساج ومار الذہب یعنی کچھ مضاف نہیں اس بات میں کہ مسجد میں نقش کئے جائیں چونہ سے یا سال کی لکڑی یا سونیکے پانی سے اور اس طرح و دھتلا میں لکھا ہے اور ترجمہ القدر میں کہ مسجد کی زینت کرنے میں تین قول ہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ کچھ مضاف نہیں عبادت گاہوں کو بلکہ عندئذ لا باس بہ اور ہجران اکتی سے طوطا دہی سے نقل کیا ہے وافہا بنا قالوا یا بھو از من غیر کرتا یعنی ہمارا صاحب قابل ہوئے ہیں کہ زینت دینی مسجد کے جائز ہے بلکہ اہمیت اور ان تین قول میں در قول کہ مسجد کی زینت دینا مسجد کا یہ قول بھی ہدایہ اور مشامی وغیرہ میں ہے عبارت مشامی یہ ہے وقیل یحب لما فیہ من عظیم المسجدا وقریر قول یہ ہے کہ مساجد کا تجلّج تزئین مکروہ ہے سدیہ قول ضعیف مرجوح ہے علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں قرار دیا ہے کہ مانعین کی حجت ضعیف ہے اسلئے کہ باجماع جمیع مسلمین کعبۃ اللہ کو زینت دی گئی اس طرح کہ در سے سنہرا کام کیا گیا ہے اور باہر سے غلاف دیا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غلاف چڑھایا اور مسجد کی زینت میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہے مسجد میں آنے کی یہ تکثیر جماعت کا سامان ہے اور تعظیم ہے اس میں خانہ خدا کی انتہی کلامہ اور مجمع البہار کی تقریر ہم اور لکھ چکے ذکر جہلم وغیرہ میں کہ لوگ اپنے مکانات عمدہ عمدہ بناتے لگے اگر مساجد کی زینت نہ کیجئے تو خانہ خدا کی تحقیر لازم آتی ہے انتہی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشۃ اللعائن میں یہی مضمون رقم فرماتے ہیں عبارت یہ ہے کہ مردم خانہائے مشید و مزخرف و مظلما میاں زنداگر مساجد ہا بخت و گل سادہ بنا لیں شاید کہ در نظر عوام خوار نہاید و حقیر در آید انتہی خلاصہ یہ ہے کہ مکروہ مسجد پر تحقیق کا عمل نہیں بلکہ عالم میں پھر کر دیکھو جمیع اہل اسلام

چونکہ اور کچھ وغیرہ سے خوبصورتی پیدا کرتے ہیں انمیر مساجد میں اور جگو مقدور ہر وہ فروش و تاجران نقوش
 وغیرہ سے زمینت دیتے ہیں ختم کہ مولف براہین قاطعہ لگاتے ہیں بھی ہر مقام پر اسطرح لکھا ہے صفحہ ۳۸۳
 زمینت مساجد کی وجہ ازالہ شین اسلام کی ہے اور رخصتین اسلام کا فرض ہے الی آخرہ ہر جائزہ ثبوت جو منہیں
 حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کسی غرض دین کی کراہت سے نکال کر منصب مافیہ فرضیت پر ہر مذہب کے
 براہین قاطعہ پہنچ گیا اور حسب اقوال علماء اہل تشیع اور مباح ہو گیا تو کی غفلت کا پردہ پر گیا مانعین کی تعمیل
 مولد شریف میں کیوں نہیں سمجھتے کہ بالفرض اگر تم کو تشیع میں نظر آتا ہے تو اسکو بمقتضائے تبدیل کیفیت زمان
 مستحب سمجھو جبکہ ہم اور پرتول سخاوی کتاب علی قاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کر چکے کہ کتب ائمہ العلماء الاعیان
 من کل مکان و بعد بین اہل الکفر کلمۃ الایمان یعنی جمع ہوتے ہیں مولد شریف میں بڑے بڑے علماء دین ہر طرف سے
 اور بلند ہوتا ہے درمیان اہل کفر کے کہ ایمان یہ فائدہ ہم نے بطور منزل لکھا ہے یعنی وحقیقت اس میں تشیع
 نہیں اور اگر تشیع بھی ہوتا تب بھی پر عمل باعث ایک دوسری خوبی کے کہ اس میں بلند ہوتا ہے کلمۃ الحق مستحب
 اور سخن ہوتا جیسا کہ مساجد کی زمینت میں گوشت بیہود و تضارعی کا موجود ہے لیکن باعث دوسری خوبی کے
 کہ تنظیم لگتی ہے خانہ خدا کی مستحب اور مستحب ہے لہذا جسے یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اگر تشیع کفار اس میں نہیں پھر
 بھی یہ محفل بدعت سیئہ ضرور ہے کیونکہ قرونِ شمس میں پائی نہیں گئی جواب مولوی اسماعیل صاحب اپنی
 تصنیفات تذکیر الانخوان وغیرہ میں لکھتے ہیں کہ جو عمل ایسا ہو کہ زمانہ نبوت میں علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 اور تین زمانہ تا بعد یعنی صحابہ تابعین و تہذیب تابعین میں وہ عمل بعینہ نہ پایا جادے اور ان چاروں زمانوں میں
 اس کی نظیر اور مثل پائی جادے وہ عمل بدعت ہے اور جو کچھ مجتہدین نے اپنے اجتہاد سے نکال دیا سنت
 میں داخل ہے انتہی پس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ عمل مولد شریف بدعت نہیں اسکی اصل بھی پائی گئی اور اسکی
 نظیر اور مثل بھی اصل وجود تو یہ ہے کہ نصوص قرآنی شروع بحث مولد شریف میں ہم لکھ چکے ہیں اور کو کچھ
 چاہئے ملا وہ اس کے فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ نے لفظ جادہ کہ رسول من انکم عزیز علیہ ما عنتم جو میں علیکم بالیمنین رسول
 رحیم یعنی جنیک آیا ہے تمہارے پاس رسول متین میں سے ہوا ہی ہے اس پر جو تم تکلیف اٹھاؤ عرض دیکھا ہو
 تمہاری ہدایت پر مسلمانوں پر شفقت برکھنے والا مہربان انتہی دیکھئے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کے
 آئینہ ذکر فرمایا اس کے بعد آپ کی عنایت بیان فرمائیں مولد شریف میں بھی یہ ہی ہوتا جو آپ کے آئینہ ذکر
 کرتے ہیں کتاب پیدا ہوتے یعنی عالم غریب و بعد سے عالم شہادت و بعد میں تشریف لانا اور بیان آپ کی صفات کا

جاتا ہے نغمہ و نثر اور اس سے بھی واضح تر سنو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! عند اللہ مکتوب خاتم النبیین دان
 آدم لجنہ دل فی طینۃ و ساخچکم باطل امری دعوتہ الہا یم و بشارۃ عیسیٰ و ردیالہی الی رات حین و صغنی وقت
 خجج لہا نورضا و لہا منہ قصدا لثام یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کے
 نزدیک ختم کر دینا الانبیاء کا اس حال میں کہ تحقیق آدم پڑے ہوئے تھے زمین پر اپنی مٹی گندہی ہونے میں اور
 خبر دیتا ہوں میں تم کو اپنے اول امر کی کہ وہ دعا ہے ابراہیم کی اور خوشخبری ہے عیسیٰ کی اور عجائبات دیکھنا
 سیری والدہ کا جب جانا چکو اور تحقیق نکلا واسطے اس کے ایک ذرہ کہ چمک گئے اس سے عمل شام کے اتنی
 روایت مشکوٰۃ کے باب فضائل سید المرسلین میں موجود ہے اور کہا قسطانی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لنبیہ
 میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد و بیہقی اور حاکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہی
 اور کہا زرقانی نے شرح مواہب میں کہ روایت کیا اسکو ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں دیکھتے حدیث
 صحیح الاسناد سے ثابت ہے کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور سابقیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور
 جماعت صحابہ حاضرین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا جو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساخچکم باطل الہی
 اب دوسری روایت ہم وہ بیان کر رہے ہیں یہ بات ہے کہ ایک صحابی جلیل القدر نے مجمع عام صحابہ میں
 رضی اللہ عنہم جمعین ایسے اشعار پڑھے جنہیں ولادت شریف کا ذکر ہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 و رغبت شامواہب لدنیہ و نیز دیگر کتب میں یہ روایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین روایت ہے کہ جب حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے اول مسجد میں تشریف لائے وہاں آپ نے ہمیں عام میں جلوس
 فرمایا جیسا کہ کعب ابن مالک نے صحیح میں روایت کی ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے اجازت چاہی آپ نے
 دعائی خیر و کیرا نکو اجازت فرمائی انھوں نے یہ اشعار پڑھے ۔

ستودع حبت یخفف الوری	سبح قبلہ طہیت فی الظلال و نے
انت و مفضنہ و لاعسق	ثم جہلت السبل و لا بشد
ابکم شراد و سلمہ الغبرق	بل نلفنہ ترکب السیفین و قد
او اصفی عالمہ بد اظہبن	تمفل من دمالب الی جسم
فی صلبہ انت تمیت بحیتہ ق	و روت نادر الخلیل مکتبہ
خندت عینا و تمیت النطق	حتی اجتوی بکف المہین من

یہ اشعار ان کے بیان میں ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! عند اللہ مکتوب خاتم النبیین دان
 آدم لجنہ دل فی طینۃ و ساخچکم باطل امری دعوتہ الہا یم و بشارۃ عیسیٰ و ردیالہی الی رات حین و صغنی وقت
 خجج لہا نورضا و لہا منہ قصدا لثام یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کے
 نزدیک ختم کر دینا الانبیاء کا اس حال میں کہ تحقیق آدم پڑے ہوئے تھے زمین پر اپنی مٹی گندہی ہونے میں اور
 خبر دیتا ہوں میں تم کو اپنے اول امر کی کہ وہ دعا ہے ابراہیم کی اور خوشخبری ہے عیسیٰ کی اور عجائبات دیکھنا
 سیری والدہ کا جب جانا چکو اور تحقیق نکلا واسطے اس کے ایک ذرہ کہ چمک گئے اس سے عمل شام کے اتنی
 روایت مشکوٰۃ کے باب فضائل سید المرسلین میں موجود ہے اور کہا قسطانی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لنبیہ
 میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد و بیہقی اور حاکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہی
 اور کہا زرقانی نے شرح مواہب میں کہ روایت کیا اسکو ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں دیکھتے حدیث
 صحیح الاسناد سے ثابت ہے کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور سابقیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور
 جماعت صحابہ حاضرین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا جو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساخچکم باطل الہی
 اب دوسری روایت ہم وہ بیان کر رہے ہیں یہ بات ہے کہ ایک صحابی جلیل القدر نے مجمع عام صحابہ میں
 رضی اللہ عنہم جمعین ایسے اشعار پڑھے جنہیں ولادت شریف کا ذکر ہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 و رغبت شامواہب لدنیہ و نیز دیگر کتب میں یہ روایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین روایت ہے کہ جب حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے اول مسجد میں تشریف لائے وہاں آپ نے ہمیں عام میں جلوس
 فرمایا جیسا کہ کعب ابن مالک نے صحیح میں روایت کی ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے اجازت چاہی آپ نے
 دعائی خیر و کیرا نکو اجازت فرمائی انھوں نے یہ اشعار پڑھے ۔

یہ اشعار ان کے بیان میں ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ! عند اللہ مکتوب خاتم النبیین دان
 آدم لجنہ دل فی طینۃ و ساخچکم باطل امری دعوتہ الہا یم و بشارۃ عیسیٰ و ردیالہی الی رات حین و صغنی وقت
 خجج لہا نورضا و لہا منہ قصدا لثام یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کے
 نزدیک ختم کر دینا الانبیاء کا اس حال میں کہ تحقیق آدم پڑے ہوئے تھے زمین پر اپنی مٹی گندہی ہونے میں اور
 خبر دیتا ہوں میں تم کو اپنے اول امر کی کہ وہ دعا ہے ابراہیم کی اور خوشخبری ہے عیسیٰ کی اور عجائبات دیکھنا
 سیری والدہ کا جب جانا چکو اور تحقیق نکلا واسطے اس کے ایک ذرہ کہ چمک گئے اس سے عمل شام کے اتنی
 روایت مشکوٰۃ کے باب فضائل سید المرسلین میں موجود ہے اور کہا قسطانی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لنبیہ
 میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد و بیہقی اور حاکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہی
 اور کہا زرقانی نے شرح مواہب میں کہ روایت کیا اسکو ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں دیکھتے حدیث
 صحیح الاسناد سے ثابت ہے کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور سابقیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور
 جماعت صحابہ حاضرین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا جو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساخچکم باطل الہی
 اب دوسری روایت ہم وہ بیان کر رہے ہیں یہ بات ہے کہ ایک صحابی جلیل القدر نے مجمع عام صحابہ میں
 رضی اللہ عنہم جمعین ایسے اشعار پڑھے جنہیں ولادت شریف کا ذکر ہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
 و رغبت شامواہب لدنیہ و نیز دیگر کتب میں یہ روایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین روایت ہے کہ جب حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے اول مسجد میں تشریف لائے وہاں آپ نے ہمیں عام میں جلوس
 فرمایا جیسا کہ کعب ابن مالک نے صحیح میں روایت کی ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے اجازت چاہی آپ نے
 دعائی خیر و کیرا نکو اجازت فرمائی انھوں نے یہ اشعار پڑھے ۔

وانت لما دلت اشرقت الہجن
فغن في ذلك الغبار ونے
وہ سارت بنورک الا فنی
النور وسبل الرشاش مخترق

اب دیکھئے ہمیں حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ادویت کا اور پھر منتقل ہونا ایک صلیب و درجہ میں
اور حضرت ابراہیم اور نوح علیہ السلام کا نجات پانا آپ کی برکت سے کہ آپ کا نور انکے ساتھ تھا پھر بعد از
صلی اللہ رحمی انجام کار پیدا ہونا اور اس وقت نور کا نکلنا پھر اس نور سے تمام عالم کا روشن ہو جانا جو کچھ غفل
مولد شریفین میں تفصیل ہوتا ہے اس جلسہ میں بالاجمال وہ سب مذکور ہوا ہے پس مردود ہوا قول اُن
لوگون کا جو کہتے ہیں بالاستقلال یہ ذکر کرے اگر دعوت کے اندر ذکر میں ذکر یہ بھی کرے درست ہے اور بعض
کہتے ہیں کہ تنہا پڑھ لے تو جائز ہے مجمع میں نہ پڑھیں اب لوگون کو آنکھ کھول کر دیکھنا چاہئے کہ اس
مجلس میں کل قصیدہ حضرت عباس کا بالاستقلال اسی ذکر میں ہے اور ہمیں اس کے ادلہ آخر میں بندہ سرعظمت آؤں
مجمع میں پڑھنا ہے اور اس طرح زایت بقہ میں بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالاستقلال یہ ہی ایک
ذکر مجمع عام میں بیان فرمایا تو ثابت ہو گئی مجلس ذکر میلہ و مبارک کی اصل اصل اب ثابت کر میں ہم
دوسری بات یعنی اسکی نظیر اور مثل بھی ثابت ہے بیان اس کا یہ ہے کہ مجلس میلہ و شریفین شکر یہ ہی نعمت خدا
کا کیا ہادی حق سبحانہ نے ہماری جوایت کے لئے ہیجید یا حبیباً کہ کلام امام نووی کی اسناد میں تصریح ہے کہ
مسنون کی موجود ہے لکن قد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً آلا یہ پس نظیر اور مثل اسکی جلسہ شکر یہ صلی اللہ
بھی ہوتا تھا چنانچہ صحیح مسلم میں ہے ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلقہ صحابہ میں تشریف لائے پھر جمعہ کربن
بیٹھے ہو کہ ہم بیٹھے ہیں اللہ کی یاد کرتے ہیں اور شکر ادا کرتے ہیں علی ہدانا اللہ لا سلام من بعد علی
اس بات کا شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ خدا نے ہمکو ہدایت فرمائی اسلام پر اور احسان کیا ہے ہر اس بات کا راہ و راہ پر لگا دیا
تب فرمادیا حضرت نے تمکو قسم اللہ کی تم محض شکر یہ کہ لئے بیٹھے ہو انہوں نے عرض کی قسم اللہ کی ہم اس لئے
بیٹھے ہیں آپ نے فرمایا بیٹھے تمکو ایسا قسم نہیں دے گا کہ ہم یہ گمان ہو کہ تم جو بٹ بولتے ہو کہ ہم میرے پاس جبریل
آیا اور اس نے یہ خبر دی کہ ان اللہ عزوجل یا ہی حکم الملکۃ یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا فخر ظاہر کرے گا
کہ دیکھو میری نعمت کا شکر کرتے ہیں دیکھئے صحابہ نے نعمت اسلام کا انشکر یہ ادا کر کے وہ درجہ پایا مجلس
میلہ و دین اس نعمت عالی کا شکر ہے کہ جو دین اسلام کا اصل سبب ہے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہر شکر
میں با ننان بخل میلہ اقدس کا بھی فخر ظاہر فرمائے کیونکہ اہلست ہی شکر نعمت ہے جب معلوم ہو کہ مجلس ذکر مولد

۱۵۵ جیک جان

سبب جو اللہ تعالیٰ

ایمان پر جو بیجا

نہیں رسول

شریف کی اصل اور نظیر مثل و دونوں ثابت ہیں پھر بدعت سیئہ کنا اس کا باطل ہوا اب اگر کوئی امر بالائی مرتبہ
 مجلس میں بحث کرے تو جواب اس کا یہ ہے کہ امر مرد و جو محافل میں فروش و چو کی یا سبزو استعمال عطریات تقسیم
 شیرینی یا طعام وغیرہ سب اور مباحات شرعیہ سے ہیں جیسا کہ عقرب واضح ہو گا اور بعض مباحات کا منظم
 و مجتمع ہونا بعض مباحات کیساتھ کسی اصولی کے نزدیک موجب کرامت و حرمت نہیں اور یہ اعتراض
 پیش کرنا کہ ایک آدمی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی برابر میں چٹیکا اور یہ کہا کہ احمد الدار السلام علیہ
 رسول اللہ ابن عمر نے فرمایا میں ہی کہتا ہوں احمد اللہ و السلام علی رسول اللہ لیکن ایسے موقع میں ہوا یا
 تعلیم نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے کہ کہا کر میں احمد اللہ علی کل حال اس حدیث
 یہ سند ہے مگر شرع میں ثابت ہوا اور زیادہ کرنا منع ہے جو اب مختصر طور پر یہ کہ در مختار کی کتاب
 اللہ بائع میں ہے مگر ثنائی لا ذکر فیہما عن العباس عند الذریعہ پس السلام علی رسول اللہ کہنا اس کا مقابل نہیں
 کے واقع ہوا تھا پھر اسحاق امر منی عنہ کو کس طرح وہ رضی اللہ عنہ منع فرماتے امور منسیہ کو ہم بھی منع کرتے
 ہیں اور براہین قاطعہ میں ہے کہ یہ شخص نے چٹیک کر کہا السلام علیکم حضرت ابن عمر نے اُس پر بھی انکار
 کیا انتہی ہم کہتے ہیں وہ انکار علیہ تھا کہ وظیفہ معلیہ شریعہ کا جو احمد اللہ تھا اُس نے جہول کو تحت ملاقات
 کا وظیفہ ہو سکی جگہ قائم کیا تھا یہ تشویش جدید اور تبدیل دین ہے سولہ شریف کہ اسے کیا علاقہ اور خیر کا اضافہ
 ایجاد خواہی من سن فی الاسلام منہ حنفیہ کی تعمیل ہے نہ یہ تبدیل دین ہے نہ شرع جدید اب ہم پیش
 کرتے ہیں یہ تقریر کہ زیادہ کر دینا کسی امر متحسین یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اس کی رد و نظیرین لکھتا
 ہوں باقی جس شخص کا نظر فساد می پر ہو گی وہ اور نظیرین نکال لیا کہ نظیر اول یہ کہ سب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ
 میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ورد و تعلیم فرمایا ہوا واسطے حلبہ التیات کے یہ ہے اللہم صلی علی محمد الی آخرہ لیکن
 اگر کوئی آدمی ہمیں لفظ سیدنا زیادہ کرے واسطے آداب تعلیم کے یعنی یون کہے اللہم صلی علی سیدنا محمد
 اس کو صاحب درختا نے فضل اور مندوب لکھا ہے وندب الیائتہ لان زیادہ الاخبار الواقع ہیں بلکہ
 الادب خیر افضل من ترکہ دو سری نظیر یہ کہ خفیانہ زیارت مدینہ منورہ میں زادنا اللہ شرفا و تعظیما یون کہتے
 ہیں وکل ما کان داخل فی الادب والا جلال کان حنا اس عبارت سے بھی معلوم ہو کہ رعایت اُس بات
 کی کرنی کہ جو سلف سے مستول ہے وہی ہونے اور ایک بات بھی زیادہ نہ ہو یہ کچھ ضرور نہیں بلکہ
 اپنی طرف سے جو کچھ حرکات و سکنات مردانہ کر لیا سب بہترین ان تعلیمات میں زائر بخیر ہے خلاصہ یہ کہ حد

لے یہ دو جگہ ہوا
 زائر بخیر ہے چٹیک اور
 زائر کے وقت میں
 مسجد میں کانا لکھنا
 کہنا کہ زائر بخیر کا زیادہ
 کہنا عین ادب کا رسمہ
 کہنا ہے زائر بخیر کا
 اس کا افضل ہے چوڑا
 سے ۱۲ سے افضل
 و اعلیٰ کی چیز زیادہ
 ادب اور اجمال میں داخل
 کہ وہ بہتر ہے ۱۱

خطاس میں اس شخص کا نام کرنا لفظ السلام علی رسولہ مقابلہ علیہ وسلم کے تھا اس لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسکو منع کیا اور مولد شریفین میں جو بعض امور حقیقہ ہیں انکی نیکی میں دار و نہیں پس قیاس کرنا اور غیر حقیقہ کو منہ پر بھیج نہیں آجکل کی کیفیت مروجہ مدارس کو خیال نہیں فرماتے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تعلیم دین ہوتی تھی اور اب بھی مدارس اسلامیہ میں ہوتی ہے لیکن اس قدر فرق ہے کہ اول شروع اسات کو تھا کہ استاد پڑھتے تھے شاگرد سنتے تھے چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہ یہ سب محدث کہتے ہیں کہ ہمارے استادوں نے یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیں جا بجا لفظ حدیث اس پر شاہد ہی اور امام احمد اور ابن مبارک اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہم جمعین کے نزدیک لفظ انجیر بھی مثل حدیثا وہی سماع عن الاساتد کے معنی میں ہے کہ مغلہ زادہ اللہ شرفنا میں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے وہی دستور جاری ہے کہ استاد پڑھتا ہے اور شاگرد سنتے ہیں چوبہ ہوتا ہے استاد سے دریافت کر لیتے ہیں اور ہندوستان کے مدارس کا یہ طریق ہے کہ شاگرد پڑھتا ہے استاد گنتا ہے جو سلف میں بکثرت تعاب بالکل بیان متروک ہے اور تعمیر مدرسہ کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ابوبکر نہ عمر نہ عثمان نہ علی سے رضوان اللہ علیہم اجمعین اور پہلے صحابہ اور تابعین تھے کہ امام اعظم اور امام محمد والیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی تعلیم علم دین کی اجرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر تنخواہیں معین ہیں اور آئین تعلیم میں صرف و نحو وغیرہ کے جذبہ مقرر ہیں کہ فلاں فلاں کتاب تک ہو پہلے یہ نہ تھا اور علاوہ اس کے منطق اور علم ہیات و ہندسہ وغیرہ چکا سلسلہ یونانیوں تک پہنچتا ہے اور صحابہ کی جوتیوں تک کو اس علوم کی گردن لگی تھی اب تحصیل میں داخل ہیں اور پہلے جو کوئی روپیہ دیتا تھا مخفی طور پر دینے کو خالی ریاسے جانتا تھا اب چندہ دینے والوں کی نمائش ہوتی ہے ان کے نام سال ببال کتابوں چھپتے ہیں چندہ والا اگر دینے میں کچھ تامل کرے تو ایک پیادہ متقاضی اسپر معین کیا جاتا ہے خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کی طور پر تعلیم مدارس کو کہاں تک بیان کر دین کم سے کم علم آدمی بھی تامل کرے گا تو معلوم کرے گا کہ بیک مدرسہ تعلیم دین کا اس ہیئت کذائی اور ہیئت مجرعی کیساتھ ہرگز قرون ثلثہ میں پایا نہیں گیا لیکن باقیمہ جائز رکھتے ہیں اس کو فقط اسبات پر نظر کر کے کہ گویا یہ عوارض اور لوازم بالائی ملت سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین تو ثابت ہے ان عوارض سے اس کی مصلحت باطل نہیں ہوتی اور یہ نہیں کہتے کہ یہ تعلیم جو اس ہیئت کذائی سے ہے بدعت اور ضلالت ہے علی ہذا القیاس عارض ہونے اس ہیئت کذائی سے مغل مولد شریفین بھی سنت ہونے سے خارج نہیں

ہو سکتی اور بدعت ضلالت کہنا اس کا لغو اور ضلالت پر فائدہ اس مقام پر مؤلف براہین قاطعہ لنگوہی نے
 مدرسہ مروجہ حال کو کھجیج و جوہر سنت ثابت کیا ہے صفحہ ۸۵ ان غیر مدرسہ کیلئے لکھا صدقہ کو جہاں اصحاب صفہ
 طالب علم دین و فقرا و مساجدین بستے تھے مدرسہ ہی تو تھا نام کا فرق ہے لہذا اصل سنت وہی ہے اور عمال
 کو یعنی جو زکوٰۃ وصول کرتے تھے اُن کو عمالہ یعنی اجر ملتا تھا سودہ ہی اب تنخواہ مدرسین کی جو یہ بھی انہیں
 پر لینا ہے صفحہ ۸۶ اور چندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لیا ہے غزوہ تبوک میں صفحہ ۸۷ اب تک تھوڑا علی
 والا بھی جانتا ہے کہ مدارس کے سب اُس سنت ہیں قرونِ ثلثہ میں موجود تھے انہی کلامہ تلخیصاً ہم کہہ رہے ہیں
 اُمورِ مذکورہ محفل میلاد کا ثبوت اس سے بہت اعلیٰ طور پر ذکر و ثبوت یہ خود ثابت الہامی جیسا ذکر اور پرکار
 چکا اور فروش استعمال عطر اور کھانا اور شیرینی وینا یہ خاطر داری اور ضیافت مہمانوں کی صحیحین
 کی حدیث ہوسن کان یومن باللہ والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کمال تاکید سے
 ارشاد فرماتے ہیں کہ جبکہ اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان ہے اُس کو چاہئے کہ خاطر داری اور
 تواضع کرے اپنے گھر گئے ہوئے کی پس فرش نہ برابر اُنکو بٹھانا اور عطر لگانا مہمانوں کی تعظیم و اکرام ہی
 اور مجلس کرغوالوں سے اچھے لیجئے کہ اُن کی فیت ایک یہ ہوتی ہے کہ جو کچھ ہم نے تیار کیا ہے شیونی
 یا کجور یا شیرینی وغیرہ وہ صبا جوں کو جو ہمارے گھر آئینگے کھلائینگے اور شریعت سے یہ بات معلوم کیجئے کہ
 ضیافت شرع میں کس چیز کا نام ہے چیز کھانہ کی خواہ مقدس یا بہت جب اس کے لئے آدمی کو بلا دیکھا وہ شرع میں
 ضیافت کہلاوکی صحابی روئی کا کلمہ آیا کجور جو ہوتا پیش کرتے اور حدیث میں ہے لودعیت الی کراع
 لاجبت یعنی ایک پاچہ بکری کیلئے بھی کوئی دعوت کرے تو میں قبول کروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 یہ اخلاق عالی تھا اُس اہل ضیافت کا خوش کردیتا منظور ہوتا تھا اپنا پیٹ بھرنا منظور نہوتا اور یہ ہی سنت
 کو ارشاد فرمایا جیسا کہ ہجاری میں ہے ان دعیم الی کراع فاجیبو یعنی اگر کوئی تم کو ایک پاچہ بکری پر دعوت
 کرے تو قبول کرو اور فقہا بھی یہی حکم دیتے ہیں فتاویٰ برہنہ میں ہے ازجبت بعد فقر اثناع نیار
 وقصد نکند حاجت تکم را بلکہ نیت کند اذ ای سنت داد خال سرور در دل مسلم پس اگر کوئی سمول ذی
 مقد و شکم سیر کھانا کہلاوے محفل مولد شریف میں یا کم مقدور والا محفل شیرینی اور کجور یا حاضر کے لئے
 اہل اسلام کو تکلیف دی اسکو شرع میں ضیافت کہتے ہیں اور ہدایہ میں ہے من لم یحب الدعوة فقر
 عسی ابی القاسم یعنی جو مسلمان دعوت کیا ہے بغیر عذر نہ آیا اُس نے نافرمانی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

افسوس وہ لوگ بغیر سنت کے لئے آدمین قبل و کثیر پر نہ نظر نہ کریں اور مکررین ان عاملان سنت پر طعن کریں اور اس بات کا خیال نہ کریں کہ سنت کی انتہا میں ذوال ایمان کا اندیشہ ہوتا ہے اور یہ جو طعن دیتی ہیں مٹھائی کے لالچ سے آتی ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مٹھائی باٹنے کی کیا اصل ہے یہ اعتراض بھی صحیح نہیں شاہ عبدالعزیز صاحب رسالہ اہل بغیر اللہ مطبوعہ مطبع محمدی کے صفحہ ۴۲ میں لکھتے ہیں اور تقسیم طعام و شیرینی اگر سخت و خوب است باجماع علماء اہل سنتی بلکہ قادی خزانہ الروایات کی فصل ضیافت اور روح البیان کی جلد دوسری میں لکھا ہے فی بطن المؤمن زاد فیہ لایملأہ الا الحلو یعنی مومن کے پیٹ میں ایک گوشہ ہے جسکو نہیں بھرتی کوئی چیز سوا مٹھائی کے انتہی اب خیال کرنا چاہئے کہ گوشہ شکم مومن جو کھین سے نہیں بھرتا مٹھائی سے اس کا خلو رفع کرنا کیا کچھ اجر کی بات ہوگی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے قرآن لولا البرحۃ تفلتوا مما تحبون یعنی نہیں پہنچ گئے تم ہم کی حد کو جب تک نہیں خرچ کرو گے وہ چیز جسکو دوست رکھتے ہو اور حدیث سے معلوم ہوا ہے جن چیزوں کو مومن دوست رکھتا ہے انہیں مٹھائی بھی ہے چنانچہ خزانہ الروایات اور نیز تفسیر روح البیان میں آیا ہے قال علیہ السلام ان المؤمن حلو وحبیب الحلو پس جو چیز خود قاسم مومن اور نیز مومنین مقسم علیہم کہ محبوب ہوا ہے کہ آدمی اس کے تقسیم کرنے میں نیکو کاری کی حد کو پہنچے اور کچھ شک نہیں کہ سیطرہ کے دیوہات سے شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس کو سخت اور خوب باجماع علماء لکھا ہے منبر یا چوکی اور اشعار کا ثبوت یہ کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت حنان منبر پر کھڑے ہو کر خود حضرت کے سامنے اشعار پڑھتے تھے یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے مدائشی یعنی بلانا آدمیوں کا اسکی دو شکلیں ہیں یا یہ بلانا تناول ماحضر کے لئے ہے یہ خود سنت دعوت ہے بلانا اس لئے ہے کہ وہ اگر سیرت و صفات نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم مبین یہ بھی سنت ہے اس لئے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بھی صحابہ کو خبر بھیج کر بلاتے اور جمع کر کے انکو کچھ فرماتے آپ کا زبان سے کچھ فرمانا حدیث ہے پس سنت ہو اسماع حدیث کے لئے بلانا اور اصطلاح دین میں حدیث شامل ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل و تقریر و صفات و شامک و فضائل و علیہ وغیرہ کو اور ضعیف علم حدیث ذات رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور قایت اس کی حصول سعادت دارین اور شکر نہیں کہ محفل مولد شریف میں بیان ہوتے ہیں افراد علم حدیث تو اعلام کر کے بلانا گو یا حدیث رسول اللہ ﷺ بلانا ہی اس تداعی کو کردہ و حرام کہنا عجیب بات ہے یہ لوگ آیہ کریمہ ادع الی سبیل ربک سے بھی اگر

ان فرمایا علیہ السلام
جب مومن شہید ہو
دست رکھتا ہے چو

سر

اپنی تسلی کر لیں یہ بھی ممکن ہے تعجب ہے کہ مدرسہ کیلئے اس قدر درود و دراز فکر کو دراز کیا کہ ان عاملین کما
تختواہ مدین کمان صفہ کمان مدرسہ کمان جہاد کا چندہ کمان مدرسہ کا چندہ اور ہماری دلائل و بآ
سہلہ شریف جو مدلولات و دعویٰ پر صریح الدلالت ہیں انکی طرف خیال بھی نہیں فرماتے اس کو عبث
شرانے ہیں الدالہ کمال بوالعجبی کا مقام ہے اگر کوئی یہ کہے کہ یہ چیزیں فرادی فرادی بیت کا
لیکن ہم ان کا جمع ہونا جائز نہیں جانتے جو آپ اس کا یہ ہی کہ مدرسہ کی ہئیت مجموعی بھی قرونِ ثلاثہ سے
ثابت نہیں اس کے اثبات میں بھی فرادی اجزا کا ثبوت دیا گیا ہے یہاں بھی وہی قبول کرنا چاہئے ثانیاً

یہ کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ احیاء العلوم میں فرماتے ہیں فان ملغوا المباحات اذ لا جمعت کان ذلک
المجوع مباحاً و مباحاً انضم مباح لم یحرم الا اذا تضمن المجوع مخطوراً لا متضمنہ الا احادیث یجمع ہونے مباحات
و مستحبات سے یہ مجمل ممنوع ہوگی اور براہین قاطعہ صفحہ ۶۰ میں جو اعتراض اس قاعدہ مسلمہ سلف پر کیا
اور یہ لکھا ہے (تمراد پانی و دونوں کا بنید بنایا جاوے بعد کف دینے کے جو ہئیت حاصل ہوئی حرام
ہو گیا) جواب اس کا یہ ہے کہ جب تک محض تمر اور پانی تھا اس وقت تک مباح تھا اب طول مدت اور
تاشیر زبان سے ایک شے ثالث حادث ہوئی جو نہ آدمی کا سبب ہو گیا پس بوجہ حرمت شے ثالث
مذموم شرعی ہے نہ وہ اشیا مباح و نہ تعلیل برفیق براہین کے موافق تو اجتماع مباحات سے قطع
نظر ایک چیز منفرد بھی حرام ہو جائے گی اس لئے کہ شے ثالث اگر بعد سکر خود شراب بن جاتا ہے تو چاہے منفرد
چیز کو بھی حرام کہا جاوے اور یہ صحیح نہیں احکام شرعیہ میں تامل و تدکار ہی بنا علیہ صحیح و وہی ہے اگر
اجتماع مباحات میں کوئی مخطور شرعی لازم نہ آتا ہو وہ درست اور مباح ہے اس سے وہ دو سکر و
اعتراض مخالفین کے بھی رد ہو گئے جو کہتے تھے کہ قرآن و یکم کر پڑھنا سنت تھا اور نماز سنت تھی مجھ
لکھ شاہ باہل کتاب ہو گیا اور رکوع مشروع اور قرآن مشروع جمع دونوں کا سکر وہ ہوا جواب اس کا یہ ہے
کہ صورت اول میں مخطور شرعی یہ لازم آیا کہ تشبہ اہل کتاب سے ہو اور صورت ثانیہ میں یہ کہ حدیث
شریف کے مخالف یہ فعل ہو گیا جو فرمایا ہے الا الی نہیت ان اقر بالقران رکعاً و ساجداً ذکر سولہ صلی
میں امور مذکورہ بالا شریک ہوئے ہیں نہ تشبہ اہل کتاب سے ہے جیسا کہ لحدہ ثالثہ میں اسکا ابطال بخوبی
ہو چکا اور نہ کوئی نہی شرعی انضمام مباحات میں وارد ہے بنا علیہ یہ مجلس جمعہ انضمام امور مباحہ
و مستحیہ موجب درست اور متن ہے و دوسری لغز برای امور مذکورہ کے جو اند پر یہ ہو کہ فرمایا جن سجاد

ملک و ملک و ملک و ملک
جہاد کا چندہ اور ہماری
دلائل و بآ
سہلہ شریف جو مدلولات
و دعویٰ پر صریح الدلالت
ہیں انکی طرف خیال بھی
نہیں فرماتے اس کو عبث
شرانے ہیں الدالہ کمال
بوالعجبی کا مقام ہے اگر
کوئی یہ کہے کہ یہ چیزیں
فرادی فرادی بیت کا
لیکن ہم ان کا جمع ہونا
جائز نہیں جانتے جو آپ
اس کا یہ ہی کہ مدرسہ کی
ہئیت مجموعی بھی قرون
ثلاثہ سے ثابت نہیں اس
کے اثبات میں بھی فرادی
اجزا کا ثبوت دیا گیا ہے
یہاں بھی وہی قبول کرنا
چاہئے ثانیاً

نے سورۃ اعراف کے چوتھے رکوع میں قل من حرم زینۃ الدالتی اخرج لعباده والطیبات من الرزق
 یعنی تو کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہنے حرام کر دیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی ہے اپنے بندوں کے لئے
 اور نہ تیری چیز میں کھانیکے دل یہ بات سمجھنی چاہئے کہ آیات کا نزول خواہ کسی موقع میں ہوا ہو لیکن حکم کا
 مفید بہ شان نزول نہیں ہوتا بلکہ جہاں تک دلالت الفاظ جاری ہوتی ہے وہاں تک حکم جاری کیا جاتا
 ہے یہ علماء اصول قرار دے چکے ہیں چنانچہ توضیح وغیرہ میں مذکور ہے العبرة لعموم الالفاظ لا بخصوص السبب یہ بات
 ہماری کل آیات استدلال میں یا درکناس چاہئے پس یہ آیت کریمہ گو موقع خاص میں نازل ہوئی لیکن جمیع
 و اصولین وفقہاء اس آیت کو عام لیتے ہیں جسکی نظر درختا اور تفسیر صفیادی و دازی وغیرہ پر ہوگی اس بات
 مخفی نہیں کہ فروش بچھانا اور محفل کا سبھا اور عطریات سے لباس بنانا جو کی اور مشہور سند لگانا یہ سب بات
 اللہ میں داخل ہے اور جو کچھ حاضرین کو کھلایا جائیگا پان الاچی جائے کھجور شیرینی یا کھانا اس کو لفظ طیب
 من الرزق شامل ہو علامہ صفیادی نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھا ہے فیہ دلیل ان الاصل فی المطاعم
 و الماکل و الملاعب انواع التجملات الا باقتضا علیہ یہ سب چیزیں از روئے قواعد اصول حنبلیہ صریح
 مفسرین فحول جائز اور مباح ہوتی ہیں منع کرنا والا لکھنا خطہ عظیم میں ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہو یا ایہا الذین
 امنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم ولا تعدوا ان المعد لا یجب للقدین چاہئے کہ مانعین اندیشہ کریں اس
 کہ وہ معتدین میں شامل نہ ہو جائیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہتا تیسری تقریر جمیع امور میں میل و تمیل
 یہ ہی کہ دلیل پکڑنی چاہئے اس آیت کریمہ سے جو سورۃ یونس کے چنے رکوع ہے قل بفضل اللہ ورحمۃ فبذ
 فلیفرحوا بخیر مما یحجون بارہ برس گزرے یہ یحییٰ اس آیت کو اپنی کتاب بہار حنبلیہ میں درج کر چکا ہو
 لیکن عام آدمیوں کو جب تک تشبیح نہ سمجھایا جائے اصل مدعا کو نہیں پہنچتے بنا علیہ اب اسکی تفسیر کرنا ہوا
 واضح ہو کہ حق سبحانہ اس آیت ہدایت پیرایہ میں حکم دیتا ہے اہل ایمان کو کہ وہ اللہ ہی کے فضل و رازدہی
 کی رحمت سے فرحت اور سرور کریں امام دازی اور صفیادی رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں کہ بیان آپ
 فعل فلیفرحوا محذوف ہے اور آیت مذکور یعنی اہل ایمان کو چاہئے اللہ کے فضل و رحمت پر خوشی کریں پھر
 فرمایا دربارہ کہ چاہئے اسی پر خوشی کریں اور نہ کہ میرا تمنا کید کے لئے ہے اور لفظ فبذ لک مفید جہر ہے
 یعنی واجب ہے انسان پر کہ فرحت خاص اللہ ہی کے فضل و رحمت پر کرنے کیونکہ جو امت جہانی
 و نفسانی اور نعیم دنیاوی میں یہ سب فانی ہیں یہ چیزیں قابل فرحت و سرور نہیں اور فضل و رحمت

لفظ طیب و طیبہ کا معنی
 ۱۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۲۔ طیبہ یعنی خوشبودار
 ۳۔ طیبہ یعنی پاکیزہ
 ۴۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۵۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۶۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۷۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۸۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۹۔ طیبہ یعنی پاک و نیک
 ۱۰۔ طیبہ یعنی پاک و نیک

اللہ تعالیٰ نے ان کو فرمایا ہو خیر ما یجوز یعنی وہ بہتر ہے ان سب لذات و نعماء فانیہ سے جو دنیا میں جمع کر لیا
 اور یہی ہیں اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا فرحت و مسرور کرنا سائنہ فضل و رحمت خداوندی کے اور شک نہیں
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور فضل ہیں علامہ ابروی نے آیت کو لا فضل الا علیکم ورحمتہ
 لا یغتم شیطان الا فیکلہ کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فضل اللہ رسول اللہ ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور رحمت
 بھی وہی ہیں ذکر کیا اسکو زرقانی شلاح سواہ نے اور تفسیر شرح البیان میں سورہ نسا تحت آیت مذکورہ لکھا ہے
 دینی حقیقت کا انہی علیہ السلام فضل اللہ رحمتہ یدل علیہ قولہ تعالیٰ ہوالذی بعث فی الاسبین رسولاً منهم
 الی قولہ ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء و قولہ تعالیٰ وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین سواہ اسطے کتب احادیث و
 سیر میں بخند اسم مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فقہ اللہ اور رحمت للعالمین ورحمتہ مہداتہ ورحمتہ اللہ
 رسول الرحمت بھی شمار کئی ہیں جیسا کہ زرقانی اور قطلانی وغیرہ محدثین نے لکھا ہے پس ثابت ہوا فرحت
 و مسرور کرنا آپ کے وجود و باوجود کا اور جب فرحت کرنا ثابت ہو گیا تو فرحت کے حقیقہ را سباب مباح ہیں
 وہ سب ثابت ہو گئے کہ اذا ثبتت اشیئ ثبتت بلوازمہ قاعدہ مسلمہ ہے پس اجتماع اخوان و متمیزین مسکون
 شیرینی کے خوان و جمیع مباحات مرد و زن و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام
 ہر جانا اور شکر الہی اس فضل و رحمت مہداتہ کی بابت بجا لانا سب مشقوق فلیفرحوا سی ثابت ہو گیا اور آیت و دلیل
 نعمۃ اللہ انکم ایہ تعبدون کی بھی یہ امر ثابت ہو سکتے ہیں اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی نعمت ہیں
 اور شکر ادا ہوتا ہر طرح طرح کے افعال و اعمال سے شل قرار ت آیات و تلاوت احادیث معجزات و درود و سلام
 و اطعام طعام وغیرہ اور لمحہ خامسہ میں بھی تقریر امیر الحقہ آئیگی اور اگر بالغین اس طرح کی نظیر اور شل
 کرتے ہیں کہ ایسا جملہ سنو نہ بناؤ جنہیں چند مفتین شل جلسہ مولد شریف کے مجتمع ہوں تو اس کی بھی نظیر شل
 موجود ہے مثلاً شادی عروسی کہ اسمیں اجتماع ہے مومنین کا اور ذکر اللہ بھی اسمیں ہے اسلئے کہ خطبہ نکاح کا
 جو سنت ہے خطبہ نکاح میں پڑھا جاتا ہے و از ان خرابا وغیرہ تقسیم کر دیا جاتا ہے یا حاضرین کے ہاتھوں دیا
 ہے فادای عالمگیری میں ہے لا بأس فی شکر اللہ و الحمد فی النبیانۃ و الحمد للکرم اور مولوی و مولوی و مولوی
 مسائل اربعین میں لکھا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکاح فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں
 جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب قبول کیا چاروں اہل بیت اور نیز جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت
 ام حبیبہ نجاشی بادشاہ حبشہ نے اپنے ملک حبش میں کیا تو حضرت جعفر اور جمیع ساجرین کو جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب

خداوندی کو فرمایا ہو خیر ما یجوز یعنی وہ بہتر ہے ان سب لذات و نعماء فانیہ سے جو دنیا میں جمع کر لیا
 اور یہی ہیں اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا فرحت و مسرور کرنا سائنہ فضل و رحمت خداوندی کے اور شک نہیں
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور فضل ہیں علامہ ابروی نے آیت کو لا فضل الا علیکم ورحمتہ
 لا یغتم شیطان الا فیکلہ کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فضل اللہ رسول اللہ ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور رحمت
 بھی وہی ہیں ذکر کیا اسکو زرقانی شلاح سواہ نے اور تفسیر شرح البیان میں سورہ نسا تحت آیت مذکورہ لکھا ہے
 دینی حقیقت کا انہی علیہ السلام فضل اللہ رحمتہ یدل علیہ قولہ تعالیٰ ہوالذی بعث فی الاسبین رسولاً منهم
 الی قولہ ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء و قولہ تعالیٰ وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین سواہ اسطے کتب احادیث و
 سیر میں بخند اسم مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فقہ اللہ اور رحمت للعالمین ورحمتہ مہداتہ ورحمتہ اللہ
 رسول الرحمت بھی شمار کئی ہیں جیسا کہ زرقانی اور قطلانی وغیرہ محدثین نے لکھا ہے پس ثابت ہوا فرحت
 و مسرور کرنا آپ کے وجود و باوجود کا اور جب فرحت کرنا ثابت ہو گیا تو فرحت کے حقیقہ را سباب مباح ہیں
 وہ سب ثابت ہو گئے کہ اذا ثبتت اشیئ ثبتت بلوازمہ قاعدہ مسلمہ ہے پس اجتماع اخوان و متمیزین مسکون
 شیرینی کے خوان و جمیع مباحات مرد و زن و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام و کفر و اسلام
 ہر جانا اور شکر الہی اس فضل و رحمت مہداتہ کی بابت بجا لانا سب مشقوق فلیفرحوا سی ثابت ہو گیا اور آیت و دلیل
 نعمۃ اللہ انکم ایہ تعبدون کی بھی یہ امر ثابت ہو سکتے ہیں اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی نعمت ہیں
 اور شکر ادا ہوتا ہر طرح طرح کے افعال و اعمال سے شل قرار ت آیات و تلاوت احادیث معجزات و درود و سلام
 و اطعام طعام وغیرہ اور لمحہ خامسہ میں بھی تقریر امیر الحقہ آئیگی اور اگر بالغین اس طرح کی نظیر اور شل
 کرتے ہیں کہ ایسا جملہ سنو نہ بناؤ جنہیں چند مفتین شل جلسہ مولد شریف کے مجتمع ہوں تو اس کی بھی نظیر شل
 موجود ہے مثلاً شادی عروسی کہ اسمیں اجتماع ہے مومنین کا اور ذکر اللہ بھی اسمیں ہے اسلئے کہ خطبہ نکاح کا
 جو سنت ہے خطبہ نکاح میں پڑھا جاتا ہے و از ان خرابا وغیرہ تقسیم کر دیا جاتا ہے یا حاضرین کے ہاتھوں دیا
 ہے فادای عالمگیری میں ہے لا بأس فی شکر اللہ و الحمد فی النبیانۃ و الحمد للکرم اور مولوی و مولوی و مولوی
 مسائل اربعین میں لکھا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکاح فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں
 جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب قبول کیا چاروں اہل بیت اور نیز جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت
 ام حبیبہ نجاشی بادشاہ حبشہ نے اپنے ملک حبش میں کیا تو حضرت جعفر اور جمیع ساجرین کو جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب

قبول کیا بعد ازاں سب کو کہہ کہ ابھی بیٹھے رہو یہ سنت پیغمبر کی ہے کہ بعد نکاح کے کچھ کھانا کھا دیں جب
 کھانا کھا کر سب کو کھدایا یہ بھی سب اہل ربیعین میں سے اب کیونکہ اگر نکاح میں عقاب نکاح کا سرور ہو یہاں یعنی مجلس سلا و شریف
 میں اس سے کمین زیادہ تری نعمت یعنی دجود باعث ایجاد عالم کا سرور ہو وہاں خطبہ میں توحید اور اقراء
 رسالت ہو یہاں بھی سفرین تفصیل و شرح موجود وہاں تقسیم شیرینی و خرماء و طعام ہے یہاں بھی علی ہذا القیاس
 یہ باتیں موجود ہیں اور اگر سال سال انہی ہونکی شلیت مطلوب ہو تو محدثین صوم عاشورہ کی نظیر دے چکے ہیں
 کہ رسولی علیہ السلام کی نجات کا شکر یہ سال سال کبک چلا آتا ہے غرض کہ میلاد شریف کی اصل ہی شرع میں
 موجود ہے اور نظیر اور مثل ہی بنا علیہ موافق قول رسولی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ محفل بدعت نہیں الیکہ اور تقریر
 ثابت کرتے ہیں کہ یہ محفل سنت ہے رسولی صلی اللہ علیہ وسلم صاحب تذکرہ الاخوان میں مجتہدوں کی نکالی چیز کہ سنت میں
 داخل کرتے ہیں اور مجلس میلاد اگرچہ بدین ہدیت مجبوری کسی مجتہد مطلق نے خود ایجاد نہیں فرمائی لیکن مجتہد
 مطلق نے ایسے عمدہ قاعدے کلیہ ایجاد کئے کہ یہ مجلس ان قاعدوں میں داخل ہو گئی مثلاً حضرت امام
 مالک حدیث کی تعلیم اس طرح کرتے تھے کہ دل غسل کرتے تھے پیر فرش ہوتا چوکی و مسند سجی عود و لوہان
 وغیرہ بنو خوشبو سلگتی پھر منبر پہنچ کر کمال تعظیم سے بیان قرآن کریم کو کون سے لچھاپا یہ اتھام کیوں کرتے ہو
 تعظیم کرتا ہوں حدیث رسول اللہ کی تب کسی نے اعتراض کیا اور چپ ہو گئے امام مالک خیر القرون سے
 تابعین میں تھے اور مجتہد تھے انکے فعل سے یہ آداب ثابت ہو پھر حنبلیہ نے اعتراض کیا وہ انکی دلیل
 معقول منکر چپ ہو کہ واقعی حدیث رسول اللہ کی تعظیم ہے پس دوسرے کا سکوت کرنا بعد اعتراض کیے یہ بھی
 امام مالک کو سید ہو گیا علاوہ برین اس وقت سے آج تک جمیع کتب حنفیہ لکھیہ شافعیہ میں دستور العمل مکتوب ہو گیا
 کہ حدیث رسول اللہ علیہ وسلم کے لئے مکان عالی پر بٹھینا خوشبو دینا تعظیم مد نظر رکھنا مستحب، مراجعہ
 اور مواہب اور شرح مواہب وغیرہ ساری بات ظاہر ہے اور معلوم ہے سب کو یہ بات کہ محفل مولد شریف میں احسان
 و معجزات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اس میں اس قسم کے آداب جاتے ہیں پس یہاں تک تو محفل
 مولد شریف احسان و معجزات میں داخل اور سنت میں شامل ہے باقی رہا درد و سلام و دج و کھڑے ہو کر
 پڑھنا و قیام اس کی اصل بھی مجتہدوں سے ثابت ہو یعنی احمد بن حنبل کے ائمہ و یحییٰ بن سعید مینارہ مسجد
 پشت لگا کر بیان کرنا شروع کرتے تھے اور بڑے بڑے عالم مجتہد محدث مثل علی ابن مدینی اور ابن خالو
 اور امام احمد وغیرہ کھڑے رہتے تھے اور تحقیق کرتے حدیثین اور کوئی انکی ہیبت اور جلال سے بچہ نہ سکتا تھا

یہ حال قیامی برہنہ میں موجود ہے ان محدثوں اور مجتہدین کے فعل سے ثابت ہو گیا اگر کوئی شخص ذکر
 الرسول کھڑا ہو کر کہے صحیح ہے اور حضرت حسان سبیر پکھڑے ہو کر اشعار پڑھا کرے سنی اور فخر بیان کرتے تھے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیکن قازمی اور زامعین اولیٰ آخر تک کھڑا رہی میں شقت سمجھ کر کہ ہر ایک کھڑا رہنا
 دشوار ہے لایکنف الدنفا لا وسعہا پس اسقدر میں کھڑے ہو جاتے ہیں حسین اصل ولادت شریف کا ذکر ہوتا ہی
 کہ یحنبہ ایک فرحت و سرور کا ہی اصل امور مندرجہ مجلس میلاد کا ثبوت مجتہدین مطاق کو قواعد اعمال سے ہو گیا
 اور جہد تک ابو سعید مظفر نے محفل مولد کا سامان کیا اور مفتیان دین میں اس مسئلہ کا مسئلہ میں اعلان کیا
 اس وقت اگرچہ کوئی مجتہد مطلق موجود نہ تھا لیکن مجتہدین کے چند طبقہ میں ائمہین سے ایک مجتہدین نے
 المسائل ہوتے ہیں کہ قوت نظریہ انکی قوی ہوتی ہے اور اپنے امام کی اصل پر نظر کر کے مسائل غیر منصوص
 میں نظر اجتہادی حکم دیتے ہیں اس قسم کے مجتہد شافعی و مالکی وغیرہ موجود تھے تو ایچ سے ثابت ہو کہ قوت
 جمیع علماء محفل مولد شریف کو مع امور مروجہ اطعام طعام و تعین یوم میلاد وغیرہ جائز رکھا پس ان خصوصیات
 کی اسناد وہی مجتہدین تک پہنچتی اور مولوی اسماعیل صاحب نے مجتہد مطلق اور مجتہد فی الشریعہ کی قید تو لگائی
 نہیں کیونکہ ان کی غرض یہ ہو کہ کوئی فعل ایسا نہ کرے جو امام یا علماء کم یا کم اسکا پند کر لیں بلکہ وہ ایسی مجتہد ہوں
 کہ انکو قوت نظریہ لائق اصل و نظیر بچانے کے ہوئے اور مولوی اسماعیل صاحب نے تذکیر الاخوان کے بالتقلید
 میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ اگر اکثر عالم دین استغنی اس مسئلہ کو قبول کر لیں تو البتہ وہ بھی محترم ہے انتہی پہنچے
 میان اجتہاد کی بھی قید نہ ہو اب ہم کہتے ہیں کہ اس محفل کو اکثر علماء و دیندار متقیوں نے معتبر رکھا
 اور انتخاب کا فتویٰ دیا ہے اور ابو سعید مظفر کے عہد میں علماء بڑے عالی درجہ بھی النظر جامع فروع و اصول
 تھے قوت اخذ مسائل غیر منصوصہ اپنی عقل اور اوراک میں رکھتے تھے علاوہ برین امام شافعی کے قاعدہ
 میں جو کہ مجتہد فی الشریعہ تھے محفل مع جمیع خصوصیات و تعلیمات مروجہ اہل اسلام و فعل ہو وہ قاعدہ یہ ہی
 کہ امام شافعی سے پہلے نے یہ روایت کیا ہو کہ نئی بات اگر ایسی ایجاد ہو کہ قرآن اور حدیث اور اجماع کے
 منکر نہ ہو نہ ثنائی اور نہ رد کرتی ہو وہ بدعت حسنا و بدعت ہے اسکو بڑا نہ کہنا چاہئے پس محفل میلاد اس
 مجتہد کے قول میں داخل ہو گئی کیونکہ یہ کسی حکم قرآن و حدیث و اجماع کو رد نہیں کرتی اور اگر رد کرتی
 ہے بیان کر دین ادعیٰ فعلیہ البیان اسماصل ہر نیچ سے سبکی اسناد مجتہدین تک پہنچتی ہے خواہ تصریحاً
 خواہ استنباطاً پس یہ محفل سنت میں داخل ہے اور بدعت نہیں موافق قاعدہ مقررہ مولوی اسماعیل صاحب

کے سوال تم ساکنان ہندوستان حنفی المذہب ہو امام مالک اور شافعی سے کیوں استدلال کرتے ہو جو اب
جو مسئلہ ہمارا امام سے تصریحاً بیان نہ ہو اور دوسرے اماموں نے اسکو تصریح کی ہو اور وہ ہمارے قواعد کے مخالف
نہیں تسلیم کیا جاتا ہے وہ ہمارے مذہب حنفیہ میں اسکی نظیرین ناظر کتب فقہ کو لمجا دینگی بالفعل ایک مثال
لکھتے ہوں درمختار میں ہے واما تقبیل الشجر فجور الشافعیۃ انہ بدعت مباحۃ وقیل حسنة یعنی کما صاحب بحثنا نے
کہ روئی کو چرنا یعنی بوسہ دینا جائز رکھا ہے شافعیوں نے کہ یہ بدعت مباح یا مستحب ہے یہ نہ شافعیوں کا
لکھکر صاحب درمختار جو مذہب کے حنفی ہیں لکھتے ہیں کہ قواعدنا لا باہ یعنی ہم حنفیوں کے قاعدے کچھ اس سے
مختلف نہیں رکھتے یہ ثابت ہو کہ غیر اماموں کے مذہب میں جو بات ایسی ہو کہ ہمارے مذہب میں
اس کا ذکر نہ ہو اور ہماری مخالفت بھی نہ ہو اسکا لینا درست ہے چنانچہ تقسیم بدعت حسنہ اور ضعیفہ کی ہمارے
کتب فقہ شامی وغیرہ میں برابر مثل مذہب امام شافعی کے سندرج ہے اور اسطرح قرآنہ حدیث میں لوبا
وغیرہ ملگا ناخوشی لکھا نا دینی جگہ پر نہیں ہا قتدار امام مالک کتب حنفیہ میں موجود ہے لمعہ خامسہ اعتراض کرتے
ہیں کہ اگر یہ محفل کسی کسی کوئی جائز بھی ہو تو خیر لیکن خاص ربیع الاول کی بارہویں تاریخ میں کرنا اس کا اور
بھی ہر سال داتا کرین اس کی تو کوئی دلیل نہیں ہے جواب محفل مولد شریف کی تخصیص اسطور پر کہ خاص ہمارے
تاریخ ربیع الاول کی اور بھر جائز نہ ہو یہ کسی عالم اہل سنت نے تصریح نہیں فرمائی بلکہ اہل بیان جب کہ سبکیں
کرین عیاشین فتاویٰ متقدمین کی تصریح موجود ہیں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی مور والردی میں بل کچھ
فی ایام الشہر وکلہا دلیالیہ اس کے بعد ابن جماع رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کان یقول لو مکنت غلٹ بطول الشہر
کل یوم مولد اور سیرت شامی میں علامہ ظہیر الدین ابن جعفر کا فتویٰ یہ ہی ہے بدعت حسنة اذا قدم فاعلمنا
جمع المصالحین والصلوة علی النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم والطعام للطعام والفقراء والمساکین دینا لقد ثاب علیہ
ہذا الشرط کل وقت اور اصل تحقیق آئیں یہ کہ نصوس قرآنی مطلق ہیں واذکر انعمۃ اللہ علیکم اور اسطرح قل بفضل
اللہ وبرحمۃ فذلک فیما جرحہ اور اسطرح و انکروا نعمۃ اللہ انکمتم ایاہ تعبدون پس شکر کر یہ نعمت زہود باجو حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر فرض ہو اور اسطرح فرحت کا بھی حکم ہو کہ رحمت خداوندی پر فرحت دوسرے کو دانا ظاہر
ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے اس فرحت و سرور اور شکر یہ کو موقع کسی وقت کے ساتھ نہیں فرمایا بنا علیہ حضرت
کی ولادت کا فرحت و سرور دائمی ہوا ایسا سب سے جمیع اہل اسلام جمیع بلاد اسلامیہ میں شرفاً و غرماً بارہ مہینہ جب
کسی سے بن پڑتا ہے مولد شریف کرتے ہیں اور اسطرح شکر ولادت نبی کریم علیہ السلام جمیع افراد عبادت میں عام

یعنی ایک تہہ ہے جس کا
دوران اور آواز میں ہوا
یعنی ایک تہہ ہے جس کا
مقدور ہوتا ہے جس کا
روا کی کہتا ہے
شرعاً و جہت حسنہ ہے جو
کرسے اسکا کوئی حال ہے
کا اندازہ دینا چاہیے
علیہ السلام کا اور کھانا کھانا
دیکھیں کہ اور کھانا کھانا
اور اسطرح ہا کہ اور کھانا کھانا
جب کہ اس کا جواب ہے
یاد کر دنت اللہ
چوتھے ہے
فضل خداوندی اس کی
کے ساتھ ہے کہ اس پر خوشی
کرتے ہیں
کی نعمت کا جو قسم اس کی

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور یہ بات علمای ہول کو مخفی نہیں کہ فرضیت امر الی کسی فرد میں پائے جانے ادا ہو جاتی ہے خواہ دقتا ہی قلیل ہو لیکن قدر مفروضہ شروع سے زیادہ کرنا تکمیل فرض کیلئے جہاں تک بوجہ شروع ہو سکے مستحب اور مطلوب ہے شرعاً جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ثابت ہو گیا یہ کہ شکر یہ و فرحت و سرور وجود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام و التسليم دائمی ہے جب ہو سکے اور میں فرد میں ہو سکے عمل میں لائے خواہ اطعام طعام یا تقسیم شیرینی اہل ایمان میں خواہ قرارت قرآن و تلاوت معجزات و انشاء و مدائح و محامد و مناقب بہتیت آداب تعظیم کرے خواہ ان سب باتوں کو جمع کر دے پھر شہر بیچ الاول کی بار ہویں تاہنچ یہ افعال و اعمال بجالائے یا کسی اور تاریخ اور کسی مہینہ میں سب جائز ہو اس تقریر سے مطلق کی سب فرد جائز رہی اگر کوئی یہ ذکر نعمت اللہ بلا قید کرے وہ بھی جائز ہے اور جو مفید و آداب مستحبات ہو کرے جہاں کہہ لے رابعہ میں گذر چکا وہ بھی جائز ہے اور یہ بالبداهت معلوم ہے کہ حسب قدر و تختات و مستحبات شرعیہ محفل میں زیادہ ہو گئے خیر و برکت زیادہ ہو گی ایسوجہ سے اکثر آدمی اس قدر کہ اقدس کو جہاں تک ہو سکے تعظیم و احترام و زریب احتشام سے کرتے ہیں کہ اجتماع افراد مستحبات سے جن جنی کا تضاعت اور زریب زینت ظاہری سے شان اسلام کا کھل ظاہر ہو یہ نہیں جو مانعین کہتے ہیں کہ ان لوگوں کے نزدیک بغیر نور و مرجع محفل ذکر اقدس میں ہے حاشا دکلا جب ہی چاہے خالی فیود سے بھی مدح و قصد سیلا و غیرہ پڑتے ہیں بنا علیہ نیر کوئی غبار نہیں ہاں مانعین ایک اندیشہ عظیم میں ہیں زریب تجمل اور تقسیم شیرینی اور اجتماع مومنین کو منع کرتے ہیں گویا انہوں نے مطلق کو مفید کر دیا کہ اس بہتیت تجمل کیا نہ ہو اس کا نام شرع میں نسخ ہے معاذ اللہ اور یہ اعتراض کہ صحابہ فرس تجمل کے ساتھ کیوں نہ کیا جواب یہ ہے کہ ان کے وقت میں چند مصارف ایسے پیش تھے کہ صرف ہونا و سپہ کا امین قرین صلوات خدا پی زینت اور تکلف طعام و لباس میں بھی نہ لگاتے جو کچھ پاتے امین سراقع میں اٹھاتے لیکن پھر بھی اصل فرحت و سرور ذکر نبی ہیں ہمارے شریک تھے تجمل سے جلدہ گو نکلیا اصل عمل تو انہیں پایا گیا فرحت و سرور ذکر یہ مفروضہ ایک فرد بھی ادا ہو سکتا ہے جیسا افراد کثیرہ میں ادا ہوتا ہے اور بہت صحیح طور پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ چھپ چکا ہے اپنی اُمت کو ارشاد فرمایا ہے کہ تم اس ذات پاک کی جگہ قبضہ میں میری جان نہ میرے صحابہ کی وہ شان ہے کہ اگر تم احد پیار کے برابر ہونا خدا کی راہ میں لٹا دو گے تب بھی انکے تین پاؤں کے برابر ثواب نہ ملیگا اور ڈوڑھ پاؤں کے برابر یہ حدیث صحیحین میں ہے اس صورت میں اہل اسلام بہت تحقیق دیکھیں کہ حضرت عباس کا وہ قصیدہ درہانہ کر

مولد خوشی خوشی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھ دینا اور حضرت حسان کا اشعار
 فخر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراجعہ میں اکثر پڑھنا اس تمام ہیئت جمعی کے افراد کثیرہ کی خیر و برکت
 سے کمین زیادہ ہوگا جب انکا ڈیر پاؤ جو خرچ کیا ہوا ہمارے پہاڑ کے برابر دینے سے زیادہ نہوا تو یہ اعتراض
 لغو ہو گیا جو کہتے ہیں کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے کہ اٹھنوں نے یہ تھیل نکالنا تم کرتے ہو جب لغو ہو چکی یہ کہ
 انکا ایک ذکر فرحت اور سرور قلبی سے کرنا ہمارے بہت سے سامان فرحت و سرور سے افضل ہوا کرتے
 حدیث پھر ہم کہاں بڑھ گئے ان سے ہاں صحابہ صل اس تذکرہ اور فرحت و سرور وجود باوجود نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم میں ہمارے شریک ہیں بنا علیہ ہمارا سلسلہ فہے ملا ہوا ہے جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ
 دیا جاہ استیاد میں فرماتے ہیں باید دانست کہ یکے از نعم خداوندی بر امت مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
 والتسلیمات آنست کہ تا مروز سلسلہ را ایشان تا حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم صحیح و ثابت است و
 اگرچہ اہل امت را یاد اخراست و بعض امور اختلاف بودہ است پس صوفیہ صافیہ ارتباط ایشان در زمین
 بصحت و تسلیم و تادب و تہذیب نفس بودہ است نہ تخریج و معیت و در زمین یا الطائفہ جنید بغدادی
 و سمرقندہ ظاہر شد و بعد از ان رسم معیت پیدا گشت و ارتباط سلسلہ بہہ این تحقیق است اختلاف صورت ارتباط
 ضرر نمیکند الی ان قال و علماء کرام ارتباط ایشان در زمین اول با سماع احادیث و حفظ آن و دعائی
 قلب بود بعد از ان تصنیف کتب و قراۃ و مناوالتہ و اجازت آن پیدا شد و ارتباط سلسلہ بہہ نوع اس
 اسوہ صحیح است و اختلاف صورت اتری نیست بڑا علیہ اگر فرحت و سرور اور مدح خوانی میں ہمارے اوصیاء
 رضوان اللہ علیہم کے مابین کچھ ہمتیت کا اختلاف ہو تو ہرگز مضر نہیں جب اہل امر ہم بنی اور انہیں شریک ہے
 باقی رہی تحقیق تعیین تاریخ سوم را دان لوگون کی یہ نہیں کہ بارہویں ربیع الاول سے غیر دنوں میں جائز
 نہیں بلکہ اُسین ایک قسم کی مناسبت سمجھ کر اُسین زیادہ تر یہ محفل پاک کرتے ہیں اور دلیل شرعی ہے
 بھی موجود ہے وہ یہ ہو کہ شرع شریف میں یہ مضمون پایا گیا ہے کہ جس روز کسی نعمت عظمیٰ کھلی ہو
 ہر سال اُسی روز خوشی کیا کریں قرآن شریف میں اس تعیین پر ہم کی مثال یہ ہے کہ جب حواریوں نے
 پیغمبر علیہ السلام سے درخواست کی اگر آسمان سے ہمارے لئے خزان کھانیکا اُترے تب عیسیٰ علی نبیہا و
 علیہ السلام نے یہ فرمایا اللهم ربنا انزل علینا مائدۃ من السماء تکن لنا عیداً لانا و آخرنا کما کھانا امام رازی نے
 بکیرین کہ اس کے یہ معنی ہیں یا اللہ تباریک و تعالیٰ خزان کھانیکا آسمان سے ہو جائے وہ ہماری سپاہوں اور سپاہوں کیلئے

عید یعنی جسدن میں وہ ماندہ اترے اُس کو ہم عید بنالین اور ہمارے بعد جو پیدا ہوویں وہ بھی اس کو
 عید بنا دیں اُس دن کی تعظیم جاری رہے پس اتر وہ ماندہ اتر یعنی یکشنبہ کو اور بنالیا انصاری نے
 اُس کو خوشی کا دن کہ اس میں خوشی کرتے ہیں انتی یعنی وہ لوگ اپنی عبادت گاہ میں جمع ہوتے ہیں کثرت
 شل حج اہل اسلام کے اور اُس روز انہی محکوم میں تعطیل کرتے ہیں اسراحت پاتے ہیں دیکھئے قرآن شریف
 اصل ثابت ہوئی کہ روز حصول نعمت کو ابد عید بنالیا جاوے اور حدیث بھی یہ سند ہے کہ ابن
 حجر محدث نے مسلم اور بخاری کی حدیث سے نکالی ہے یعنی جو وقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں
 تشریف لائے ہو وہ کو دیکھا کہ عاشورا پر محرم کو روزہ رکھتے ہیں آپ پوچھا کیوں رکھتے ہو بولے یہ وہ
 دن ہے کہ اس میں ڈوب دیا اللہ تعالیٰ نے فرعون کو بچا لیا موسیٰ علیہ السلام کو پس روزہ رکھا موسیٰ فرشتہ انھیں نصو
 شکر اللہ تعالیٰ یعنی ہم اُس دن کو روزہ واسطے شکر گزاری اللہ تعالیٰ کے کیجئے میں حضرت نے یہ شکر ارشاد فرمایا
 تمھاری نسبت ہو کر زیادہ مناسب ہے موسیٰ سے تب آپ نے روزہ عاشورا رکھا اور صحابہ کو بھی حکم دیا یہ حدیث
 صحیح ہے مسلم اور بخاری میں موجود ہے اب دیکھئے کہ کب فرعون ڈوبا اور کب موسیٰ علیہ السلام نے نجات
 پائی اور جبے ایک وہ شکر یہ اُس نعمت کا جاری ہے کہ جب روزہ عاشورا محرم کا آتا ہے ہر سال اہل اسلام کا
 شکر یہ ادا کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا تو ایسی بڑی نعمت ہے کہ نازل ماندہ میل
 اور نجات موسیٰ علیہ السلام سے کہیں فایق اور افضل اور اکمل ہے پس یہ دن جب ہر سال آوے کیوں
 اس میں شجرت و سرور ظاہر نہ کیا جاوے اور شکر اکی کیوں ادا نہ کیا جاوے جب معین کا ہر سال موجب
 اعادہ شکر سرور ہو نا قرآن حدیث سے ثابت ہو گیا تو روز میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو نہایت
 کو قابل کے ہے کہ اس کو یوم سرور کیا جاوے علاوہ ان دلائل کے اور بھی حدیث صحیحہ و بات معین و قرار
 یابی یوم سرور باعث ظہور نعمت علماء محققین نے شل مفتی سعد اللہ صاحب غیرہ نے بیان فرمائی ہے
 اور یہ بات تو اس قسم کی ہے کہ ابو عبد اللہ بن اسحاق جنکو یہ صاحب اپنا طرہ شمار کرتے ہیں معنی انکو نافع
 عمل مولد شریف جانتے ہیں انھوں نے اس شخص افضلیت ماہ ربیع الاول کو مسلم رکھا ہے عبارت ان کی
 مدخل میں یہ ہے ہذا الشہر العظیم الذی فضل اللہ تعالیٰ و فضلنا فیہ بہذا البشی الکریم الذی سن بسبب تعالیٰ علینا فیہ
 الاولین والآخرین کان بحیث ان یزاد فیہ من عبادۃ الخیر فکر اللہ علی اولانا بہ من نبدہ النعم العظیمہ وقد اشار علیہ الصلوۃ
 والسلام الی فضیلۃ ہذا الشہر العظیم بقولہ علیہ السلام للسائل الکی سال عن صوم یوم الاثنين فقال علیہ السلام ذلک یوم ولد

تشریف نذا الیوم مستقمین لتشریف نذا الشہر یعنی یہ مہینہ ربیع الاول کا بزرگ ہوا یعنی ہمیں ہم پر احسان کیا کہ
ایسا سید الاولین والآخرین پیدا کیا جب یہ مہینہ آیا کرے ہو کو چاہئے کہ بطور شکر یہ بہت زیادہ ہیں غنیکان کیا
کر میں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی بزرگی کی طرف اشارہ کر دیا کیونکہ آپ روزِ فیر کا رکھا کرتے تھے
جب کسی نے پوچھا کیوں رکھتے ہو اپنے فرمایا میں اس من پیدا ہون پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جب پیر کا
دن باعث پیدا ہونے آپ کے شرف اور مکرم ہو گیا اگل دنوں کی نسبت پس لا بد وہ مہینہ بھی مکرم اور عظیم ثمر
کل مہینوں میں یہ معنی ہیں کلام ابن حاج کی اور ایک اعتراض دوسرا جو وارد ہوتا تھا کہ یہ مہینا اگر افضل تھا
تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیوں نہیں اظہار شکر یہ ذخیرہ کا نکلیا اس بات کا جواب بھی انہی حضرت ابن حاج
نے مدخل میں دیدیا واما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزود فیہ علی غیرہ من الشہور مشیائا من العبادات والذکاء

الرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم بابتہ ورفقاہم لاند علیہ السلام کان تیرک لہل حقیقۃ ان یفرض علی امتہ یہ عبارت پہلی
عبارت سے ملی ہوئی ہے یعنی ہو کو جب ربیع الاول میں زیادہ کرنا نیک کاموں کا اگرچہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے خود کوئی بات زیادہ اس مہینہ میں نہیں فرمائی یہ اس واسطے تھا کہ آپ بعض کام جو فرمایا کرتے تھے کہ
میرے سب سے امت پر یہ کام فرض نہ ہو جائے پس ان کے معنی سلم الثبوت کا کلام اعتراض تخصیص بیع الاول کی
دفعہ میں کافی دوائی ہے والحمد للہ علی ذلک و ذکر دلیل اس عمل کی علی الدوام یعنی ہر سال کرنیکی یہ
کہ حدیث صحیح میں آگیا ہے حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال قیل یعنی اللہ کو بہت پیارا وہ عمل جو سدا کو چوک
اگرچہ تھوڑا ہو پس جو شخص سال بھر میں ایک دم مرتبہ بخل کر لیا تو ظاہر ہے کہ تین سو ساٹھ دن میں ایک دن یا دو دن
اس عمل پاک کے حصہ میں آئے پس یہ قیل ہے حجت بلیل ہوا تو اب اس کو دائمی بھی نہ کہیں تو کیا اللہ تعالیٰ کو پیارا ہوگا
بنار علیہ طالب حیات کو لازم ہو کہ یہ عمل ہر سال کیا کرے تیسری دلیل اس دوام کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

سورۃ حدید میں ارشاد فرمایا ہو وریبانیۃ ابتدعوا ما کتبنا ہا علیہم الا ابتغوا رضوان اللہ فمادعوا ہا حق عایشا یہ
آیت جبرج بدعت حسینہ کے جواز کی دلیل ہے اور بطرح اسپر بھی دلیل ہو کہ اگر کوئی کام نیک اپنی طرف سے
ایجاد کرے تو اس کا ثواب اور حق ادا کرنا بھی مناسب تفصیل اسکی یہ کہ جب نبی اسرائیل نے خاص اللہ
تعالیٰ کی رضا مندی اور اپنے نفس کشی کی واسطے اپنی طرف سے یہ ایجاد کیا کہ بھاڑوں اور جلگو نیس کیلے
جا بھیڑے سوئے کپڑے پہنتے فلکاح ذکر کرتے لیکن انجام کار پوری حق گذاری ادا نہ ہوئی تب اللہ تعالیٰ
نے ان کو فرمایا کہ انہوں نے بدعتیں ہماری رضا مندی کیلئے ایجاد کیں اور ہم نے حکم نہیں دیا تھا انکا پھر

۱۵ اور دنیا کا
چوڑا شہنا انہوں
اپنی موت سے بیاچار
مکتا تہا ہر نے ادا
نکلا انہوں نے ادا
رضامندی چاہئے
چوڑا شہنا انہوں
چاہئے

نہ نباہا جسطرح چاہئے نباہا دیکھئے یہیں ایک تو دلیل پیدا ہوئی کہ بعض بدعتیں اللہ تعالیٰ کی ضامنہ ہی کیلئے بھی ہوئی ہیں
 دوسرے یہ کہ اگر ایسی بدعت نکالی تو اسکا پورے طرح نباہ کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل کو اس بات پر طاعت فرمائی کہ
 کیوں انہوں نے یہ بدعتیں ایجاد کیں بلکہ اس بات پر طاعت فرمائی کہ انہوں نے نہ نباہا حق نباہنے کا جب یہ مضمون قرآن
 سے ثابت ہو گیا تو معلوم کرنا چاہئے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح تین رات پڑھ کر چھوڑ دی تھی
 نہ اس میں یہ بیان ہوا تھا کہ اول شب میں ان کو پڑھنا چاہئے یا آخر شب میں اور تمام رمضان کی راتوں میں
 پڑھنا چاہئے یا کسی رات میں پڑھ لینا کافی ہے اور نہ مقدار قرارت کا بیان ہوا تھا کہ ختم قرآن ہو یا نہ ہو اور نہ
 بیان کہ اپنے گھر میں پڑھیں یا مسجد میں اور نہ کچھ اُسکے لئے اہتمام و انتظام جماعت کا ارشاد ہوا تھا اور
 اس طرح حضرت ابوبکر کے دورہ میں بھی رہا پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی اہتمام نہ یا یہ کیا اور حکم
 دیا تیمم داری کو کہ عورتوں کو تراویح پڑھا دے اور ابی بن کعب کو حکم دیا کہ مردوں کو نماز تراویح پڑھا دین اور
 مردوں کو مسجد میں تراویح کا حکم دیا اور پچھلے صحابہ اپنے اپنے گھر میں بلا جماعت پڑھتے تھے اور حضرت
 عمر نے مسجد میں قبیل روشن کئے اور حجۃ اللہ البالغہ میں ہے کہ یہ بھی حکم دیا کہ بعد عشاء کے شروع رات
 میں پڑھا کر دینی بطور تہجد پچھلی رات کو مت پڑھو عرض کہ جب حضرت عمر نے اس نماز کو کہ حضرت نے کچھ پڑھ
 چھوڑ دی تھی جاری فرمائی اور بعضی خصوصیات و تقیسات اسیں زائد فرمائیں تب بیاعت عارض ہونے
 بہتیت کذا انی حدید کے آپنے زبان خود اس کو بدعت فرمایا لیکن تعریف کیا تھا فرمایا کہ نعمت اللہ علیہ
 یعنی یہ اچھی بدعت ہے اس وقت صحابہ میں ٹھیکہ کہ دیکھو اس نماز کو تم نے اہتمام اور جماعت اور قیود کیا
 خود کیا ہر اب اس کو ترک مت کیجو اور خوب مداومت کے ساتھ پڑھو یا اسامت کیجو جیسا نبی اسرائیل نے کچھ پڑھتے تھے
 ایجاد کر کے پھر اس پر سے عامل نہوئے ان کو اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا مار عوام حق رعایتا کہ انہوں نے
 نہ نباہا حق نباہنے کا یہ قصہ کشت الغمہ میں اور تفسیر روح البیان کی سورہ حدید میں مذکور ہے وکان
 ابوامامہ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول احدثتم قیام رمضان ولم یکتب علیکم قد دوا علی ما فعلتم
 ولا تترکوه فان اللہ عاتب نبی اسرائیل فی قولہ ورجعنا نبیہ ابندعوہ ما کتبناہ علیہم الا بتغاء رضوان اللہ
 فمارعوا حق رعایتہا انتہی جب معنی آیت کریمہ کی اور استدلال صحابہ کا اس آیت سے درباب جواز احداث
 بدعت حسنہ اور تاکید مداومت اسکی سن چکے تو اب مشاہدہ شریف کا حال سنو کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ماہ ربیع الاول میں کوئی عمل مقرر نہیں فرمایا تھا ابن حجاج رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا غدر بیان کیا ہے

اللہ عزوجل نے فرمایا ہے
 فرماتے تھے کہ غزوہ بدر
 نہ لگا بائیں تو ان کو رمضان
 کو مال نہ کہ پھر اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے دینی میں لکھی
 دیکھ اپنے کے اس کا
 نبی تو اور میں چھوڑ دیا
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کیا ہے نبی اسرائیل پر اپنے
 کلام پاک میں وہ ایک ہے
 نہ بانیہ اللہ عزوجل لا یرفعہ

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ڈرتے تھے کہ مبادا میرے کرنے سے امت پر فرض ہو جاوے لیکن اشارہ
 ہوسکی فضیلت کا کر دیا کہ میں پیر کے دن اسلئے روزہ رکھتا ہوں کہ اس میں پیدا ہوا ہوں یعنی اس میں امت
 کو اشارہ نکل آیا کہ جب ہفتہ کے سات دن نہیں یہ ایک دن محل عبادت شکر یہ ہو گیا بابت وقوع و لاؤ
 بس برس دن کے بارہ مہینوں میں ایک دو مہینہ بھی بلا شک محل عبادت شکر یہ ہو گا حسین میلاد و شریف
 ہو اس بنا اور اصل پر اہل اسلام نے اس مہینہ میں مجلس شکر یہ جو مثل چند عبادات بدنی و مالی پر
 ایجا دی اور اکابر علماء محدثین اور فقہاء کا نام ہم خاتمہ میں شمار کر نیکی اس کے پالی اور مجوز اور
 تناخاں ہوئی اور اولیاء اللہ جو اہل کشف تھے انھوں نے مکاشفات اور منامات میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس راضی پانے فرما دیا کہ علم طریقت اور شریعت کے اتفاق سے یہ عمل سچن شیریں صاف
 آیا اسپر وہی مضمون آیت کریمہ ابتدعوا ما کتبنا یا علیہم الا بتعا رضوان اللہ و بطابق ہوا اسپر قصہ صحابہ
 کا در باب زاد مع پس اگر ہم اس عمل پاک پر یاد امت نکرین اور شہر بل بطور اور او عینہ اد انکرین تو ہم کو بھی
 وہی اندیشہ ہو گا جو ابوامامہ یابی کو ہوا جبکہ سبب انھوں نے فرمایا و دوما علی ما فعلتم ولا تترکوا اور
طیبی کا یہ قول من ہر علی مندوب جلی عزرا و ملہل بالرحمۃ فقد اعجاب منہ شیطان اس کے معنی یہ ہیں کہ جو
 آدمی اگر محب کو واجب اعتقاد کر کے ترک کرے اس میں دخل ہر شیطان کا علم طیبی نے یہ بات قول عبد اللہ ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے پیدا کی کہ انھوں نے فرمایا نکرے کوئی تم سے اپنی نماز میں حصہ شیطان کا کہ اعتقاد کرے نماز میں بیگنی
 ہے کہ بعد سلام پیر دینے کے نہ پھرے وہ گردنے ہاتھ کی طرف سے ہوا سٹے کہ میں نے دیکھا ہر بہت دفعہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سلام پیر کر پھر جاتے تھے اپنی بائیں طرف انتہی اب ہم تحقیق اسکی سنو نماز کے بعد
 دہنی طرف پھر جائیے جو عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع فرمایا اسیں دو باتیں خلاف شرع
 تحقیق ایک تو یہ کہ وہ اپنی طرف سے پھرنا سنت ہے پھر اگر کوئی اسکو واجب اعتقاد کر لیا تو ظاہر ہے کہ وہ
 بدل دیکھا حکم شرع کو دیکھو تمہارے عالم سلم الثبوت مولوی قطب الدین خان صاحب اس حدیث کی
 تحقیق میں لکھتے ہیں سنت میں اعتقاد واجب ہر نیکان کرے انتہی کا اسمہ و دوسرے یہ کہ عبد اللہ ابن مسعود
 نے فرمایا کہ میں نے بہت دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف سے پھرتے دیکھا ہر اس معلوم
 ہوا کہ بائیں طرف سے پھر جانا بھی سنت ہے حالانکہ جو شخص اپنی طرف سے پھر جانا واجب اعتقاد کر لیا
 اس کے نزدیک بائیں طرف سے پھرنا موافق قانون شرع کے کردہ تحریر تمہیر لکایدوں کہ واجب کا ترک عمدہ کردہ تحریر

۱۷۱ اس کا بننے
 چہ اولیاء کے قصہ
 اس شکر کے دیکھ
 میں کہ ان میں
 رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم کو واقف
 و منامات میں
 شد شریف سے
 عذر نہ پایا ہے
 جن دن میں کچھ
 بین اور انوقت
 میں بھی خود ملکہ
 وقت کو بت اس
 بھلا شریف
 کا ہو گیا ہے
 ۱۷۱ یعنی اب
 حشر کرنے پر
 جو تحریر کیا ہے
 وہ چوتھا نامت ہو

پس اُسکے اعتقاد کے موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل یعنی بائیں طرف سے پھرنا جو کہ سنت تھا وہ
 منکر وہ تحریر نہیں تھا ان دو قباحتوں پر صحابی موصوف نے منع فرمایا کہ تم ایسے اعتقاد کر کے شیطان کا حصہ
 یعنی گمراہی اپنے دین میں پیدا مت کرو اس حدیث کی موافق طیبی نے فرمایا کہ من اصر علی مندوب الی آخرہ پس
 معنی ان صحابی کے ہیں کہ سنت کو واجب اعتقاد نہ کرے یہ ہی معنی کلام طیبی کے ہوئے اور اگر کوئی شخص سب
 کو سبب جان کر مبادعت کرے اُسکی برائی کلام طیبی سے ثابت نہیں ہوتی اور کس طرح ہو کہ جب خود حدیث میں
 میں مل کا وہ آدم محبوب ثابت ہو چکا اور مولوی قطب الدین ان اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ سبب اس
 حدیث کے برا جاتے ہیں اہل تصوف ترک اور اذ کو حبس برا جانتے ہیں ترک فرایض کو نہتی ہم کس تو ہیں پس
 اہل مولد و طیفہ معمولی مولد کو ترک کرنا اچھا نہیں جانتے اختراصات برابر ہیں قاطعہ لنگوڑی جو اب
 (۱) کیشنبہ کا عید ہونا اور نیز صوم عاشورا بحکم الہی تھا جواب اگر بحکم الہی نہ ہوتا تو ہم اسپر قیاس بھی نہ کرتے
 جب بحکم الہی ہوا تو خوب صحیح ہو گیا یہ تہنات کہ حصول نعمت کا شکر یہ اور سرور ہر حال ابد کو نا بحکم الہی ہونا
 علیہ ان افراد سابقہ کو نظیر قرار دے کر وہی حکم نعمت وجود نبی کریم علیہ السلام میں جاری کیسا۔ دو رکعت
 کا عید ہونا مندرج ہو چکا اور سر تعین میسی علیہ السلام سورت ہو چکی جواب کچھ سچ نہیں اگر ان کے لئے وہ
 دن کہیں مین مائدہ نازل ہوا تھا عید ٹھیرا تو ہمارے لئے جس بات کو مادہ وجود نبی کریم علیہ السلام کہنا کہ نہ
 میں نزول فرما ہوا اس کی صبح یعنی عید کا دن عید ٹھیرا گیا اور صحیح تریہ ہو کہ استقرار و تہ نور محمد یہ صمد رحمہ
 زہر تہ میں ثبت سمجھا ہوا تھا حبس کہ مدارج النبوۃ میں ہر قطع نظر اس سے اگر پہلی طیتیں نسخ ہو گئیں تو سبب
 کا حکم تو نسخ نہیں ہوتا ہم کہتے ہیں بروز حصول نعمت شکر یہ ابد ادا ہونا نسخ نہیں ہوا یہ خود آپ کے
 فعل سے ثابت ہو کہ آپ نے شکر یہ نجات موسیٰ میں روزہ عاشورا رکھا (۳) یہ دونے حضرت سوا کہا
 نحن نصورہ قطاب اسپر شکر اللہ تعالیٰ ترلف انوار ساطعہ فی انوار علی محدث کیا ہی براہین قاطعہ صفحہ
 ۴۹ جواب یہود کا نحن نصوہ سکر اللہ تعالیٰ کہنا خود ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے پھر
 نقل کیا ان سے جلال الدین سیوطی نے جن المقصد میں طاب اللہ ثراہ اور نیز نقل کیا علی قاری نے
 مورد الردی میں نور اللہ مرقدہ ذرا کتا بوان پر نظر بھی چاہئے یوں ہی زبان اٹھا کر مفری کہنا اچھا
 نہیں قیامت کو ہر لفظ کا محاسبہ ہو گا اور واضح ہو کہ لفظ شکر اللہ کی جگہ تعظیم کا لفظ بھی روایت میں
 آیا ہے عبارت کہ (نحن نصورہ تعظیم الہ) بخاری اور سلم نے صحیح میں اور حضرت غوث الثقلین نے فضیلت

اور ابو اللیث سمرقندی نے تنبیہ الغافلین میں روایت کی ہے جو شکر آئی روایت میں
 ہے ۱۶۵ صفحہ ۱۶۵ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم عاشوراء شکر اور سدا سنیں کھا اور معنی اس میں بوسی منکم کے
 یہ ہیں کہ اقبالہ اس روز شکر جواب آپ الکا فرماتے ہیں اور مذہب حنفیہ کے بڑے امام ابو جعفر طحاوی
 رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار میں ہماری معنی کی تصریح فرماتے ہیں صفحہ ۳۳۵ مطبوعہ مصطفائی فنی باب الحمد
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتھا صائمہ شکر اللہ عز وجل فی اکلہا و بوسی علی فرعون پھر اکیں سطر بعد لکھا و
 خبر ابن عباس فی حدیثہ بالعلۃ التی من جاہلہا کانت الیہ و قصودہ انہا علی الشکر ثم للہ تعالیٰ فی اکلہا و سوا
 علی فرعون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا صائمہ کذا کذا الصوم لشکر اختیار لا فرض پس جسطح کلام میں
 جو و میدہی سے سمجھا گیا تھا اسی طرح امام کبیر مذہب حنفیہ سے بھی ثابت ہو گیا کہ یہ وہ اس روز کو شکر یہ رکھتے تھے
 پھر حضرت نے بھی شکر یہ رکھا اور خود مولف براہین نے جب بیان کیا سطر ۱۶۵ صفحہ ۱۶۵ میں کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم بیت موسیٰ کے ہیں اشی اور معلوم ہے یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام نے روزہ
 شکر آہ کھا تھا کہ ان کو نجات دی گئی تھی صفحہ ۱۶۴ براہین میں ہے فصائمہ موسیٰ شکر آہین حضرت کا روزہ اس
 تقریر سے بھی سدا ہو گیا لعلت اساع کیونکہ تابع و متبع کا حکم ایک ہے یا ہی اس بات ہو کہ وہ روزہ ہم بھی
 رکھتے ہیں تو وہ شکر یہ اب تک باقی ہے ہزار ہا سال ہو چکے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت وجودہ باحو
 کا شکر یہ اگر ابد جاری رہے تو کیا بڑی بات ہے اور اس کو شکر سے کیا منافات ہو لعلہ اس واسطے عرض
 کرتے ہیں کہ قیام بدعت شنیہ اور شرک ہی بچھڑا لاکھ ایک یہ کہ ہاتھ باندھا کھڑا ہونا محفل میں شرک ہی کہتے
 کہ یہ عبادت ہر اور خاص صورت نماز کی ہے اور کرنا عبادت کا غیر اللہ کے واسطے شرک فی العبادۃ ہے
 دوسری قباحت یہ کہ لکھا نجم الدین قزوینی نے کہ قیام کرنا لے یون سمجھتے ہیں گویا اس وقت پیغمبر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکم مادر سے تشریف باہر لاتے ہیں اور یہاں حاضر ہیں یہ کفر اور شرک ہی تیسری
 قباحت یہ کہ یون سمجھتے ہیں کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محفل میں آیا کرتی ہے اور یہاں حاضر ہے
 یہ عقائد شرک ہی جو اب ان امور کا یہ ہے کہ ذکر اللہ کر لیا کوئی کر لگا تین حالت خالی
 نہیں یا کھڑا ہو کر کر لگا یا بیٹھ کر یا لیٹے ہوئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان تینوں حالتوں کے نسبت یہ
 ارشاد ہوا ہے نا ذکر اللہ قیام و قعود و علی جنویم لیکن لیسٹ کر تو وہ اذکار میں جو خاص وقت سونیکے
 احادیث میں وارد ہوئے ہیں یا کوئی تہکا ہو سستی چڑھا ہو یا مریض ہو یا سلیسے کہ جب آدمی سندر

اور چاق ہوتا ہے تو ذکر السداور ذکر الرسول لیت کر کرنا ادب میں سمجھتا چنانچہ نماز میں بھی قیام وقعود
تو تجویز ہوا لیتا ہوا سگڑا سطلے مریض کے پس عیادت کیلئے حالت ادب دو مقرر ہیں قیام اور قعود
اسکی تین شکلیں ہیں یا کئی ذکر قیام میں کرے یا کئی قعود میں یا کچھ قیام میں کرے اور کچھ قعود میں تو
کلین منہ کو کام السدا میں داخل ہیں انہیں کی ایک شکل بالکل منطبق ہر طبقہ مولد شریف پر کیونکہ اسیں کچھ
دایات و معجزات پہنکر رہے جاتے ہیں اور کچھ درود سلام یا معطرے ہو کر ایک عنون ہوا کھلتے
مضامین مندرجہ آئیہ کریمہ کے اور ایک فرد ہوا افراد شامہ ثابہ بالکتاب پس لفظ بدعت کا اطلاق اگر
صحیح نہیں بدعت وہ چیز کی کچھ نہ نہ نہ کہ کتاب سے نہ سنت سے نہ لفظانہ اشارہ جیسا کہ مولوی اسحق صاحب
فی ماتہ مسائل میں لکھا ہوا ان ایک وجہ خاص کے سبب کہ وہ قیام اسی وقت کیا جاتا ہے کہ جب میلاد شریف
کا ذکر آتا ہے نہ قبل اسکے اور نہ بعد اور نیز باعث مداومت کے کہ دائمی قیام کیا جاتا ہے اس موقع پر
اگر لفظ بدعت کا اطلاق اسپر کرین صحیح ہے لیکن بدعت موافق مذہب صحیح مفتی بہ جمہور اسلام کے دو
طرح ہے تئیں اور حسنہ تئیں وہ جو مخالف قرآن یا حدیث یا اجماع کے ہو سو یہ بات تو اس قیام میں نہیں
اس لئے کہ اگر کوئی کیت قرآن کی یا کئی حدیث یا بات میں آئی ہو تو کہ ایسے موقع میں کھڑا ہو کر حج
اور سلام پڑھنا مشہور یا اہل سنت کا اجماع ہو گیا ہوتا تب تو اسکے مخالف یہ حکم استحباب
قیام کا بدعت نسبتیہ ہوتا اور نہ ہی تو ہرگز وار و نہیں اس موقع خاص کے کیا علی العموم قیام تعظیمی کہیے
شرع میں نہی وار و نہیں ہوئی سو اور قیام مرد و عورتوں کے چنانچہ شاہ ولی اللہ نے حجۃ الہدیا میں لکھا
ہے تئیں جبکہ نہی ثابت نہ ہوئی تو موافق اصول قواعد متفقہ علماء فقہ کے جبکہ علامہ شامی اور محقق ابن ہمام
وغیرہ لکھتے ہیں کہ جمہور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں اباحت ہے یہ قیام مباح امر طہر اور
بدعت تئیں نہوا بلکہ باعث مقرون ہونے نیت تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مستحب اور
ستحکم ہو گیا بیان اس کا یہ ہر کہ نصوص قرآنی و تفسر وہ و تفر وہ اور آریہ من یظن شعائر اللہ باطن میں
کہ تعظیم آپ کی مطلوب ہر شرفا ایدہ اسلئے لکھا مجمع البحار کی جلد دوسری تحقیق لفظ صدق میں تعظیم صلی اللہ
علیہ وسلم افضل القرب یعنی تعظیم آپ کی افضل قربات و عبادات ہے اور شاہ ولی اللہ حجۃ الہدیا میں
میں لکھتے ہیں ذکر البنی صلی اللہ علیہ وسلم بالتعظیم و طلب الخیر من اللہ تعالیٰ فی حقہ آلہ صاۃ اللہ للوجہ الیہ یعنی
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ساتھ تعظیم اور ادب کے اور آپ کے حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر کا طلب کرنا عمدہ آلہ ہر

حجۃ الہدیا

آپ کی ترجمہ کے لئے اور لکھا قاضی عیاض کے شفا میں واجب علی کل مومن عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان یقر ویأخذ فی سنیۃ واجلالتہ واجب ہر ہر سلمان پر جب ذکر ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توقیر کرے اور ملین
سہیت اور بزرگی انکی منجلائے کہ جب یہ معلوم ہوا کہ توقیر و تعظیم آپ کی مطلوب ہر تہت قیام بھی چونکہ مفید
تعظیم شان رسول ہر مطلوب ہوا بنا علیہ اس قیام کو اگر اس سبب سے کہ خاص اس موقع میں صدر اول سے
منقول نہیں بدعت کہیں تو باعث داخل ہونے اسکے تحت قاعدہ شرعیہ تعظیم کے جن اور تحن کہیں صحیح
البحار اور شرح مسلم نویدی کی عبادت بیان بدعت میں گذر چکی کہ بدعت حسنہ کی ایجاد میں ثواب ملتا ہر
خواہ وہ طریقہ تعلیم علم کا ہو یا عبادت کا یا ادب کا سوار کان ذلک تعلیم علم اور عبادۃ ادب پس یہ قیام چاہی
کیا گیا ہے یہ طریقہ ادب کا ہر بنا علیہ سہتحن ہوا چنانچہ مولد کبیر ابن حجر اور سیرت حلبی اور تفسیر روح البیان
دفعہ اچھوہ وغیرہ میں اسکی استحسان پر تصریح ہے اور عمل ہر اسی پر حرمین شریفین اور جمیع بلاد اسلام میں
میں جن ملکوں کا ذکر اس رسالہ میں ملا علی قاری وغیرہ کے کلام سے نقل کیا گیا ہے سہل جو عمل باتفاق سوا
اعظم سہتحن ہوا پس کہ بدعت بنیہ اور بدعت ضلالت کہنا کس قدر آئین انصاف و تدین کے خلاف
اور شرک اور کفر کہنا اس کا تو محض فضول ہے اس لئے کہ شرع عقائد نفسی میں معنی شرک کے یہ لکھی
ہیں کہ شرک اسکو کہتے ہیں کہ کسی کو خدائی میں شریک کرے یعنی جیسے اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہر ایسا ہی
کسی دوسرے کیست قل بالذات واجب الوجود سمجھو یا جس طرح خدا کو سہتحن عبادت جانتے ہیں وہ سہتحن عبادت جانتے ہیں
اور تفسیر کبیر لاد شریف کبیر امیر مکتبہ اسلام پٹنہ میں یہ دونوں باتیں نہیں پھر شرک کیا اور اگر متقدمین
عقائد حقیقی کا کلام نہیں سنتے اپنے متاخرین ہی کا کلام سنو مولوی اسماعیل صاحب تقویت الایمان کی فصل
شرک فی العبادۃ میں کہتے ہیں اللہ کی سہتحن کسی اور کی نیکی چاہئے اور جو کام اسکی تعظیم کے ہیں وہ اور نیکی
واسطے نیکی انتہی کلام اب قیام کو دیکھنا چاہئے کہ خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہی یا اور کسی کے واسطے
اور قیام دست بستہ عبادت بھی ہر یا نہیں مولوی اسماعیل صاحب کے دادا پیر شاہ عبدالعزیز تفسیر نور
پارہ الم میں لکھتے ہیں در حقیقت چیزیکہ نماز از غیر نماز تیسر پیدا کند ہرین و فعل المذکور و سجد و قیام
بماز بلکہ عبادت ہم نماز و انتہی اور علامہ حلبی نے لکھا ہر شرح کبیر فیہ من القیام لم یشرع عبادۃ وحدہ
ذلک لان السجود غایۃ الخضور سہتحن لوسی بغیر اللہ کفر بخلاف القیام شاہ صاحب اور حلبی کی عبارتوں سے
ظاہر ہو گیا کہ قیام خود فی نفسہ عبادت نہیں اور نہ کچھ نماز اور عبادت کیساتھ ہو کہ خصوصیت پس لکھا

الحمد للہ
میں عبادت
سہتحن ہر
عقائد حقیقی
میں شرک
لکھ کر لکھا

کی خاص تعظیموں میں قیام کو شمار کرنا خود اپنے بزرگوں کے کلام کو رد کرنا ہی خلاصہ یہ کہ نماز زمین
جو قیام عبادت گنا جانا ہو وہ باعث آسمان چہ خیر کے عبادت گنا گیا ہی طہارت کاملہ اور استقبال قبلہ
کا شرط ہونا اور قرارت کا واقع ہونا اور وسیلہ نگرار رکوع و سجود ہونا اگر نماز میں ان باتوں کا خیال نہوتا
تو نماز میں قیام مشروع نہوتا بخلان سجدہ و رکوع کے یہ خود عبادت اصل مقصود ہے اور خاص خدا تعالیٰ کا
حق ہے اس لئے قرآن و حدیث ناطق ہیں اس پر کہ غیر اللہ کو سجدہ جائز نہیں اب اس سجدہ کا حال کتب معتبرہ
سے شیخ مولوی اسحق صاحب ماہ سائل کے مسئلہ سنی و سونم میں لکھتے ہیں سجدہ کردن غیر خدا را قبر باشد
یا غیر قبر حرام و کبیر است و اگر بحجت عبادت غیر خدا را سجدہ کند سو جب کفر و شرک است انتی اور یہی مضمون
تفسیر عزیزی پارہ الم میں ہے اب دیکھئے ان کے بزرگوں اور تعین سجدہ میں بھی تفریق کرتے ہیں کہ عبادت
کے لئے دوسرے کو سجدہ کرنا شرک ہے اور اگر بیزت عبادت کی نہیں تو حرام ہے شرک نہیں حضرت مجدد
السنن ثانی جلد ثانی مکتوبات کی مکتوب نو دوم میں لکھتے ہیں بعضی از فقہاء ہر چند سجدہ تحیت مسلمانین
بجوئیہ نموده اند الا لایق حال سلاطین عظام آن است کہ دین امر بکفر حق بجانہ و تعالیٰ تو اغنیہ عنہا
انتی اس عبارت سے معلوم ہو کہ بادشاہوں کے لئے بھی بعض فقہانے سجدہ کیا جائز لکھا ہے لیکن حضرت مجدد
فرماتے ہیں کہ بادشاہوں کو تو وضع اور عاجزی چاہئے لوگوں سے سجدہ نہ کرادین جب عبادت مخصوصہ
جو خاص خدا کا حق تھا یعنی سجدہ بغیر نیت عبادت کے شرک نہوا بلکہ بعض فقہانے جائز ہی رکھا تو بل
حضرت مجدد دوس ان زبان دراز و نگین نقدی اور عدم ممالات پر کہنے فقط قیام جو ہرگز اصل عبادت
نہیں شرک اور کفر کس طرح ہو سکتا ہے واضح ہو کہ پہلے امت میں سجدہ بھی دوسروں کو واسطہ تعظیم
کے جائز تھا یوسف علیہ السلام کے پاس جب انکے باپ یعقوب علیہ السلام اور انکے خالہ اور بہن بھائی ملک
مصر میں آئے جب ملاقات یوسف علیہ السلام سے ہوئی تو اسوقت کا حال قرآن شریف میں ہے خود الہ
سجدہ یعنی حضرت یوسف کے والد اور خالہ اور بھائی یہ سب حضرت یوسف کے آگے سجدہ میں گر پڑے
تعظیم اور ہی طرح جب آدم علیہ السلام کے لئے فرشتوں کو حکم دیا سجدہ کا قلنا للعلک اسجدوا لآدم فبیت
فرشتوں کو سجدہ کیا آدم کو سوائے شیطان ملعون کے چنانچہ قرآن شریف میں ہے فسجدوا للہ علیہ السلام
شریف اسوقت غرور میں ہے سجدہ نہ کیا جہنمی بن گئے لعنت کا طبق گلے میں پڑا امام فخر الدین رازی
نے پارہ ملک الرسل میں لکھا قرآن المسکونہ امر بالسجود لاجل ان نور محمد علیہ السلام فی جنبہ آدم اور شاہ

نہ سجدہ کرنا شرک ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے

نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے
نہ سجدہ کرنا کفر ہے

عبدالعزیز نے لکھا ہے کہ نہ شتون کے جو سبب یہ کیا آدم علیہ السلام کو اور اخوان یوسف نے یوسف علیہ
 السلام کو وہ عبادت کے لئے نہ تھے یہاں سجدہ کبھی جائز نہیں ہوا کیونکہ یہ محرمات عقلیہ سے ہیں اور محرمات
 عقلیہ کبھی نہیں بدلتی بلکہ وہ سبب تو نفسی تھا اب اس اُمت میں وہ سبب حرام ہے انتہی بلکہ خدا اس تحقیق سے
 معاف ہو کہ سجدہ تعلیمی اس اُمت میں حرام تو ہے لیکن شرک اور کفر نہیں جب عبادت خاصہ مخصوصہ باہتمام
 کا یہ حال ہو پھر قیام کی طرح شرک ہو سکتا ہے اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو ناشرک ہوتا کبھی علماء دین واسطے کہ
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جائز رکھتے قبر شریف کی زیارت میں صاحب جذب القلوب کہتے ہیں وقت
 سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقوف در انجذاب با عظمت دست راست را بروست چپ ہند
 چنانچہ در حالت نماز کرمانی کہ از عنما حنفیہ است نصرتی باین معنی کردہ انتہی اور ملا علی قاری نے بھی فرمایا
 ہے یہ ہاتھ باندھنا مثل نماز کے نقل کیا کتاب در المنہیہ میں اور مدینہ جائز الے خوب جانتے ہیں کہ ان
 اسی پر عمل ہے اور اس کے خلاف پر کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونے کو منع کرہین ہرگز عمل نہیں اور علامہ محمد
 بن سلیمان کی شافعی نے کتاب حاشیہ مناسک خلیف شہسوی میں لکھا ہے خلا لاولی لہ وضع مدینہ علی لباد
 کا لملوۃ کا انصر علیہ فی الحاشیہ واقوہ ابن عیان و آخر کلامہ فی الحجہ ہر شہری الی الی انتہی اور قادی
 عالمگیریہ میں در باب زیارت قبر شریف وثقیف کا یقین فی الصلوۃ ابے کیجئے سب علماء شافعی جنہ
 نماز کیا تھ تشبیہ و تکریمتے ہیں کہ جب طرح نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں اس طرح حضرت کریم
 مبارک کے سامنے باادب کھڑا ہوا اب اس میں احتمال ہیں یا تو یہ علماء سمجھتے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر باادب
 کھڑا ہونا کچھ عبادت نہیں اور نہ مخصوص خدا کے ساتھ حبیب کہ کلام شاہ عبدالعزیز وغیرہم سے ہم نقل
 کر چکے ہیں جب مخصوص خدا کے ساتھ نہیں تو کیا مضائقہ جو رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلے
 اس طرح کھڑے ہوں اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تو شاید یہ سمجھا ہو کہ رسول اللہ کی تعظیم کھڑا ہونا غیر اللہ کی تعظیم نہیں بلکہ یہ گویا خواہ اللہ کی تعظیم ہے
 چنانچہ بعض آیات سے یہ مفہوم معلوم ہوتا ہے قرآن شریف میں ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ
 یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی اور دوسری جگہ فرمایا ان
 الذین یابیعون انما یابیعون اللہ شاہ عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے جو لوگ ہاتھ
 ملا کر بیٹھتے وہ ہاتھ ملاتے ہیں اس سے انتہی اور تفسیر البیان میں ہے کان المقصود بالمبايعۃ منہ

۱۷۷
 زیارت در باب اولی
 ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا
 کبھی ہے حاشیہ میں اور
 ان میں اس کا بہت فرق ہے
 اور آخر کلام اس کا بھی
 ذکر ہے کہ سب ان میں
 ہاتھ باندھ کر کھڑا
 ہونا چاہئے
 ہر دو طرح نماز میں
 انتہی اب سب صاحب خیال
 فرمادیں کہ نماز میں کھڑے
 ہونے پر دست باندھنا

علیہ السلام المبالیۃ مع الدوائی علیہ السلام انما ہو سفیر و معبر عنہ اعلیٰ و بہذا الاعتبار رضا کا انہم یہاں یوں
دبا لغار سہ آنا کہ نسبت می کنند با تو جزین نیست کہ نسبت می کنند با خدائی چه مقصود بصورت اوست و برای طلب
رضائی اوست انتہی کلام شرح البیان با دو وقت محبت جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ لوگوں کے ہاتھ پر ہے
اُس کو قرآن شریف میں یوں فرمایا اترید اللہ فوق ایدہم شاہ عبد القادر نے معنی اس کے لکھے کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ
ہے اور ان کے ہاتھ کے اور تفسیر مدارک میں ہے یہ بیان یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التی تعالٰی اید البانیۃ

یہ اللہ تعالیٰ و اللہ شہرہ عن احوار رخ و عن صفات الاحیام و انما المعنی تقدیر ان عہد الميثاق مع الرسول
لعهده فتح اللہ من غیر لغات بینما یعنی رسول اللہ کی محبت گویا اللہ کی محبت ہر کچھ فرق نہیں خلاصہ کیا
اگر یہ قیام دست بستہ عبادت نہیں چنانچہ مذہب علماء و قول فقہاء یہی ہے تو محفل مولد شریف میں کھڑا ہونا
مشرک اور کفر ہرگز نہ ہوا اور اگر اسکو زبان زد مری سے خواہ مخواہ خلاف علماء و دین کی عبادت قرار دیتے ہو تو یہی
ہم جواب دینے کے کہ اگر یہ عبادت ہے تو بھی اللہ ہی کی واسطے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا ہاتھ
لے کر بڑی نعمت ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جو وقت اس ظہور نعمت کا بیان ہوتا ہے ہم تعظیماً کھڑے

ہو جاتے ہیں بڑے معنی کہ اے اللہ تعالیٰ مجھے میری اس نعمت پہنچا ہو کہ یہ عظیم جانا اسمیں دو باتیں حاصل
ہو تین ایک یہ کہ تعظیم کلی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ آپ کی تشریف آوری عالم دنیا کا ذکر و تسکیر بہت
تعظیم کھڑے ہو گئے دوسرے یہ کہ یہی تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ تعظیم ہو گئی اللہ تعالیٰ کی کیونکہ
کی تعریف خود نعم کی تعریف ہے اور نعمت کی تعظیم ہر اس نعم کی تعظیم ہے پس یہ دست بستہ کھڑا ہونا حقیقت
منعم حقیقی کے سامنے ہر شکریہ عطا نعمت میں اس خیال فرمایئے کہ اس معنی کو شرک اور کفر سے کیا علاقہ

تماذا العباد الحق الا الفضائل ایک قباحت کا جواب تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب سنا کہ تمام
مولد شریف پڑنے والے اپنی زبان سے خوب تہنیت اور توفیق سے تعین یوم ولادت کی شرح کرتے ہیں
شاہ سلامت اللہ صاحب کے مولد شریف میں ہر بار ہویں تاریخ ربیع الاول کی صبح صادق کے وقت کہیں
حضرت پیدا ہوئے اور مولد شریف غلام امام شہید میں ہے بار ہویں تاریخ ربیع الاول و دوشنبہ کے دن
وقت صبح صادق فجر چہ ہزار سات سو پچاس برس کے زمانہ آدم سے اسی قسم کی عبارتیں راحہ القلوب
وغیرہ رسائل میں آیا وہ لہ و زبان میں ہیں اور غری مولد بزنجی میں ہے ولما تم من حماتہ تسعة اشهر فمر
ولدہ صلی اللہ علیہ وسلم تیلًا لآسناہ اور علامہ غریب مدنی کے مولد میں ہوتا شان عشر من ربیع الاول

چنانچہ اہل حق و عارفین
کا کہ دست بستہ کھڑا ہونا شرک
نہیں جواب تو یہ کتاب دہم
فی صحت جواب تشریح
ہو گئی یہ اکثر کہ بیان محفل
دن عبادت تعین کیا اب اس
مطلب میں آپ پیدا ہونا
بالسر من اللہ الف مرة
عجل سے اس میں ترقیب پیدا
ہوئے میں اللہ علیہ السلام کی تعظیم
و شکر آپ کی

نے یوم الاثنين الفتح ذی المجد پس مکتوب ہونا ان رسائل میں مذکور وصال لاوت کا صاف اقرار ہے کہ اب
 اس زمانہ میں یہ ہوئے نہ یہ کہ اب محفل میں پیدا ہوئے تو ذیالہ نہ تھا اب تیسری قباحت کا جواب نہایت
 تشریف لائے روح پر فتوح صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سنا چاہی ہو کہتے ہیں کہ حضرت کی نسبت عتقا
 رکھنا کہ جہاں سرود پڑھا جاتا ہے وہاں تشریف لائے ہیں اشکر ہے ہر جگہ موجود خدائی تعالیٰ ہر اللہ سبحانہ
 اپنی صفت و بکری عنایت نہیں فرمائی جواب خدائی تعالیٰ کے حاضر ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ تم عظمت
 اور وسعت عرش عظیم کی اور فراخی کرسی کی خیال کرو کہ آگے آگے سات آسمانوں کی کیا حقیقت ہے پھر
 ناری اور ہوائی اور مائی کی خیال کرو کہ آسمان کے آگے انکی کیا وسعت ہے پھر ان کی کرات کے آگے
 زمین کو دیکھو کہ اسکی وسعت کو کرات سے کیا نسبت ہے پھر زمین کے چوتھائی حصہ کو دیکھو جو پانی سے بھر
 نکلا ہوا ہے پھر اس باہر نکلے ہوئے میں جہل اور اور بہاراؤں پرستان کس قدر ہیں اور آدمین سے آباؤ کعد
 ہیں اور اس آباد میں کفار کس قدر ہیں اور مسلمان کس قدر اور مسلمانوں میں مولد تشریف کر نیوالے کس قدر ہیں اور
 نہ کر نیوالے کس قدر ہیں ان سب مراتب کے خیال اور فکر کو نبیہ فرق معلوم ہو جاوے گا مرد مصطفیٰ کو کہ اللہ
 تعالیٰ کا حاضر ہونا قیاس و رجبہ میں ہے کہ عرش کرسی آسمان لوح و قلم ساتوں زمین اور جمیع جبال و
 بحار ویران و عمرات وغیرہ ہر مکان ہر زمان ہر آن کی نسبت تو حاضر اعتقاد کیا گیا ہے اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جس نے یہ اعتقاد کیا کہ وہ مرقع مولود و جوانی میں تشریف لے آتے ہیں تو یہ زمانہ اور
 وہ مرقع نسبت ان تمام ازمہ اور مقامات مذکورہ بالا کے کس شمار اور کس حصہ میں داخل ہیں پس
 ان مرقع میں تشریف لائے اللہ تعالیٰ کے ساتھ برابری لازم آگئی اور شرک ہو گیا تو ذیالہ اللہ منہ او
 عقیدہ اہل سنت و اجماع کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت اس طرح اور اسی حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ
 خاص ہر دو شکر میں نہیں ہوتی اور خصوصیت کے معنی یہ ہیں کہ یہ جہنیہ و لایہ جہنیہ وغیرہ اور روی زمین
 پر کل جگہ موجود ہو جیانا کچھ خاصہ مخصوص خدا کیساتھ نہیں تغیر معالم التنزیل اور رسالہ بزرخ جلال الدین
 سیوطی اور شیخ موصی علامہ قاضی میں ہے کہ ملک الموت قاضی ہے جمیع احوال جن و انس بہائم و جمیع
 مخلوقات کا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے دنیا کو اسکی آگے مثل چھوٹے خوان کے اور ایک روایت میں ہے کہ
 مثل لشت کے قیض من بہنا و ہنا یعنی ادھر سے لیتا ہے جا کہ اور ادھر سے اب خیال کرو کہ ایک
 کہ ایک آن میں مشرق سے مغرب تک کس قدر چوٹی پھر کمرے کوڑے اور چرند پرند درند اور آدمی سر زمین

۱۷۹
 بارہویں صبح
 اول کہ چہ کنون ہو
 صاحب زبانی ہے

ہر جگہ ملک الموت موجود ہوتا ہے اور شکوہ میں ہے کہ ملک الموت وقت موت میت کے سر ہانے ہوتا ہے
 مومن کے بھی اور کافر کے بھی یہ حدیث طویل ہے اور قاضی شہار المذہب نے تذکرۃ الموتی میں نقل کیا ہے
 ایک حدیث کو طبرانی اور ابن مندہ سے اسی میں یہ بھی ہے کہ ملک الموت نے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 بیان کیا کہ ایسا کوئی گھر نہیں نیک یا بد آدمیوں کا جس کی طرف مجھ کو توجہ نہ برات دن و دیکتا رہتا ہوں اور ہر
 چھوٹے بڑے کو ایسا پہچانتا ہوں کہ وہ خود بھی اپنے کو اس قدر نہیں پہچانتے اور یہ بھی ذانیت امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ نے کی ہے کہ ملک الموت نمازوں کے وقت آدمیوں کو دیکھتا ہے کہ یہ ہمیشہ نماز
 پڑھتا رہا اس سے شیاطین کو دفع کرتا ہے اور کلمہ طیبہ بتلقین کرتا ہے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ملک الموت
 علیہ السلام تو ایک فرشتہ مقرب دیکھو شیطان ہر جگہ موجود ہے درمختار کی سائل نماز میں لکھا ہے کہ شیطان
 آدم کے ساتھ دن کو رہتا ہے اور اس کا بیٹا آدمیوں کے ساتھ رات کو رہتا ہے علامہ شامی نے اس کی
 شرح میں لکھا ہے کہ شیطان تمام نبی آدم کے ساتھ رہتا ہے مگر جن کو اللہ نے بچا لیا ہے بعد اس کے
 لکھا ہے جو قدرہ علی ذلک کما اقدر ملک الموت علی نظیر ذلک یعنی اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس بات کی قدرت
 دیدی ہے جس طرح ملک الموت کو سب جگہ موجود ہونے پر قادر کر دیا ہے اسی کلامہ اعلیٰ اجماع محسوسہ
 میں اس کی مثال سمجھو کوئی آدمی مشرق سے مغرب تک آبادی دنیا کی اگر میر کرے جہاں جاوے لگا چاند کو چوڑے
 پاؤں لگا اور سوئے کو بھی پاؤں لگا پھر اگر وہ کہے کہ ایک چاند سب جگہ موجود ہے اور ایک سورج سب جگہ موجود
 تمہارے قاعدہ سے چاہئے وہ کافر ہو جاؤ کہ سنے چاند کو ہر جگہ موجود کہا حالانکہ تحقیق یہ ہے کہ نہ شکر کہ
 نہ کافر خاصا مسلمان ہی پس اس طرح سمجھو کہ جب سورج سب جگہ یعنی اقالیم بعد میں موجود ہو کہ وہ چوتھے آسمان
 پر ہے روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ساتویں آسمان پر علیین میں موجود ہے اگر وہاں سے آپ کی نظر مبارک
 کل زمین کی چند موضع و مقامات پر پڑ جاوے فتح الوافضیان احمدی کل مجالس ملکہ کو ہر طرف سے مثل
 شعاع شمس میں یا ہو جاؤ کیا محال اور کیا بعید ہے علامہ زرقانی نے ابوالطیب کا شعر شرح مواہب لدریہ
 کی فضل زیارت قبر شریف میں نقل کیا ہے **کاش الشمس وسط السماء و نورها** | **یہدی الی عینک نوراً ثاقباً**
انی البلاد شارقاً و مغارباً | **الکابد من حیث البفت رائتہ** | یعنی جس طرح سورج آسمان کے برج میں ہے
 اور روشنی اس کی پہلی ہوئی ہر مشرق سے مغرب تک اور جس طرح چاند جہاں سے تیرا کو دیکھتے اسی جگہ سے
 تیری آنکھوں میں نور پھیلا اسی کلامہ فرق یہ ہے کہ سورج اور چاند کے دیکھنے کی آنکھ اللہ تعالیٰ نے کھول

رکھی ہے اس کے ذریعہ سے بنی آدمی دیکھ کر کہہ دیتا ہے چاند ہر جگہ موجود ہے لہذا ہر آدمی کو چاند
 کہیں نہیں پس اس طرح روح نبوی کا دیکھنا سو قوت ہے اللہ تعالیٰ کی عنایت پر اگر وہ آنکھ باطنی کھول سکے
 اور پردہ اٹھائے ہر جگہ انسان جلوہ احمدی دیکھ سکتا ہے علامہ زرقانی شرح سوامہب جلد ثالث میں مذکور ہے
 سے نقل کرتے ہیں ان موت الانبیاء اتما ہوا رجوع الی مان عیہو اعمان بحیث لاند کرحم وانکان موجودین احیاء
 ولایراہم احد من نوع الا من خصہ اللہ تعالیٰ بکرامتہ من اولیاء یعنی موت انبیاء کی بس اتنی ہے کہ وہ ہم سے
 چھپائے گئے ہوں نظر نہیں آتے اگرچہ وہ زندہ موجود ہیں پر ہم جسے کوئی آنکھ دیکھ نہیں سکتا مگر یہ کہ کسی
 ولی کو خدا تعالیٰ دکھلا دے امام شعرانی نے میزان میں لکھا ہے قد بلغنا عن ابی الحسن الشافعی و تلمیذہ ابی
 العباس المرسی وغیرہما انہم کانوا یقولون لرجعت بعد تہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرفۃ عین ما عدنا
 انفسا من جملة المسلمين و یکنی ابو الحسن شاذلی وغیرہ اولیا فرماتے ہیں کہ اگر ایک پل چھپنے کی برابر بھی رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے چھپ جادیں تو ہم اپنے تین مسلمان نجا بین انستی اور ہونا شرح انبیاء علیہم السلام
 کا علین میں سا توین آسمان پر جو ہم نے بیان کیا یہ تغیر عزیزی کے بیان علین میں دیکھ لیکن باوجود
 ہونے علین کے آپ کی روح کو قبر شریف سے بھی اتصال قوی ہے ہر جا کہ جانتے ہیں کہ کون زیارت
 کو آیا اور سب کو سلام کا جواب دیتے ہیں قبر میں جسم مبارک زندہ ہو زرقانی نے لکھا ہے ان نبیاء بالرفیق الاعلی
 و بدنی فی قبرہ یر و السلام علی من سلیم علیہ اب فکر کرنا چاہیے جب چاند سورج ہر جگہ موجود اور ہر جگہ زمین پر
 موجود ہے اور ملک الموت ہر جگہ موجود ہے تو یہ صفت خاص خدا کی کہاں ہوگی جس میں رسول کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کو شریک کر نیے شرک اور کافر ہو جائیں معاذ اللہ اور تمنا یہ کہ اصحاب محفل میلاد تو زمین کی تمام
 جگہ پاک ناپاک مجالس مذہبی و غیرہ مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں دعویٰ کرتے
 ملک الموت اور ابلیس کا حاضر ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک ناپاک کفر غیر کفر میں پایا جاتا ہے
 اب تحقیق لکھی جاتی ہے سیر اذاح کی واضح ہو کہ اذاح انبیاء کا چلنا پھرنا فقہ اور حدیث سے ثابت
 ہے سراج کی حدیثوں میں ہے کہ آپ اشاد فرماتے ہیں میں نے اپنے تین انبیاء کی جماعت میں
 دیکھا یا رسول اللہ ام نماز پڑھتے ہیں یہ عیسیٰ پڑھتے ہیں یہ ابراہیم پڑھتے ہیں فحانت الصلوة قائم
 یعنی اتنے میں نماز کا وقت آگیا میں ان کا امام ہوا روایت کیا اس کو مسلم نے اور قرطبی نے ابن
 عباس سے یہ روایت کی ہے کہ بیت القدس میں اللہ تعالیٰ نے آدم سے لیکر کل انبیاء کو جمع کر دیا

جہاں میں حضرت کے پیچھے بھینے اور فتادی سراجیہ کے بابا سائل متفرقہ میں ہے امام ابو العباس علیہ السلام لیلۃ المرحل
لا ارجح الا بنیاء علیہم السلام کانت فی النافلۃ ان وایا فقہ و حدیث سے ثابت ہو کہ سب پیغمبروں کی روحیں
اپنے اپنے مقامات سے سمت کر بیت المقدس میں حاضر ہو گئیں اور نماز بیان کر رہی ہیں اور شکوہ میں مسلم
سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ چلے جاتے تھے کہ وہ
مدینہ کی صحیحین جب ایک جنگل میں گزرے پوچھا حضرت نے یہ کونسا جنگل ہے صحابہ نے کہا یہ وادی الارزق
ہے فرمایا حضرت نے گویا میں دیکھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام کو پھر حضرت نے اُنکار رنگ اور بالوں کا حال بیان فرمایا کہ
موسیٰ رکھے ہوئے ہیں دونوں کانوں میں انگلیاں یعنی جطر اذان میں اور آواز بلند ہو اُن کے ساتھ لبیک
کی گدڑے چلے جاتے ہیں اسی جنگل سے کہا ابن عباس نے کہ ہم آگے چلے تو ایک پہاڑ کی گھائی پر پہنچے پوچھا
حضرت نے کونسی گھائی کو نسا پہاڑ ہے صحابہ نے کہا یہ پہاڑ یا تو ہر شاہی یا لقیٹ ہے اپنے فرمایا گویا میں کہتا ہوں
یونس علیہ السلام کو سُرَخ اومتی پر وارشہدینہ کا جب پہنچے ہوئے اُسکی اونٹنی کے منار پر دست خرنای کی ہر جنگل میں
چلا جاتا ہے حج کیلئے لبیک کہتا ہوا روایت کی یہ حدیث مسلم نے کہا شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے چون اتفاق
است برحیات انبیاء علیہم السلام بحیات حقیقی وشیادی لیکن محبوب انداز نظر عوام پس بحقیقت نمود ایشان
را بحیث خود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی منام و بی مثال و بی اشتباہ و بی اشکال اور سلطان نے بھی تو اہل
میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا ہے وقل ہو علی الحقۃ لان الانبیاء احياء عند ربهم یرزقون فلا مانع ان
یکون انی ہذہ الحالۃ کما فی صحیح مسلم عن انس انہ صلی اللہ علیہ وسلم رائی قسانی قبرہ یصلی قال القریظی
الیم العبادۃ نعم یتعبدون بما یجدونہ ان احادیث و عبارات محدثین سے معلوم ہو کہ ارجح انبیاء اور
نماز وغیرہ عبادتیں کرتے پھرتے ہیں جو اُن کے ولیمیں آوے اور شکوہ کے باب المرحل میں بخاری اور مسلم کی
حدیث سب کو یاد ہو گی کہ اُس میں بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے آسمان پر حضرت آدم
علیہ السلام پر حضرت یحییٰ اور عیسیٰ اقمیرے میں حضرت یوسف چوتھے میں حضرت ادریس پانچویں میں حضرت ہارون چھٹے
میں حضرت موسیٰ ساتویں میں حضرت ابراہیم اب یکھے آسمان پر چاہیے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام ان
کل انبیاء کی بہت المقدس مین ملی تھیں اور نماز حضرت کے پیچھے پڑھی تھی اب یہ ارواح انبیاء آسمان پر نہیں
اور روایت ہے کہ جب آپ سراج کو تشریف لیجاتے تھے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا قبر میں نماز پڑھتے ہیں
پھر انہوں نے بیت المقدس میں آپ کے پیچھے نماز پڑھی پھر حیف آسمان پر ملے یہ تینوں صحیح مسلم میں

[illegible]

وہ قافی نے موضع حیات فی القبر میں اس تعارض کو یوں اُنتہا کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کھانے پینے کیلئے
 فراغت کے مقامات میں جہاں چاہیں جاتیں پھر چلے آئیں وللا بنیاء مرقع و ساج تصرفون فیہ اشاؤ انہم رجوع
 خیال کا مقام ہے کہ یہ کس قدر حرکت ہوئی ہر آسمان اس قدر موٹا ہے جبکہ ریپانچو و برس کا رستہ ہوئے اور زمین
 سے آسمان تک اور ہر آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچو و برس کا رستہ ہے پس اس تحقیق کے موافق ایک ذرا
 غرض میں آدم علیہ السلام کی مسافت ایک ہزار برس کا رستہ تھی وہی علیہا السلام کی توحید و ہزار برس کا رستہ
 علی بن ابی القیس موسیٰ علیہ السلام کی روح چہ ہزار برس کا رستہ اور ابراہیم علیہ السلام کی روح سا ہزار برس کا رستہ
 طے کر گئی اس سرعت سیر کو یاد رکھیو عنقریب ہم کچھ فائدہ اس مرتبہ کر نیکی اور لکھا شرح مواہب لہ نیہ بدین تم ملینگے
 علامہ زرقانی نے لایمتنع روتیر ذاتہ علیہ السلام کعبہ و دروہ و ذلک لانه سائر الانبیاء علیہم السلام روت
 الیمیم ارواحہم بعد ما قبضوا واذن لهم فی الخرج من قبورہم للتصرف فی الملکوت العلوی و السفلی یہ مضمون تنویر
 احمک سے جلد اول کی شروع میں نقل کیا ہے فائدہ ثلث براہین قاطعہ کا یہ اعتراض اور وہاں لگانا
 صفحہ ۷۲ میں کہ ثلث انوار نے کلام زرقانی میں لفظ التصرف کی جگہ للتصرف بنادیا اور تصرف کی معنی عمر
 بنائے یہ دونوں دعویٰ بالکل غلط ہیں دیکھو مطلع میری ترجمہ بارہ سو اٹھارہ کی چھٹی صفحہ کی شرح مواہب
 زرقانی جلد اول صفحہ ۱۱ کی سطر اول کہ میں للتصرف لکھا ہو اور ہی یا بعد جہتی تہمتوں سے بچاؤ اور دوسرے
 اعتراض کا یہ حال ہو کہ میں نے حاشیہ پر جو ترجمہ اس عبارت کا لکھا ہے انوار ساطعہ طبعہ اولی و ثانیہ نو
 میں اجنبیہ لفظ تصرف نقل کر دیا ہے دیکھ جس کا جی چاہے وہ یہ بھی کہ تصرف جو وقت بالتفعل کا سطر و معنی
 ہوتا ہے اس وقت اسکے پھر نیکی سے ہوتے ہیں صرفہ تصرف یعنی بیٹے پھر آیا اس کو وہ پر گیا یہ قاموس میں ہے
 اور جب موقع مطاوعت کا نہیں ہوتا تو معنی یہ ہیں (تصرف دست و کاری کروں) جیسا کہ صراح اور
 منتخب میں ہوا بجاننا چاہئے کہ اولیٰ کاملہ کی نسبت دونوں معنی ثابت ہیں بنا علیہ تصرف کے معنی
 میں بیٹے تصرف نہ کیا تھا وہ ہی لفظ تصرف قائم رکھا تھا جس کا جی جس معنی کو چاہے وہ سمجھ لے پس یہ
 اعتراض بھی غلط ہے کیونکہ میں تصرف کے معنی اردو نہیں بنائے اور معلوم نہیں معترض کو تصرف اولیٰ
 کاملہ میں کیوں بحث ہر بات کو علما معقول تک مان چکے ہیں کہ نفس ناطقہ قدسیہ جو کامل صہبہ کی حکمت علیہ
 و علیہ کو جانتا ہوتا ہے جب وہ بدن سے نکل جاتا ہے عقول مدبرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور اس عالم
 میں اپنا اثر پہنچاتا ہے شیخ الرئیس اور اسطاطالین وغیرہ کے کلام میں اسکی تصریح سوجو د ہے اور ہمارے

۱۔ تحقیق قافیہ
 ۲۔ انوار ساطعہ
 ۳۔ مواہب لہ نیہ
 ۴۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۵۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۶۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۷۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۸۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۹۔ شرح مواہب لہ نیہ
 ۱۰۔ شرح مواہب لہ نیہ

حکماء وین بھی سوسلیام کہتے ہیں علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فائدہ سبرات امر کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ اور
 صفات النفوس الفاضلۃ حال المفارقة فاما تنزع عن الابدان غرقا ای ستر عاشد یا من انغرق فی البحر
 فی القوس فتنبئ فی عالم ملکوت وسیع ذی قسب اسے حظائر القدر فقصر بشر فنادی تو تھا من المدبرات یعنی
 یا یہ بات ہے کہ نفوس نے خدا کی صفیقین مراد ہیں کہ قسم ہے نفوس ناطقہ فاضلہ کی جنب بدن نکلتی ہیں
 خوش ہو کر عالم ملکوت میں جاتی ہیں وہاں تیرتی پھرتی ہیں اور اپنی شرف و قوت کے باعث داخل ہو جاتی
 ہیں مدبرات میں یعنی انہیں جو کہ تدبیر عالم کرتے ہیں اور روح البیان میں ہر قسم من النفوس النفس
 لا یعبدان لیظهر سنا انما فی هذا العالم سوار کانت مفارقة عن الابدان اولاً پھر بعد وں سطر کے لکھا بل ہو بعد
 مفارقتہ الی دن اشد تاثیر اور تدبیر الان اجمد حجابیہ اجملة یعنی کچھ بعید نہیں کہ نفوس شریفہ سے اثر ظاہر
 ہو دوسرے عالم میں خواہ وہ اپنی بدنہیں موجود ہوں یا نکل گئے ہوں بلکہ مفارقت بدن کے بعد زیادہ
 تر تاثیر اور تدبیر انکی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ بدن منصری ایک قسم کا حجاب تھا وہ اٹھ گیا اور نقل کر کے
 ہم نور دوم لعدنانیہ جمعرات کی فائزہ میں تذکرۃ الموتی والقبور سے کہ اولیاء حکم شہداء ہیں اور انبیاء حقین
 شہداء سے بھی افضل ہیں انکی روحیں زمین و آسمان و بہشت میں جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں اپنے دوست
 اور معتقدوں کی مدد کرتے ہیں دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں انتی اور انتباہ الاذکیا تصنیف علامہ سیوطی رحمۃ اللہ
 میں ہے النظر فی احوال امۃ والاستغفار لہم من استیات والدعاء بکشف البلاء عنہم والسرور فی اقطار
 الارض بجلول البرکۃ فیما وحقنہ وجازۃ من مات من صماحی امۃ فان ہذہ الامور من اشغالہ کمادرت
 بذلک الاحادیث والآثار اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ بات احادیث و آثار سے ثابت ہو کہ آپ
 نظر فرماتے ہیں اعمال امت میں انکے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں اور رفع بلا کے لئے دعا فرماتے ہیں
 اور حد و زمین میں پھرتے ہیں برکت و بخت ہوئے اور جب امت کا کوئی نیک آدمی مرے اس کے جنازہ پر شرف
 لاتے ہیں یہ آپ کے شغل ہیں عالم برزخ میں اور روح البیان آخر سورۃ تبارک الذی یسبح قال الامام القزلبی
 رحمۃ اللہ تعالیٰ والارسل علیہ السلام لہ الخیار فی طواف العوالم مع ارجاح الصحابہ رضی اللہ عنہم لقد راہ
 کثیر من الاولیاء اس سے معلوم ہوا کہ کچھ اس زمین کی خصوصیت نہیں بلکہ تمام عالموں میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم مع ارجاح صحابہ پھرتے ہیں بہت اولیاء نے آپ کو دیکھا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب تمہید کی
 حدیث سابع عشر کہتے ہیں انہی فی سید الوالد قال اخبرنی شیخ السید عبد اللہ القاری قال حققت الترقی علی

معلوم کہ حضرت ابراہیم معراج رسول صلا علیہ وآلہ وسلم کی بات بہت المقدس سے ساتویں آسمان پرست
 ہزار برس کا رستہ طے کر کے ادنیٰ فرصت میں پہنچ گئے چنانچہ ہم روایت اس کی بیان کر چکے پھر کیا اشکال
 اور حجاب ہو رہا ہے منکرین کو کہ صرف چند محافل میلاد یہ جو چند شہر میں منعقد ہوئی ہیں انہیں مبعثت سیر
 حاضر ہو جائیگی قدرت روح پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نہیں مانتے پیغمبر سید المرسلین ابراہیم خلیل اللہ
 اعلیٰ فضل یا لاتفاق ہیں پھر معضول تو سات ہزار برس کی راہ طے کرے ایک دم میں اور فاضل فضل چند
 مقامات کی سیر کر کے بڑی ناقدرانی کی بات ہے اور اس طرح یہ کہ جو ایسا اعتقاد کرے انکو شرک قرار دین
 سبحان اللہ شرک کے منہ بھی چخڑت خوب سمجھے واضح ہو کہ نفس ناطقہ قدسیہ کا ایک آن میں
 ظاہر ہو جانا بہت مکانات میں حکماء شرافیین اور ہمارے عرفاء کاملین اور محققین شرع عتین
 کے نزدیک صحیح ہے اسمعیل افندی علامہ قسطلانی و زرقانی و جلی و محدث دہلوی و مجدد الف ثانی وغیر ہم
 رحمۃ اللہ علیہم اجماعاً متساوے ہیں سیرت جلی جلد اول میں ہے فالارواح متحدہ و نظری صورت مختلفہ من
 عالم المثال اور فرمایا جلال الدین سیوطی نے نقد و الصور یا تحلیل الاشکال ممکن لکھا یقع للجان آذران ذین
 عبارتون کا مضمون حضرت مجدد الف ثانی کی ہلکائی کی بات میں ہے ہر گاہ جلیان را بقدر اللہ سبحانہ
 ایں قدرت بود کہ شکل اشکال گشتہ اعمال غریبہ یوقوع آمد نذر ورح کتل را اگر ایں قدرت عطا فرماید
 چہ محل تعجب است و چہ احتیاج بدن دیگران میں قبیلہ است انجہ از بعضیہ اولیاء اللہ نقل میکنند کہ دریک آن
 دراکنہ متعددہ حاضر سیکر و مذاہب البتہ میں ہی دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از موت مثال است
 و شکل با اشکال متباہت می شوند اور مذاہب البتہ میں ہی دیدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از موت مثال است
 چنانکہ در نوم مرئی می شود در قیظہ نیز می نماید و آن شخص شریف کہ در مدینہ و قریہ آسودہ وحی است ہوتا
 شمش میگردد و در یک آن تصور رعبور مستعد وہ عوام را و سام می نماید و خواص را و بقیہ اس عبادت مباح
 سے بھی آں واحد میں بہت شکوہ نہیں متشکل اور مدور ہو کر ظاہر ہونا حضور کی جو ہر پاک کا ظاہر ہے چاہے
 کہ مؤلف براہین قاطعہ نے صفحہ ۲۱۰ میں صورت متعددہ کا لفظ عبارت مباح سے نقل کر نہیں حذف کر دیا
 کہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف و حانی کی قوت نہ ثابت ہو جائے پھر طرفہ یہ کہ اس عبارت مذکورہ
 سے آپ نے نہ پکڑی کہ وہ تو مثال ظاہر ہو نیکو کہتے ہیں اور شریف آوری حضور کا کہیں نام و نشان بھی
 نہیں اشتیاق اس عبارت کا مضمون بھی آپ نے نہ سمجھا یعنی محدث دہلوی فرماتے کہ وہ بدن چہ قریہ

یہ ہے اس کی مثال
وہ ہے اس کی مثال
یہ ہے اس کی مثال
وہ ہے اس کی مثال
یہ ہے اس کی مثال
وہ ہے اس کی مثال

میں ہے وہ ہی خود مثل ہو کر نظر آتا ہے عوام کو خواب میں اور خواص کو جاگنے میں یہ نہیں کہ یہ مجسمہ اور چیز
نظر آتی ہے متاع و مٹائی جسم اقدس کی اس مقام پر حدیث صحاح کی بھی یاد نہ آئی من رآنی فی المنام فقد
رآنی فانہ لاینبغی للشیطان ان یتمثل بنی حضرت ارشاد فرماتے ہیں جسے مجھ کو خواب میں دیکھا اُس نے مجھے کو دیکھا
شیطان میری شکل نہیں بن سکتا جب خواب کے دیکھنے کی تصدیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حالانکہ
خواب ایک غفلت کا عالم ہے پھر بیداری کا دیکھا ہو یا بد رجہ اولی آپ ہی کا جو ہر مقدس ہو گا نہ کسی غیر کا
بنیاء علیہ اس بدن مثالی کے آشیکو اگر آپ کا تشریف لانا کہا جائے تو موافق حدیث کے ہو گا نہ مخالفت اور
ابو اسطی حضرت مجید و بھی تثل الیاس و خضر کو فرماتے ہیں کہ بصورت روحانیان حاضر شدہ اور دوسری
جگہ لکھتے ہیں روحانیت حضرت خاتمیت حضور از ذاتی فرمود اور یہی قصہ سید احمد صاحب کا ہے جو لفظ روح
سے تعبیر فرمایا ہے کہ روح حضرت خورش ثقلین حضرت نقشبند متوجہ حضرت ایشان زوید اور واضح ہو کہ
وہ مثال کوئی شے ہم و خیال محض نہیں جیسا کہ مولف براہین قاطعہ نے خیال کیا بلکہ ایک شے مشرف و دخی
ہوتی ہے جیسا کہ علامہ زرقانی وغیرہم رقم فرماتے ہیں لیکن اس مقام پر ہم عبارت حضرت مجدد الف ثانی
کی نقل کرتے ہیں جبکہ انکس کی گنجائش فریض ثانی کو نہیں جلد ثانی مکتوبات میں فرماتے ہیں اس شکل گاہ
در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال چنانچہ در یک شب نہرا کس آن سرور اعلیٰ الصلوٰۃ والسلام
بصور مختلفہ در خواب می بینید و استفادہ ہائی نمایند اشک صفا و لطافت اوست علیہ علی الصلوٰۃ
و السلام بصورت تمامی مثال و همچنین مریدان از صور مثالی پیران استفادہ ہائی نمایند حل مشکلات میفرمایند
سبلہ انبیا علیہ السلام کا درجہ تو بہت عالی ہے حضرت مجدد تو پیرون کی صور مثالی سے بھی حل مشکلات
ثابت کرتے ہیں یہ امر وہی و خیالی نہیں اور اس طرح شکل کشائی حوالہ الناس کی نسبت اولیاء اللہ
مفسر روح البیان نے سورۃ ملک میں لکھی ہے مثال اناہہ اللہ تعالیٰ علی صورہ لتقید ما شاء اللہ تعالیٰ
من جوائج الناس غیر ہا اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ جب صورت مثالی ایک شخص کی تخیل میں آئی اور
وہ شخص مجلس آنا مثال کا ثابت ہوا اور متعدد اشخاص کا یہ واقعہ دیکھنا دلیل ہے کہ مرغوبیت و محبوبیت
مستفل کو دخل ہے اس توجہ روحانی میں اور وہ مثال خود صاحب مثال کا جلد ہے علیہ افضل الصلوٰۃ
والتسلیمات کیونکہ آپ فرماتے ہیں من رآنی فقد رآنی اور فرماتے ہیں من رآنی فقد رآنی
اسی یہ تقریر ہم اس صورت میں کرتے ہیں جب کہا جائے کہ وہ مثال نظر آتی ہے اور جب انتباہ الاولیاء

بین سید علی رحمۃ اللہ علیہ احادیث سے ثابت کر چکے کہ آپ اطراف زمین میں پھرتے ہیں تو شمال کہتے کی کچھ
 ضرورت نہیں چنانچہ سید علی رحمۃ اللہ علیہ سمات المعارف میں کہتے ہیں فینما صلی اللہ علیہ وسلم تھیں
 بجحدہ در وحہ حیث شاد فی افطار الارض و فی الملکوت و انہ مغیب عن الابصار کما غیب الملکۃ فاذا
 اللہ الحجاب عن ارادہ برودہ راہ علی سببہ التی ہو علیہ الامان من ذلک لداعی الی التخصیص برودہ لثبات
 انتہی تلخیصا کذا فی نور العین میں کہتا ہوں کہ یہ قول سید علی موافق مسئلہ تروح اجساد و تجدد ارواح کی ہے
 جسکو اہل حقیقت مانتے ہیں یعنی یہ بھی ممکن ہے کہ خود جب پاک جو لطافت میں شل رُح ہے قبر و بطور
 اعجاز نکال کر چلتا پھرتا ہو جیسا کہ حضور می انبیاء کی شب معراج بعض علماء کے نزدیک باجساد ہم چکے تھے
 اور بعض کے نزدیک بارہم اور انہما لیا اللہ بندہ مکان سے بلا فتح باب باہر نکل آتے ہیں غلبہ حمایت
 کے سبب حاصل کی طرح ہوئے خواہ جحدہ و دوحہ خواہ مثالہ رونق افروزی امت خستہ حال کی طرف
 ثابت الاصل ہو اور یہ لکنا مؤلف براہین کا صفحہ ۲۰۸ میں کہ شاید کے واسطے ارواح کا شاہد کے
 ظہور میں آنا ضرور نہیں قلب منور بعد سے دیکھتا ہے اس موقع پر صحیح نہیں اسلئے کہ جب کسی نے کسی
 مقام خاص کو حضرت کی رونق افروزی سے شرف دیکھا ہے وہاں جلوہ محمدی پایا ہے ہر وقت قصہ
 تالاب شمسی کا جو مقام دہلی میں کدرا ہے اور خاص بیان و نقل حضرت قطب قطب الدین بختیار
 کاکی قدس سرہ سے ذائد السالکین میں ان کے خلیفہ صاحب جناب شیخ الاسلام فرید الدین گنج شکر جو دہلی
 رحمۃ اللہ علیہ نے رقم فرمایا ہے لکھتا ہوں شمس علی دہلی خواست کہ حوض نہا کندیکر و زسوار شد با جمع ارکان
 دولت زمین بر لے بہت کنائید حوض مید چنانچہ سید انجا کہ حوض است بایستاد کہ این زمین بہتر است
 چون دید بازگشت و قصر آمد چون آمد کی از واصلان حق بود ہمدیں نیت در ان شب ہمراہ مصلی
 قدری و خواب شد چنانچہ دید نزدیک چو ترہ کہ در ان حوض است مروی با و دگیو کسادہ و خول بصورت
 کہ صفت ادتواں کرد بر اسب و چند نفر یار برابر ادایتادہ ہمیں نظر مبارک ایشان بر من افتاد
 و پیش خود طلبید و فرمود کہ بیاچہ نیت داری ختم نیت این دارم کہ اینجا حوض بنا کنم ہمدیں گفتگوئی
 کی کہ نزدیک آمد ذاتادہ بودم گفت ای شمس این رسول خداست عزوجل انجہ درخواست داری
 باز نہائی تا آنرا بداسن تو رساند چون مرا اندیشہ این حوض بود ہمیں التماس کردم و در پاسے مبارک
 رسول علیہ السلام افتادم بعدہ برخاست دست بستہ ایستادہ شدم ہما نجا کہ چو ترہ است اسلئے

ان ہزار ہا
 و انصاف کرنے پر
 جن اپنے بدن
 جہان چاہتے ہیں
 اور ملکوت میں اور وہ
 چاہتے ہیں فرشتہ
 جہان جسکو اللہ چاہے
 ہرگز نہ کھاتا اسی
 سبب کہ جس نے واقعہ
 کو کہاں نہیں اور نہ
 کہ چاہتے کہ شمال تکرار

قصہ تالاب شمسی

علیہ السلام دست برد آب بیرون آ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ ای شمس ہمیں جا حوض راست بکنانی بخین
 آب بیرون خواہا آمد کہ در بیچ شہر و مقامی لذت آن آب نباشد ہمدیس گفتگوی بیدار شدم ہما تو زہد
 سوار شدم چون آنجا میامدم کہ اسپ رسول علیہ السلام سم زوہ بود چہ بنیم کہ آب بیرون آمدہ است
 و آنجا قرار گرفتہ ہر س کہ برابر شمس آمدہ بود قدری ازان آب خوردند سو گند بر زبان را ندید کہ بعد
 ہزار شیرین از ہر چہ جمع کنند و بخور نہ بخین شیرین نیابند کہ لذت آن آب وارد آن گاہ خواہد قطب
 فرمود کہ شیرینی آن آب برکت قدم مبارک رسول علیہ السلام بود اس حکایت میں صاف ثبوت ہو
 اے گا کہ جس مقام پر آپ کے گھوڑیکا سم دیکھتا تھا وہاں صبح کو پانی خوشگوار پایا اگر قلب منور ہو فقط
 دور سے دیکھتا تھا اور مکان رویت سے اسکو علاقہ نہ تھا تو اس زمیں میں پانی نکل آنے کی کیا
 وجہ ہوئی اور یہ حکایت اولیاء ابرار کی کھلی ہوئی ہے قطع نظر اس سے اہل ملی یون ہی متولد
 ہوتے چلے آئے کہ بنا تو مالاب شمس کی بھی وجہ تھی بنا علیہ ہم کہتے ہیں کہ جب اولیاء ابرار صاحب
 دشواری و فح یا فح کی مثال کو مجلس میں دیکھتا تو اس مجمع اور اس مکان کا مشرف ہو مایعنان نور
 محمدی سے تسلیم کرنا چاہتے جیسا کہ محدثین بھی جو کہ معظمہ میں مذہب حنبلی کے مفتی تھے علماء اعلام و مقتدا
 اسلام سے نقل کرتے ہیں کہ عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم جعفر روحانیہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور برزخی کے رسالہ منقولہ اور نیز روح البیان کی جلد رابع و سادس میں حاضر ہوتے روح مبارک کے تفسیر پر
 اس سلسلہ کی ہر نگ و بو خود کلام شاہ ولی اللہ صاحب میں موجود ہے فیوض البحرین میں اپنے شاہدہ کے بیان
 میں جو مدینہ طیبہ میں جا کر حاصل ہوئی فرماتے ہیں و رأیت مستقر اعلیٰ حالتہ واحدة متوجہ الی المخلق لاباب
 الفطرۃ فاذا توجه الیہ انسان سجود سمہنہ ولا ید الانسان العالی الہمہ فقط بل کل ذی کبد شاق الی شیء و توجه
 الیہ بقصدہ و شوقہ قائم یدلی الیہ و رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم یشرح انشراحاً عظیماً من صلی اللہ علیہ وسلم و مدہ
 اس عبارات میں صاف بیان ہے کہ حضرت کا خوب دل کھلتا ہے خوشی سے اسکی طرف جوج پر ہو
 حضرت کی اور درود و سلام بھیجے اور جب کوئی شاق و غم دل سے ہمت لگاتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے
 حضرت کی طرف تو آپ در آتے ہیں اس کے پاس یہ خلاصہ مضمون شاہ ولی اللہ صاحب کا بعینہ اس کے
 الفاظ میں ہے (جو کوئی زیادہ تحقیق چاہے تو اصل کتاب فیوض البحرین کی طرف رجوع کرے یا دیگر
 اس میں زیادہ تشریح اور توضیح اس مطلب کی اور کشف و الہامات اولیاء کی نسبت و

۱۔ بکناۃ حضرت علی
 علیہ السلام کہ نہ ہوا
 حالت انورہ منی کی لذت
 بنے ہوا پس ہوا کی
 کاجب کی لذت ہمیں
 تو ہم تائبہ آپ کی طرف
 اگرچہ وہ عالی ہمت ہوا
 دجو کہ نہ ہو بلکہ وہ جلا
 بلکہ شوق ہے اور توجہ
 ہوا نقد اور شوق سے
 ہی حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم و رأیتہ اعلیٰ کی
 اور دیکھا میں اس کی
 فوسل ہوا بین اسی سے
 تو آپ کی مدد ہوا

براہین قاطعہ کا یہ لکھنا صفحہ ۸، ۹ میں کہ دالہام و کشف اولیا کا مفید حکم اور حجت علی الغیر نہیں ہوتا
 عجیب بات ہو کہ چون صاحب شاد عبد الجبار شاہ ولی اللہ وغیرہ عارفین رحمۃ اللہ علیہم سے آپ ایسے بالکل
 غیر من گئے کہ آپ پر ان کا کشف حجت نہیں ہو سکتا اللہ اللہ گے بطارم اعلیٰ کشیم بگئے پشت
 پلے خود نہ بنیم ۱۰ اب ہم کشف اور رویائے صاوحہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں کشف نام اس کا ہو کہ جب
 مرد مراض کی حواس قوی ظاہری شدت مجاہدات سے مضحل ہو جاتے ہیں تو جو ہر عقل قوی ہو کر سب کچھ
 اسی ہو جاتا ہو اس کی تائید سے حقائق ہشیا کما ہی فی نفس الامر معلوم ہونے لگتی ہیں حدیث میں ایسے شخص
 کی نسبت وارث ہوا ہے کہ بغیر نور اللہ اور شہا خواہ ہو کہ احادیث میں ارہو ہے کہ رویا اوصالحہ نبوت
 کا چیا لیوان جزو ہے اور حدیث میں ہے کہ نبوت تو ہر چکی اب اشہرات یعنی رویا اوصالحہ باقی ہیں پس
 کشف و نام صالحہ کو اس طرح تحقیق بالکل رو کرنا صحیح نہیں اب ہم بیان کریں بعض وہ مقامات کہ
 کشف پر عمل ہوا ہے حضرت خضر کہ بعضوں نے نبی کہا ہے اور معالم التنزیل میں ہے کہ اکثر اہل علم کے
 نزدیک وہ نبی نہیں تھے پھر دیکھتے آئندہ انہوں نے دالہام و کشف پر عمل کر کے مساکین کی کشتی توڑ ڈالی
 اور ایک نوجوان لڑکا مار ڈالا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بالاتفاق نبی نہ تھیں انہوں نے
 اپنے بیٹے کو تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا یفعل بھی قریب ہلاک کر دینے کے ہے لیکن بالہام
 الہی کیا یہ سب وقائع قرآن شریف میں موجود ہیں اگر انکو شہادت سلف ہونیکا کوئی خیال کرے
 تو لیجے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سینے شکوہ کے باب اکرامات میں حدیث عائشہ
 عائشہ رضی اللہ عنہا میں مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل وفات کی
 نوبت پہنچی صحابہ کہنے لگے ہم نہیں جانتے کہ کپڑے جسم مبارک سے اتار کر غسل دیں یا مع کپڑوں کے
 کیسکی رائے یہ ہوئی کسی کی وہ تب اللہ تعالیٰ نے سب پر نیند سجدی وہ سب سو گئے خواب میں
 کیا دیکھتے ہیں کہ گھر کے گوشہ میں ایک بوسلنے والا بوتا ہے کہ غسل و دھوئیں صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں
 سمیت تب وہ لوگ نیند سے اٹھے اور آپ کو گرتا پینے ہوئے غسل دیا اس حدیث میں لفظ قاتوا
 کا ترجمہ زرقانی شرح مواہب میں یہ کہا ہے کہ انتہوا من النوم آپ دیکھتے یہ بھی عمل صحابہ نے
 دالہام سنائی پر کیا ہے اور بعد صحابہ بھی بہت الہامات پر فقہاء و محدثین نے عمل کیا ہے حضرت سجد و
 الف ثانی اسکی بابت ایک سوال جواب لکھتے ہیں مکتوبات میں سوال چوں دین بہ کتاب و سنت کامل

گشت بعد از کمال ہوا امام چہ احتیاج بود و چہ نقصان باندہ کہ بالتامہ کامل کرد و جواب الہام منظر کمالات
 خفیہ دین است نہ ثبوت کمالات زائدہ و دروین چنانچہ اجتہاد منظر احکام است الہام منظر وقائق و اسرار است
 کہ فہم اکثر مردم از ان کوتاہ است ہر چند در اجتہاد و الہام فرق واضح است کہ ان مستند بمخالف راست جبل
 پس الہام یک قسم اصالت پیدا شد کہ در اجتہاد نیست، الہام شبہیہ اعلام نبی است کہ ماخذ سنت است
 چنانچہ بالا گذشت اگر چہ الہام ظنی است و ان اعلام قطعی انتہی اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ باریع النبوت بین
 لکھتے ہیں کہ اگر خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات قسم احکام سے سنی اسپر عمل نہ کرے
 لیکن امین یہ وجہ نہیں کہ ذیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ترک ہو دے بلکہ یہ سبب ہے کہ خواب
 دیکھنے والے کا ضبط مغفوق ہے پھر اس کے بعد کہتے ہیں کہ مراد ہماری احکام شریعہ سے وہ احکام ہیں
 جو قرار داد دین کے خلاف ہوں اور اگر وہ ایسے نہیں تو ان کے قبول کرنے میں کسی کا بھی خلاف
 نہیں عبارت یہ ہے و مراد احکام شرعیہ کہ مخالف قرار داد دین است والا بعضی علوم کہ نذاہین قبیل
 باشد در قبول آن و عمل بدان خلافی نخواہد بود بسیارے از محدثین تصحیح احادیث کہ مروی است
 از حضرت دی نمودہ عربی کردہ کہ یا رسول اللہ فلان ایس حدیث از حضرت تو ثابت کردہ است پس
 فرمود آنحضرت نعم اولاد در رویت کہ در قیظہ است بعضے مشایخ نیز یحییٰ استفادہ علوم نمودہ اند
 اور اس طرح منسرح ابیان نے بھی لکھا ہے کہ بہت علما نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث حاصل
 کی ہیں عالم رویا میں جب یہ حقیقت کشف و منامات اولیاء کی ظاہر ہوتی تو معلوم کرنا چاہئے کہ جب اہل
 مکاشفہ نے عمل بولہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش پایا اور انوار الہی مجلس میں دیکھے اور بعض
 شرف زیارت ہوئے عین مجلس میں اور بعضوں کو منام میں فرمایا کہ ہم بھی وہاں آتے ہیں اب ہم
 اس کشف و منام کو جب پیش کرتے ہیں شریعت پر تو نہیں پاتے اسکو مخالف قرار داد دین میں کیسے
 کہ مجلس کا مکان لابد کوئی نکر از مین کا ہوگا پس داخل ہوگا وہ اقطار الارض میں اور اقطار الارض میں
 چلنا پھر ناسیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث و آثار سے ثابت کیا ہے پس مضمون اس مکاشفہ کا ایک حصہ
 اور فرد ہوا افراد حصہ مضمون حدیث سے اور مخالف منہو کسی حکم کا احکام قرار داد دین سے اس کو
 مقبولین امت محمدیہ نے اس کو بالاس العین قبول کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی لکھ دیا
 کہ جب کوئی صاحب دل ذوق شوق سے ہمت لگاتا ہے تو حضرت بھی اسکی طرف نزول فرماتے ہیں

منقولہ این کلامی
 کہ یہ قصہ ایک لکھنے
 فہمکی ہے اس کا ہونا
 انتہی اور اس کی
 کہ الفاظ میں ادب و تواضع
 مجلس و در حدیث ہے اور
 جو فریقہ کے اور اس حالت
 دین کی و غیرہ اسطرح
 و اس علوم سے بہرہ
 اور ذی کبر و شرف کی
 کایا فائدہ ہوا عیلا مکاشفہ
 عام ہوا ان اگر یہ کلام
 قد شاہ صاحب کو یہ
 کشف ہوا تو یہ ہیں

اگر کوئی کہے روح مبارک کو خبر ہو جانی علم غیب چھوڑ دے وہ کیسے نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ
 کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ نمل میں قل لا یعلم من فی القبور الا اللہ اور نیز حکم کیا اللہ
 تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سورہ اعراف میں کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگو
 سے لوگنت اعلم الغیب لا تکثر من الخیر و ما سئلہ اگر جانتا میں غیب کو بہت حاصل کرتا میں شفقت
 اور چھپچھاپتا مجھ کو نقصان جواب اسکا یہ ہے کہ اگر آپ صلا چاہیں ان آیتوں پر ایمان ہے تو مبارک ہو
 بہت اچھی بات ہے لیکن چاہئے کہ دوسری آیتوں کو بھی سمجھا جائے سورہ آل عمران میں ہے و ما کان
 اللہ لیلعلکم علی الغیب و لکن اللہ یحب من یشاء یعنی اللہ یوں نہیں کرتا کہ تم کو خبر دے غیب
 کی لیکن اللہ چھپاتا ہے اپنے رسولوں میں جسکو چاہے اور سورہ جن میں ہے عالم الغیب لا ینظر
 علی قیہ احد الا من اراد فی من رسول یعنی اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے اتر غیب کی بات کسی کو نہیں
 کھولتا مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول بن چاروں آیتوں کے ملائیے اہل سنت و جماعت کا جو سید عقائد ہی
 ہر وہ کھلیا ہے یعنی اصل عالم الغیب اور عالم الغیب اللہ تعالیٰ ہے زمین و آسمان میں کوئی ایسا
 نہیں جو یقینی طور پر کسی بات کو بد قیاس و الہام حق جان لے ہاں اللہ تعالیٰ اپنے پیارے برگزیدہ
 رسول کو چاہے خبریں غیب کی بتا دیتا ہے پس جو شخص یوں کہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کچھ بھی غیب کی بات نہیں جانتے وہ منکر ہو اللہ تعالیٰ کے کلام کا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے چھپانا
 لیتا ہوا سب اخبار غیبی کے جسکو چاہے اور نیز منکر ہو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ منکر
 کے بالاجور ہیں روایت ہے عمر بن خطاب انصاری سے کہ نماز جماعت پڑھائی ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فجر کی اور نہر پر چڑھتے ہو کہ نصیحت فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت آیا تب اترے منبر سے
 اور نماز پڑھی پھر چڑھے منبر فرماتے ہے نصیحت پہ عصر کا وقت آیا گیا پھر اترے اور نماز پڑھی پھر
 چڑھے منبر پر یہاں تک کہ چپ گیا سو بچ آس دن بتا دیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کچھ فرمایا
 تھا قیامت تک اب ہم میں زیادہ عالم وہ ہے جسکو آس دن کی زیادہ باتیں یاد ہیں روایت کی ہے
 حدیث مسلم نے اس حدیث سے ثابت ہو کہ بہت خبریں غیب کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں
 اور حفصہ رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ آپ نے کوئی شے نہ چھوڑی قیامت تک ہو نبی الی جو ہو کہ وہ بتائی
 اور ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ کا اس عالم سے شریف فرما ہوئے اور ہر گز ہر چیز اگر

چونکہ یہ مسلمان اور
 مسلمان ہیں غیبی خبریں
 ان کے لئے کھلی ہیں

کوئی حال و بھی باز و آسمان میں ہلکا کر دے وہ بھی آپ ہم سے نو کر چکے یہ امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے اور فرمایا آپ نے میں اپنے سب امتی اگلوں پھیلوں کو جانتا ہوں جیسا تم اپنے رفیق کو پہچاننا س سے زیادہ ہر آدمی کو پہچانتا ہوں رواہ الطبرانی قطع نظر سے اعمال امت آپ کے سامنے عرض کئے جاتے ہیں روایت ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حیو فی خیرکم دہاتی خیرکم تعرض علی اعمالکم فما کان من جن حمدت اللہ علیہ ما کان من سیئ ستغفرت اللہ لکم اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیزی سورہ بقرہ میں آیا دیکھو ان الرسل علیکم شہید امیں لکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلع است بہ نور نبوت برتیب ہرشدین بدین خود کہ در کہ ام درجہ از دین من رسیدہ الی ان قال در روایت آمدہ ہر نبی را بر اعمال امتیان خود مطلع می سازند کہ فلا فی چنان می کند و فلا فی چنان تار و ز قیامت او را ہی شہادت تو ان کو داشتی اور نیز علامہ سخیل افندی اور سلطان اور زرقانی رحمۃ اللہ علیہم روایت کر ہیں عن سعید بن اسیب قال لیس من یوم الا لا تعرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعمالک متہ غدودہ و عشیہ فیہ فم سبیا ہم و اعمالہم فلذک یشہد علیہم یوم القیمۃ جب احادیث میں آچکا کہ صبح شام ہر روز دو بار امت کے اعمال آپ کے سامنے پیش ہوتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو جانا جمیع محافل سلیمان کا کون بڑی بات ہے اور بولف برہین گنگوہی کا یہ لکھنا تمام امت کا اعتقاد یہ ہے کہ جناب فخر عالم علیہ السلام کو اور محفل و اوقات کو جب قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور تبادا یا اس سے ایک ذرہ بھی زیادہ علم ثابت کرنا شرک انتہائی عجیب قانون ہے اس تقدیر پر ایک عالم شرک ہو جائیگا مثلاً کسی نے اپنے استاد کو اپنے ذہن میں بڑا عالم یا اپنے مرشد کو بڑا صاحب کشف سمجھ لیا حالانکہ حق تعالیٰ فرما کر اس قدر علم اور کشف نہ دیا تھا بولف براہین کے نزدیک ذرہ بھر زیادہ سمجھنے سے شرک ٹھہریگا معاذ اللہ پھر قطع نظر اس کے ہم کہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت تو اس قدر ہم ثابت کرتے ہیں جب قدر شرع میں ثابت ہے انصوص اور گزر چکی دیکھو اور حرکت روحی بھی اس قدر ثابت کرتے ہیں جو انصوص سے ثابت ہے ابھ بولف براہین صفحہ ۴۴ میں سند و مختار وغیرہ سے لکھتے ہیں اگر کوئی نکاح کرے شہادت حق تعالیٰ اور فخر عالم علیہ السلام کے کافر ہو جاتا ہے بسبب اعتقاد علم غیب کے فخر عالم کی نسبت انتہائی یہ مسئلہ بھی آپ نے صحیح نہیں لکھا اصل تحقیق اسکی کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص نکاح کرے اور کوئی گواہ نہ ہوں فقط اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کے نکاح کرے تو نکاح با تاتفاق

لے اور ان کی ہزار ہا
عہدہ سے ان کو سکھانے
تعالیٰ نے وہ روایت کرتا
ہوئی ہے اللہ علیہ وسلم
کو اپنے دنیاوی میری زندگی شادی
بہی ہوئی ہے اور میری اوقات ہی
اعمال مندر ساہم کے جانتے ہیں غم
ایک ہر سائنس کو گواہوں کے
قدس کا اور جو پاس ہوتا
استغفار کرتا ہوں
میں نہیں کوئی دن میں
بیش کے جتنے ہیں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
امت کے اعمال صبح شام
امین پہنچاتے ہیں آپ ہی
ان کے واسطے نشان سے
اور ان کے اعمال سے
اسی سب سے آگاہی ہوگی
وہ نسبت اپنے امتیوں کی

ناجائز ہے اس واسطے کہ بیان گواہ وہ ہونے چاہتین کہ اگر نکاح میں جبکہ اہودے تو عدالت میں گواہی
 دے سکیں اور یہ بھی ہے کہ خدا تعالیٰ تو ہر نکاح میں شاہد ہوتا ہے پھر شریعت میں علاوہ اس ذات پاک
 کے اور دو گواہ مطلوب ہیں وہ بیان نہیں بنا علیہ وہ نکاح ہرگز نہ ہوا اس پر اتفاق ہے لیکن بعض علماء
 نے اس کا کفر بھی کہہ دیا جبکہ ذکر مولف براہین نے کیا اور یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ درمختار میں اسکی تضعیف
 پر اشارہ کیا ہے قبل کیفر قبل لفظ تضعیف ہے اور فتاویٰ قاضیخان کی کتاب النکاح میں لکھا ہے بعضہم
 جعلوا ذلک کفرًا کفر ہونیکہ قول بعض علماء نے بیان کیا لیکن ابھی نہیں کھلا کہ خود قاضی خان کی رائی اسکے
 موافق ہے یا نہیں یہ بات کلمات کفر میں کھول دی وہاں اس طرح لکھا تھا لا یكون کفرًا شرح منہ وغیرہ کتب
 میں صراحت یہ اصطلاح لکھی ہے کہ لفظ قالوا ایسے موقع میں لکھتے ہیں جہاں اپنی رائے میں وہ امر حق
 نہیں ہوتا شرح منہ کے ذکر قنوت میں لکھا ہے کہ قاضیخان کا لفظ قالوا لکھنا دلیل غیر مختار ہونیکہ ہے
 عبارت یہ ہے و کلام قاضیخان بشیر الی عدم اختیارہ لہ فی قولہ قالوا اشارۃ الی عدم استحسانہ الی علم
 ہو گیا ان فتاویٰ سے کہ کفر کہنا ضعیف ہے اب ہم واضح تر دلیل لاتے ہیں عدم کفر یہ فقہ شافعی و مختار
 کے قول تذکرہ بالا پر جسکی شد براہین میں پکڑی ہے تحریر کیا ہے قال فی التمار خانیتہ و فی الحجۃ ذکر فی المستطاع
 ان لا یکفر لان اللہ شہادۃ علی روح البنی صلی اللہ علیہ وسلم اب اس سے بھی قوی تر سنو خزائنہ الرقا
 بین ضمیرات سے نقل کیا ہے و الصحیح ان لا یکفر لان الانبیاء علیہم السلام یعلمون الغیب و یعرفون علیہم اللہ
 فلا یكون کفرًا سمجھئے اس مددایت اخیرہ کو قوی اس واسطے لکھا کہ اسمیں تصحیح جو الفاظ فتویٰ سے ہے موجود ہے
 یعنی اس اختلاف علماء میں صحیح یہ ہی بات ہے کہ کفر نہیں ہوتا پس درمختار اور قاضیخان کی تضعیف اور
 شافعی اور تمار خانیتہ اور فتاویٰ حجاز و ملتقط کی تصریح اور خزائنہ الرایات اور ضمیرات تصحیح سے صاف
 ثابت ہو گیا کہ وہ کفر نہیں ہوتا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ چیزیں عالم کی پیش کی جاتی ہیں سامنے روح
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اوستح القادیر وغیر میں ہو کہ جب روایت فقہ وحدیث متفق ہو گز اس کو نہ
 چھوڑا جائے بنا علیہ یہ حکم دائمہ فتاویٰ کا موافق حدیث عرض اعمال جس کو حکیم ترمذی اور بزار اور علیہ
 بن مبارک اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نقل فرماتے ہیں صحیح رہا اور لکھا زرقانی نے شرح براہین
 میں کہ کل انبیاء کو اور آبا اور مہبات کو انکی امت اور اولاد کے اعمال بالاجمال پیش کئے جاتے
 ہیں ہر جہہ اور حضرت کو سب پر شرف یہ دیا گیا کہ آپ کو ہر جہہ بالاجمال اور ہر در و دربار بالتفصیل

لا بد ساطعہ میں مذکور
درود اور نعت دالون کا جو
تفہیم درود اور نعت کا ہے
میں ظاہر حدیث کا مطلب
بہ فراہ قریب سے درود
پہنچانے والا درود ہے اور
پہنچانے والا درود ہے اور
نام النور اور درود میں
ہو عین کے واسطے کہ درود
نکری میں عین جان پہچان
ہوئی کہ عین النور ہو اور
عین جان پہچان نہ ہوئی ان
بہ اللہ پہچان نہ ہوئی ان
محبت کے کثرت درود سے پہچان
عین پہچان نہ ہوئی ان
کار و فرما میں پہچان نہ ہوئی
ان کے واسطے ساطعہ میں

سطح کیا جاتا ہے انتہی اب دیکھئے یہ عرض اعمال علم کا وسیلہ بہت اچھا ہے اور شرعی مسئلہ ہے جسکو
مفتیان دین لیکھتے ہیں بناء علیہ یہ جاننا کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو محفل کی خبر ہو جاتی ہے ہرگز
غیر نہیں پس جو کوئی محفل کرتا ہے اکثر تو یہ ہے کہ ایک دو دن پہلے سے اس کی اطلاع ہوتی ہو
اور اس کے سامان شروع ہوتے ہیں در نہ یہ تو ضرور ہوتا ہے کہ اگر شام کو محفل ہو تو صبح سے کچھ
انتظام شیرینی یا کھانے وغیرہ کا ہونے لگتا ہے اور اگر صبح کو محفل ہوتی تو شام سے شروع ہو جاتا
ہے اور اطلاع آدمیوں کو شروع ہو جاتی ہے سمجھنا چاہئے جبکہ ہر روز دو مرتبہ صبح و شام حضرت کو خبر عمل
آنت کی کیجاتی ہے جس کے گھر میں شام کو محفل ہو گی جو کچھ اس نے صبح کو سامان کیا ہو گا یا کسی
کو خبر دی ہو گی وہ عمل صبح کو حضرت کے پاس پہنچ چکا ہو گا کہ شام کو محفل ہمارے فلان انتہی کے گھر
ہو گی اور اگر اس کے گھر صبح کو محفل ہو نیوالی ہے اور شام کو اس شخص نے اسباب فراہم کیا ہو گا
یا کسی کے سامنے مونسہ سے نکالا ہو گا کہ میں صبح کو محفل کروں گا اسکی بھی خبر اسبقہ و قبل انعقاد
محفل پہنچ چکی ہو گی علاوہ بریں محفل مولد شریف میں کثرت سے درود مسلم پڑھتے ہیں اور خیر
حدیث ملکہ مجلس کا درود بھی کہیم لایہ الصلوۃ والسلام کو پہنچا ہوں یہ بھی ایک ذریعہ ہے کہ حضرت
کو درود خوانان مجلس کی اطلاع نام بنام سے حدیث میں آیا ہے کہ درود پڑھنے والی کا نام لیکر
فرشتے حضرت کو درود پہنچاتے ہیں اور قصائد عشقیہ بھی محبت اور ذوق و شوق سے مجین
پڑھتے ہیں اور شاہ ولی اللہ کا مسکا شفعہ اور پر گد چکا کہ جو کوئی ذوق و شوق سے متوجہ ہوتا ہے درود
سلام و صبح پڑھتا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی طرف نزول فرماتے ہیں اس کا شفعہ کی تائید
بھی حدیث سے پائی جاتی ہے دیا چھ دلائل اخیرات میں ایک حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم سے پوچھا گیا کہ جو لوگ آپ سے دور اور غائب نظر سے ہیں یا بعد زمانہ آپ کے پیدا ہونے کے
انکے درود کا کیا حال ہے ارشاد فرمایا اس صلوۃ اہل محبتی و اعرفہم و تعرض علی صلوۃ غیر ہم صلا
یعنی اپنے محبت والوں کا درود خود سنتا ہوں اور و نکا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس کے معنی صبح
و لائل اخیرات میں علامہ مہدی فاسی نے اس طرح لکھی ہے صبح بلا واسطہ صلوۃ اہل محبتی الذین یصلون
علی محبتی و شوقاً و تعظیماً و ظاہر ذہن صلی علیہ السلام عند قبرہ ادا تا میا عنہ و اعرفہم است الف اؤہم
برودہ و تعارفنا معہا بالمحبۃ الاربطة والارواح جنود مجتہدہ فما تعارفنا انکلف و اما کر سننا خلف

و فکر صبا تم علیہ و اکثر ہم لہا من اجل المحبة المتقنية لذلك و تعرض علی صلاۃ غیر ہم عرضا فہو انما یسمی بواسطہ
استی لمحضادہ و مردع المحنات شرح دلائل انجرات میں ہے و اعرف ہم سے شناسم اہل محبت را بسبب
ایتمال روحی و قرب معنوی ایشان باروح مقدس مصمم عا قرب جانی چو پو و بعد مکانی سہل است
و تعرض صلاۃ غیر ہم عرضا یعنی فرشتگان و دود غیر آثار ابرسن عرض سے کند بواسطہ آسمان سے مشنوم
و شنیدن بلا واسطہ مخصوصن بمحان و عاشقانے است کہ مذکور شدند دلائل انجرات کی حدیث کو روایت
شارح نے مسلم رکھا ہے معلوم ہو کہ محبت ہی قرب روحی کا سبب ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اپنے
محبین کا در و خود شن لیتے ہیں جس طرح مزار شریف کے قریب کا در و دُستے ہیں بعد ظاہری کچھ مانع
نہیں شاہ ولی اللہ کا مکاشفہ ظاہر کرتا ہے کہ غیر حالت در و خوانی میں بھی حضور اپنے خاص محبین کی
اداء فرماتے ہیں چنانچہ انھوں نے اپنا حال کتاب و رشتین کے بارہویں حدیث میں لکھا ہے لم اتعش لیلۃ
من اللالیالی قالتم بعض اصحابنا ان یدعی الی اناد من لبن فشربتہ ثم نمت علی الوضوء فرأیت روح النبی صلے
اللہ علیہ وسلم فادامت الی انانا الذی ارسلت اللین والیقین انما طر فی قلبی جل یعنی میں نے ایک دن شب کو
کھانا نہیں کھایا تھا ہمارے ایک دوست کو اللہام اودہ دودہ لایا میں پکریو گیا باد وضو تو دیکھا روح
نبی صلے اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے فرمایا کہ میں نے ہی دودھ بیجا نکھا اُس آدمی کے دل میں ڈال دیا تھا
کہ دودھ لیجا استی اور گزر چکی اس سے پہلے حکایت قاری قرآن کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکا قرآن
کھنسنے کو تشریف لائے پس معلوم ہو کہ اگرچہ بذریعہ عرض اعمال بھی خبر ہوتی ہے اور اہل محبت کی خبر باعث
قرب روحانی بھی ہو جاتی ہو علاوہ برین ایک تیسرے طریق اور چوتھے طریق اور بھی خبر دار ہو جانے نبی کریم صلے
اللہ علیہ وسلم کا ہے لیکن وہ دو نوطریق دقیق ہیں عام فہم نہیں جو علی العموم ذکر کئے جائیں بہر کیف
اطلاق پانے نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے چند طریق ہیں اودہ سب خدا تعالیٰ کے دستے ہوتے ہیں تو علم
آپ کا مستقل و بانذات نہو جس سے شرک لازم آتا بلکہ آپ جس طریق سے حالات امت و اشیا و عالم
پر مطلع ہونگے وہ قدرت خدا داد سے ہونگے اسکا نام شرک ہر حق نہیں دیکھو عقائد و علم کلام کی
کتابین جب حدیث عرض اعمال وغیرہ دسا کھڑا کو علم ہو جانا ثابت ہو چکا اور روح کا چلنا پھرنا زمین
میں اور سرعت سیر اراج احادیث سے معلوم ہو چکی اور آپ کی توجہ خلقت کی طرف بھی معلوم اور آ یہ
بالؤمنین روف رحیم دلیل شفقت و رحمت امت کیلئے موجود اور جب آپ کے لئے اُمتی بذلل اور دود

سلام و صلح خوانی بآداب و تعلیم کرین تو اس کے جواب میں آپ کی توجہ احسان فرمانے پر یہ کریمہ بل جوار
 احسان الامان مودعہ و پھر معلوم نہیں فرق ثانی کیون شقائق و نفاق بیجا اہل اسلام میں ڈال کر اچھے سے
 مسلمانوں کو مشرک بنا رہے ہیں ہاں اگر کوئی جاہل عقیدہ شریک رکھے مثلاً نبی کریم کے لئے علم غیب
 مستقل ذاتی سمجھے یوں نہ جانے کہ خدا تعالیٰ کا دیا ہوا ہے معاذ اللہ تو اس کے کفر میں کس کو کلام ہے وہ
 شخص بالاتفاق مردود ہے مولف براہین منگوا بھی لکھتے ہیں مجلس میلاد شریف میں اکثر ایسے ہی آدمی
 ہوتے ہیں معلوم نہیں ان کو گھر بیٹھے کس طرح مجلس ان کی خبر غیبی ہو گئی اور وہ بھی اُنکے دل کوئی منہ اپنی عمر
 میں اب تک اس عقیدہ کا آدمی نہیں دیکھا اور یہ عقیدہ تو معاذ اللہ شرک کا بہت ہی بُرا ہے ہم توحید منیبت
 شریعہ کو بُرا کہتے ہیں چاہئے کہ بانی محفل مرد و با اختصاص خوش عقیدت محبت والا ہوا مال میں احتیاط کرے
 اپنی محنت کی تنخواہ یا تجارت کا کمایا ہو یا سہ و میراث وغیرہ صحیح شرعی طریق سے سمجھنا ہو اطعام و تبری
 و عطر وغیرہ میں صرف کرے فروش و ظروف وغیرہ سامان تجل میں کوئی اخراجات شریعت نہ ہو وے
 و آیات معتبرہ وہ ہوں جن کو ثقافت محدثین نے باب المعجزات میں قبول کیا ہے اشعار وہ ہوں
 جنکے پڑھنے پر مفتیان دین نے فتویٰ دیا ہے پھر ان امور کے بعد آداب و تسلیم شان نبی کریم علیہ السلام
 نظر ہو و مہم دور و سلام کثرت سے سامعین حاضرین مجلس کے زبان پر ہوں فضائل و معجزات و قصائد
 ذوق و شوق محبت سے پڑھیں پڑھیں سنو ایسے اچھا صل جہد مجلس کی صفائی میں اور شوق
 سے بچنے میں بہت لگاؤ لینے اسی قدر رضامندی حق سبحانہ کی اور توجہ روح محمدی علیہ السلام
 کی اپنی طرف پائینے اگر محفل مقبول ہوئی ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنے مقصد مراد کو سمجھے اعلیٰ درجہ
 کہ ایک ایک قسم کے خاص جلوہ روح محمدی سے بھی شرف ہو وے اور کچھ محفل ہی کیا تہ خصوصیت نہیں
 ہر عمل کا ثمرہ جب پاد لگا کہ اُسکے شروط سے بجا لایگا دیکھو نماز کے باب میں حدیث دار وے ان
 العبد اذا قام الى الصلوة رفع اليه الحجاب بينه وبينه و واجه بوجهه الكريم يعني جب نہ
 نماز پر کھڑا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اُنھما دینا ہے حجاب اپنے اور اس کے بیچ میں سے اور سامنے اُسکے
 کر دیتا ہے اپنا وجہ کریم اور دوسری حدیث میں ہے کہ جب سلمان دمنو کرتا ہے شیطان اُس سے
 دور ہو جاتا ہے زمین کے کناروں تک بھاگ جاتا ہے اس دور سے کہ یہ بندہ اپنے بادشاہ کی پاس
 جایکا ارادہ کرتا ہے جب رضو کر کے کہتا ہے اللہ اکبر چھپ جاتا ہے ہمیں اور اللہ جل شانہ اُس بندے

محفل مولد شریف چاہئے کہ منیبتات شریعہ کا ایک ہو

روایت کی ہے
عبداللہ بن مسعود

زمزم کا پانی پینا کھڑا ہو کر بخاری اور سلم میں زیارت ہو کر ابن عباس فرماتے ہیں پلایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پانی زمزم کا پس پیا اپنے کھڑے ہوئے اسی محل فقہاء رحمہم اللہ ان دونوں پانیوں کو قبلہ کھڑا ہو کر پینا سب اور مذہب لکھتے ہیں اس لفظ سے صاف تعظیم معلوم ہوتی ہے اور بعضوں نے یہ مسئلہ ان الفاظ لکھا ہے پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہ ہے سو ان دونوں پانیوں کے کہ پیکر وہ نہیں اس سے بھی قیام تعظیم ثابت ہو گیا یعنی کھڑا ہو کر پینے کی جو کراہت شرع میں تھی وہ باعث عظمت ان دونوں پانیوں کی ساقط ہو گئی اس لئے کہ زمزم کا پانی حصول شفا کا سبب ہے اور اسی طرح وضو کا پانی بچا ہوا بھی جو شفا ہر شامی نے لکھا ہے کہ میرے بزرگ عبدالغنی نابلسی جب مریض ہوتے تھے وضو کا باقی پانی بار اوہ حصول شفا پیتے تھے موافق فرمان سچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس آرام ہو جاتا تھا انکو اتنی کلام الشامی یاں ایک بات اور بھی حاصل ہوئی یعنی کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ ہے شرع میں لیکن جب آب زمزم اور آب بقیہ وضو کی عظمت پر خیال کر کے کھڑا ہو کر پئے تو تعظیم کے سبب کراہت جاتی رہتی ہے پس بغرض محال اگر قیام مکروہ بھی ہوتا تب بھی جو لوگ بار اوہ تعظیم کا مصطفائی کھڑے ہوتے ہیں چاہئے کہ انہیں درست ہو جائے مکروہ یا شرک یا حرام ہونے کیلئے کیا معنی چوتھا کھڑا ہونا جودقت عامہ ہاندھے بعض فقہاء اس کو سختن کہتے ہیں یا نچوان کھڑا ہونا وقت سماع اذان کے درمختار میں ہے ویندب القیام عند سماع الاذان ودر فتاویٰ برہنہ آوردہ چون آواز اذان برآید باید کہ ماشی بایستد کوششہ زانو زندہ ہرچہ تعظیم نزدیکتر آن کند چھپٹا کھڑا ہونا واسلئے تعظیم مطلق ذکر کے تفسیر کثافت میں ابن عمر اور عروہ بن زبیر اور ایک جماعت سے روایت ہے کہ وہ سب نکلے اور گئے عید گاہ میں پھر وہ ذکر اللہ کرنے لگے انہیں سے بعضوں نے یہ کہا کہ کیا فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ فی ذکر اللہ السقیما وقتو اتب وہ سب کھڑے ہو گئے اور ذکر اللہ کرنے لگے کھڑے ہوئے سا نوان کھڑا ہو کر مدائح اور مغاخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسان منیر پکھڑے ہو کر اشعار مخیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پڑھے تھے آنکھوں ان کھڑا ہونا دست بستہ وقت زیارت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سنے روزہ مطہرہ کے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیام حبیا کہ ہم اوپر بیان کر چکے نوان جب کوئی اپنا پیشوا مجلس اٹھے اسکی معیت میں تعظیم کھڑے ہو جانا چنانچہ مشکوٰۃ میں ابو ہریرہ کا روایت ہے

کہ رسول اللہ علیہ آلہ وسلم مسجد میں ہو کر حدیث سناتے تھے جب آپ آتے تھے ہم سب کھڑے ہو جاتے تھے اور جب وقت تک آپ گھر میں داخل نہ ہو جاتے ہم کھڑے رہتے تھے انتہی غلامہ ان آٹھ مقامات کے اور بھی سوا فتح میں قیام آیا ہے جسکی نظر قیامی اور احادیث پر ہوگی وہ دیکھ لیگا اصل ان نظائر سے یہ ثابت ہو گیا کہ قیام مخصوص فقط تعظیم آنولے کے لئے نہیں بلکہ اور بھی مقامات میں قیام پایا گیا اور قدر مشترک سب میں یہ مضمون ہے کہ قیام جس امر میں کیا جاتا ہے اس امر کی تعظیم کا فائدہ دیتا ہے بی طرح بزرگان دین کی طرح طرح کے مواقع تعظیم میں قیام پایا گیا از انجملہ احمد بن حنبل و علی بن مدینی وغیرہ جلالتہ حدیث میں کھڑے رہتے تھے چنانچہ ہم یہ روایت سابقہ لکھ چکے از انجملہ بہار الدین ملک طاہر کا وزیر قصیدہ بردہ کو برہنہ پا اور برہنہ سر کھڑا ہو کر سنا کرتا تھا اور اس کے گھر میں بہت خیر و برکت دین و دنیا کی اس سے حاصل ہوئی کشف الظنون میں در باب قصیدہ بردہ لکھا ہے ولما بلغت النصاب بہار الدین وزیر الملک الطاہر استسحنا و نذرانہ لیسعھا الا حافیاء و اطفالا کثوثا لاس کان ترک بہا ہو دایم بیتہ دراؤ اسن برکاتہ امور اعظمیہ فی دنیائہم از انجملہ کھڑا ہونا ہمارے شیخ الطریقہ امام الشریعہ خواجہ خواجگان معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطے تعظیم و خدمت مرشد کے شیخ الاسلام خواجہ فرید الدین گنج شکر اپنے پیر قطب صاحب کی ملفوظات مسعودیہ سے فوائد السالکین میں لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ معین الدین قدس سرہ و باب لوک و غطا فرما رہے تھے جب داہنی طرف نظر پڑتی تھی کھڑے ہو جاتے تھے ایک سو بار کھڑے ہوئے لوگ حیرت میں تھے بعد اختتام جلسہ ایک بے تکلف آدمی نے عرض کیا کہ آپ کیوں بار بار کھڑے ہوتے تھے فرمایا جب میری نظر مرشد خواجہ عثمان ہارونی رح کے رخسہ پر پڑتی کھڑا ہو جاتا تھا اس لئے کہ پیر کی تعظیم حالت حیات و ممات میں برابر واجب ہے بلکہ بعد موت زیادتی انتہی کا نامہ از انجملہ حبوت کسی صاحب معرفت کو عشق الہی میں وجد صادق طاہر ہو تو جمیع حاضرین کو کھڑا کرنا چاہی ہو کہ کیا کہ یہ مسئلہ امام حجتہ الاسلام غزالی نے احیاء العلوم میں امر و منصف حق طلب مجموعہ ان احادیث دلائل اصحابہ اور فعل شائع طریقت و شائع حدیث سے جو کچھ ہم نے یہاں تک لکھا خوب واضح ہو جائیگا کہ بیشک قیام تعظیمی مخصوص کسیکے آنیکے ساتھ نہیں بلکہ اور امور کی تعظیم میں بھی قیام پایا ہے پھر کیا غور ہے کہ قیام مرد و جو محفل قدوم روح مبارک بھی اعتقاد سے کیا جاوے بلکہ اسمیں تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم پر نظر رکھی جائے اور بیان اسکا یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ

۱۔ اور جب قیام
۲۔ قصیدہ بردہ
۳۔ وزیر الملک
۴۔ طاہر کا
۵۔ وزیر
۶۔ قصیدہ
۷۔ بردہ
۸۔ کو
۹۔ برہنہ
۱۰۔ پا
۱۱۔ اور
۱۲۔ برہنہ
۱۳۔ سر
۱۴۔ کھڑا
۱۵۔ ہو
۱۶۔ کر
۱۷۔ سنا
۱۸۔ کرتا
۱۹۔ تھا
۲۰۔ اور
۲۱۔ اس
۲۲۔ کے
۲۳۔ گھر
۲۴۔ میں
۲۵۔ بہت
۲۶۔ خیر
۲۷۔ و
۲۸۔ برکت
۲۹۔ دین
۳۰۔ و
۳۱۔ دنیا
۳۲۔ کی
۳۳۔ اس
۳۴۔ سے
۳۵۔ حاصل
۳۶۔ ہو
۳۷۔ئی
۳۸۔ کشف
۳۹۔ الظنون
۴۰۔ میں
۴۱۔ در
۴۲۔ باب
۴۳۔ قصیدہ
۴۴۔ بردہ
۴۵۔ لکھا
۴۶۔ ہے
۴۷۔ ولما
۴۸۔ بلغت
۴۹۔ النصاب
۵۰۔ بہار
۵۱۔ الدین
۵۲۔ وزیر
۵۳۔ الملک
۵۴۔ الطاہر
۵۵۔ استسحنا
۵۶۔ و
۵۷۔ نذرانہ
۵۸۔ لیسعھا
۵۹۔ الا
۶۰۔ حافیاء
۶۱۔ و
۶۲۔ اطفالا
۶۳۔ کثوثا
۶۴۔ لاس
۶۵۔ کان
۶۶۔ ترک
۶۷۔ بہا
۶۸۔ ہو
۶۹۔ دایم
۷۰۔ بیتہ
۷۱۔ دراؤ
۷۲۔ اسن
۷۳۔ برکاتہ
۷۴۔ امور
۷۵۔ اعظمیہ
۷۶۔ فی
۷۷۔ دنیائہم
۷۸۔ از
۷۹۔ انجملہ
۸۰۔ کھڑا
۸۱۔ ہونا
۸۲۔ ہمارے
۸۳۔ شیخ
۸۴۔ الطریقہ
۸۵۔ امام
۸۶۔ الشریعہ
۸۷۔ خواجہ
۸۸۔ خواجگان
۸۹۔ معین
۹۰۔ الدین
۹۱۔ چشتی
۹۲۔ رحمۃ
۹۳۔ اللہ
۹۴۔ علیہ
۹۵۔ کا
۹۶۔ واسطے
۹۷۔ تعظیم
۹۸۔ و
۹۹۔ خدمت
۱۰۰۔ مرشد
۱۰۱۔ کے
۱۰۲۔ شیخ
۱۰۳۔ الاسلام
۱۰۴۔ خواجہ
۱۰۵۔ فرید
۱۰۶۔ الدین
۱۰۷۔ گنج
۱۰۸۔ شکر
۱۰۹۔ اپنے
۱۱۰۔ پیر
۱۱۱۔ قطب
۱۱۲۔ صاحب
۱۱۳۔ کی
۱۱۴۔ ملفوظات
۱۱۵۔ مسعودیہ
۱۱۶۔ سے
۱۱۷۔ فوائد
۱۱۸۔ السالکین
۱۱۹۔ میں
۱۲۰۔ لکھتے
۱۲۱۔ ہیں
۱۲۲۔ کہ
۱۲۳۔ ایک
۱۲۴۔ مرتبہ
۱۲۵۔ معین
۱۲۶۔ الدین
۱۲۷۔ قدس
۱۲۸۔ سرہ
۱۲۹۔ و
۱۳۰۔ باب
۱۳۱۔ لوک
۱۳۲۔ و
۱۳۳۔ غطا
۱۳۴۔ فرما
۱۳۵۔ رہے
۱۳۶۔ تھے
۱۳۷۔ جب
۱۳۸۔ داہنی
۱۳۹۔ طرف
۱۴۰۔ نظر
۱۴۱۔ پڑتی
۱۴۲۔ تھی
۱۴۳۔ کھڑے
۱۴۴۔ ہو
۱۴۵۔ جاتے
۱۴۶۔ تھے
۱۴۷۔ ایک
۱۴۸۔ سو
۱۴۹۔ بار
۱۵۰۔ کھڑے
۱۵۱۔ ہوئے
۱۵۲۔ لوگ
۱۵۳۔ حیرت
۱۵۴۔ میں
۱۵۵۔ تھے
۱۵۶۔ بعد
۱۵۷۔ اختتام
۱۵۸۔ جلسہ
۱۵۹۔ ایک
۱۶۰۔ بے
۱۶۱۔ تکلف
۱۶۲۔ آدمی
۱۶۳۔ نے
۱۶۴۔ عرض
۱۶۵۔ کیا
۱۶۶۔ کہ
۱۶۷۔ آپ
۱۶۸۔ کیوں
۱۶۹۔ بار
۱۷۰۔ بار
۱۷۱۔ کھڑے
۱۷۲۔ ہوتے
۱۷۳۔ تھے
۱۷۴۔ فرمایا
۱۷۵۔ جب
۱۷۶۔ میری
۱۷۷۔ نظر
۱۷۸۔ مرشد
۱۷۹۔ خواجہ
۱۸۰۔ عثمان
۱۸۱۔ ہارونی
۱۸۲۔ رح
۱۸۳۔ کے
۱۸۴۔ رخسہ
۱۸۵۔ پر
۱۸۶۔ پڑتی
۱۸۷۔ کھڑا
۱۸۸۔ ہو
۱۸۹۔ جاتا
۱۹۰۔ تھا
۱۹۱۔ اس
۱۹۲۔ لئے
۱۹۳۔ کہ
۱۹۴۔ پیر
۱۹۵۔ کی
۱۹۶۔ تعظیم
۱۹۷۔ حالت
۱۹۸۔ حیات
۱۹۹۔ و
۲۰۰۔ ممات
۲۰۱۔ میں
۲۰۲۔ برابر
۲۰۳۔ واجب
۲۰۴۔ ہے
۲۰۵۔ بلکہ
۲۰۶۔ بعد
۲۰۷۔ موت
۲۰۸۔ زیادتی
۲۰۹۔ انتہی
۲۱۰۔ کا
۲۱۱۔ نامہ
۲۱۲۔ از
۲۱۳۔ انجملہ
۲۱۴۔ حبوت
۲۱۵۔ کسی
۲۱۶۔ صاحب
۲۱۷۔ معرفت
۲۱۸۔ کو
۲۱۹۔ عشق
۲۲۰۔ الہی
۲۲۱۔ میں
۲۲۲۔ وجد
۲۲۳۔ صادق
۲۲۴۔ طاہر
۲۲۵۔ ہو
۲۲۶۔ تو
۲۲۷۔ جمیع
۲۲۸۔ حاضرین
۲۲۹۔ کو
۲۳۰۔ کھڑا
۲۳۱۔ کرنا
۲۳۲۔ چاہی
۲۳۳۔ ہو
۲۳۴۔ کہ
۲۳۵۔ یہ
۲۳۶۔ مسئلہ
۲۳۷۔ امام
۲۳۸۔ حجتہ
۲۳۹۔ الاسلام
۲۴۰۔ غزالی
۲۴۱۔ نے
۲۴۲۔ احیاء
۲۴۳۔ العلوم
۲۴۴۔ میں
۲۴۵۔ امر
۲۴۶۔ و
۲۴۷۔ منصف
۲۴۸۔ حق
۲۴۹۔ طلب
۲۵۰۔ مجموعہ
۲۵۱۔ ان
۲۵۲۔ احادیث
۲۵۳۔ دلائل
۲۵۴۔ اصحابہ
۲۵۵۔ اور
۲۵۶۔ فعل
۲۵۷۔ شائع
۲۵۸۔ طریقت
۲۵۹۔ و
۲۶۰۔ شائع
۲۶۱۔ حدیث
۲۶۲۔ سے
۲۶۳۔ جو
۲۶۴۔ کچھ
۲۶۵۔ ہم
۲۶۶۔ نے
۲۶۷۔ یہاں
۲۶۸۔ تک
۲۶۹۔ لکھا
۲۷۰۔ خوب
۲۷۱۔ واضح
۲۷۲۔ ہو
۲۷۳۔ جائیگا
۲۷۴۔ کہ
۲۷۵۔ بیشک
۲۷۶۔ قیام
۲۷۷۔ تعظیمی
۲۷۸۔ مخصوص
۲۷۹۔ کسیکے
۲۸۰۔ آنیکے
۲۸۱۔ ساتھ
۲۸۲۔ نہیں
۲۸۳۔ بلکہ
۲۸۴۔ اور
۲۸۵۔ امور
۲۸۶۔ کی
۲۸۷۔ تعظیم
۲۸۸۔ میں
۲۸۹۔ بھی
۲۹۰۔ قیام
۲۹۱۔ پایا
۲۹۲۔ ہے
۲۹۳۔ پھر
۲۹۴۔ کیا
۲۹۵۔ غور
۲۹۶۔ ہے
۲۹۷۔ کہ
۲۹۸۔ قیام
۲۹۹۔ مرد
۳۰۰۔ و
۳۰۱۔ جو
۳۰۲۔ محفل
۳۰۳۔ قدوم
۳۰۴۔ روح
۳۰۵۔ مبارک
۳۰۶۔ بھی
۳۰۷۔ اعتقاد
۳۰۸۔ سے
۳۰۹۔ کیا
۳۱۰۔ جاوے
۳۱۱۔ بلکہ
۳۱۲۔ اسمیں
۳۱۳۔ تعظیم
۳۱۴۔ شان
۳۱۵۔ رسول
۳۱۶۔ اللہ
۳۱۷۔ صلی
۳۱۸۔ اللہ
۳۱۹۔ علیہ
۳۲۰۔ آلہ
۳۲۱۔ وسلم
۳۲۲۔ پر
۳۲۳۔ نظر
۳۲۴۔ رکھی
۳۲۵۔ جائے
۳۲۶۔ اور
۳۲۷۔ بیان
۳۲۸۔ اسکا
۳۲۹۔ یہ
۳۳۰۔ ہے
۳۳۱۔ کہ
۳۳۲۔ فرمایا
۳۳۳۔ اللہ
۳۳۴۔ تعالیٰ
۳۳۵۔ نے
۳۳۶۔ سورہ

حج میں من عظیم شعائر اللہ فانما من تقوی القلوب یعنی جو کوئی تعظیم کرے نشانیوں اللہ تعالیٰ کی مینون
 پر سیرگاہی سے ہے مولوی اسماعیل صاحب نے اولیاء اللہ کی محبت کو تعمیل اس آیت اور تعظیم شعائر اللہ
 میں شامل کیا ہے عبارت انکی صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۳۴ میں یہ ہے اگر نیک مامل کنی دریابی کی محبت
 امثال این کرام خود شعائر ایمان محب و علامت تقویٰ دوست ذلک من عظیم شعائر اللہ فانما من تقوی
 القلوب انتی کلامہ جب اولیاء اللہ شعائر اللہ ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم شعائر ہو تے چنانچہ
 حجۃ اللہ میں شاہ ولی اللہ نے بھی صفحہ ۱۷ مطبوعہ بریلی آپ کو عظیم شعائر اللہ میں شمار کیا ہے اور جب آپ
 عظیم شعائر ہوتے تو پیدا ہونا آپ کا گویا ظہور ہے عظیم شعائر اللہ کا ہر کو چاہئے کہ عظیم شعائر اللہ کی
 دلیلیں پیدا کریں اور اس نعمت عظمیٰ کو بہت عظیم سمجھیں جس کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اما رسولک الابرار
 للعالمین اور احسان رکھا اللہ تعالیٰ نے ہماری گردنوں پر ان کے وجود باوجود کا حیث قائم تبارک
 و تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً لاکم ینزل منہ وحیاً و یزککھم و ینزل علیہم من اللہ کلمات
 جاہ و جلال جو وقت ولادت یا سعادت آفاق عالم میں وہ انوار و آثار جلوہ گر تھے بیان ہوتا ہے
 دل کے رگ دریشہ میں اسوقت کا جلوہ سما جاتا ہے اور آنکھوں کے آگے نقشہ حضور ملائکہ و جبرین
 کا جو وقت میلاد شریف تھا سہما بندھ جاتا ہے لایہ دل بھر جاتا ہے عظمت شان حضور سرور پیدا ہوتی
 ہے دل میں تعظیم عظیم اسوقت کھڑے ہو جاتے ہیں سب باقاب و تعظیم اور بہتے ہیں محبت جلوس کو قیام
 سے چنانچہ شرع شریف میں ظاہر کو عنوان باطن قرار دیا ہے اگر قلب میں توحید اور رسالت کی تصدیق
 ہے تو اقرار باللسان اسکی تطبیق ہے اسطرح اگر دلیلیں اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی خواہش اور حاجت ہی
 تو دعائیں و نواہاتھ بھیک مانگنے والوں کی طرح پھیلا دینا منت سے تاکہ نقشہ ظاہر و باطن کا ایک
 ہو جائے اسطرح جو یائے غوامض کو بہت مثالیں شیعہ شریف سے لمبا و نیکی از انجملہ حیدر شالیں افعیہ و اہم
 میں در باب زینت مجمل بند کور میں خلاصہ یہ کہ اسوقت اظہار عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے
 جو کہ دلیلیں بھری ہوئی ہے قیام کیا جاتا ہے تاکہ ظاہر و باطن دونوں ایک ہو جائیں جسطرح دل کے اندر
 حضور کی عظمت ہر اسطرح قیام باقاب و تعظیم اس عظمت کا نقشہ اور صورت ہو اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اسوقت نہ اندہ آنکھوں کے سامنے مجلس میں حاضر نہ ہوں لیکن آپ کا ذکر ظہور و موجود اور ظاہر سے ذکر
 ظہور کی تعظیم بنیہ آپ کی تعظیم ہر مولوی اسماعیل صاحب صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ کی صفحہ ۱۶ میں لکھتے ہیں از فرد

حب متعظیم شعا را و مثل تعظیم نام او و کام او و لباس او و انتی جب اس کی تعظیم و لمیں ہوگی تو اس کی نام اور بیان اور ذکر کی تعظیم بنی دی گئی تو یہ ذکر کی تعظیم یعنی اس کی تعظیم ہے اور آپ کی تعظیم خدا کی تعظیم ہو جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے صغیہ، حجتہ اللہ میں لکھا ہے حتی صار تعظیمها عندہم تعظیما للہ یعنی ان شعائر کی تعظیم اللہ ہی کی تعظیم ہے ان کے نزدیک اور موافق اس مضمون کے آیتیں بھی لکھ چکے ہیں و من یطع الرسول فقد اطاع العنان الذین یرایعونک انما یرایعون اللہ حاصل یہ قیام نہ شرک ہے نہ بدعت ضلالت بلکہ تعجب مستحسن ہو با اتفاق جمہور علماء امت اور قائم میں اس پر اولہ از روی شریعت فاصل اب ہم ایک قائمہ مسلم تولف براہین لنگوہی کے موافق بھی اس قیام کا ثبوت دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ میں نے سورہ ورجہ مجلس میلاد کیلئے لکھا ہے کہ زیادہ کرنا کسی امر مستحسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اس کی نظیر یہ لکھی گذار کوئی نظر آداب و تعظیم التبیات میں اللہ صلی علیہ وسلم علیہ وسلم علیہ وسلم علیہ وسلم اس کو افضل لکھا ہے حالانکہ اس ورد میں لفظ سیدنا منقول نہیں اس کا جواب تولف براہین صفحہ ۵۴ میں لکھتے ہیں (زیادہ لفظ سیدنا کے صیغہ درود شریف میں یہ نہ سمجھا کہ جہاں کہیں اجازت زیادت یا تبدیل کی صراحت یا دلالت موجود ہو وہاں انہی کہان ہو سکتی ہے وہ خود ماوردیہ الشرع میں داخل ہے جو اجازت زیادہ لفظ زیادہ

کی خود ابیاء الذین اسوا صلوا علیہ الایہ میں موجود ہے کیونکہ معنی صلوات کے تعظیم کے ہیں اور صلوات کے معنی غلو لکھتے ہیں اور دعا کے اگر ہوں اس کی تعظیم لازم ہے کہ جس کے واسطے دعا کی جاوے گی اس کی توقیر و تعظیم لازم ہوگی تھوڑی سی عقل کی حاجت ہے سو ہر گاہ کہ تعظیم فخر عالم کی ایسے بندگان سر حق تعالیٰ اطلب فرمائی ہیں تو جو لفظ و صیغہ کہ تعظیم کے معنی دیو لگا دہ خود مطلوب ہو و لگا جب تک کہ اس کی نہی وارد نہ ہو انتی) میں کہتا ہوں قیام زیادہ کرنیکی اجازت ہی شرع میں موجود ہے خصوص در باب وجوب تعظیم و توقیر بنی صلی علیہ وسلم شروع بحث قیام میں ہم لکھ چکے ہیں تعظیم و توقیر آپ کی مطلوب ہے شرعا تو یہ قیام ہی ایک فرد تعظیمی ہو کر افراد تعظیم مطلوبہ میں شامل ہے اور ماوردیہ الشرع میں داخل وریہ بھی ہے کہ وقت ذکر ولادت شریف درود سلام بھی اٹھ کر پڑھتے ہیں تو جیسا لفظ صلوات یعنی غلو سے صیغہ تعظیم ایسا دیکھا جو پہلے نہ تھا ایسا ہی اس وقت درود سلام پڑھنے کے لئے یہ مہبت تعظیمی یعنی قیام ایسا دیکھا جو پہلے نہ تھا پس قیام بھی مثل لفظ سیدنا افضل ہو گا دہلی ہذا القیاس قول درمختار جس کو تولف براہین لنگوہی نے بھی من رکھا پس یہ قیام صحیح و ثابت الاصل ہوا از روئے ادب مسلمہ شریعت ثانی بھی اسی سبب سید برزنجی وغیرہ مفتیان دین شریف

برائیت صحیح قسطنطینی نے روایت کی ہے اور نیز کھڑے ہوئے آپ اسطے آنے جلد سعدیہ کے ایام حنین
میں یہ زرقانی شرح مدامب میں ہے اور نیز کھڑے ہوئے آپ وقت آنے پر رضائی اپنی کے یہ سیر
حلبی میں ہے اور دیکھا مانعین قیام کو شاہ ولی اللہ نے دیکھو جتہ اللہ البالغہ اعتراض حضرت کا
نام سن کے کھڑے ہو جاوین اور تعالیٰ کے نام پر کھڑے نہیں ہوتے حضرت کو اللہ تعالیٰ کی بھی
فوقیت دیدی جواب یہ کہاں کم نہیں ہے دیکھو ہم اللہ تعالیٰ کی اسطے قیام کرتے ہیں نماز و نہیں بکمال
ادب و بقبلہ اور اس سے بھی زیادہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے خاک پر گر جاتے ہیں سجدہ کی ہر روز نما
فرض و نوافل میں ساٹھ ستر سے زیادہ سجدہ کرتے ہیں یہ کیسی بڑی تعظیم ہوئی کہ ماتھا زمین پر گر گوتے
ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صرف اس قدر کہ ذکر ولادت شریف پر تعظیم اظہور و تعظیم
کھڑے ہو جاتے ہیں اب خیال کرو تعظیم رسول کی خدا سے زیادہ کہاں ہوئی اعتراض حضرت کا نام
اذان اور خطبہ میں بہت جگہ آتا ہے کہ میں نہیں کھڑے ہوتے سوائے مولد شریف کے اور میں بھی
خاص ذکر ولادت شریف میں یہ مناسبت ہے کہ ولادت کے معنی یہ ہوئے کہ آپ عالم بطون سے
عالم ظہور میں آئے اور آئندہ الے کی تعظیم کے لئے شریعت میں قیام سخت ہے ہر مذہب و مہر و فقہاء و محدثین
اور پیغمبر معلوم ہر کہ شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بس عظیم ہے اور تبرک و تعزیر وہ و توقر وہ
کی تغیر میں لکھا ہے اسی بتا نوافل تعظیم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مبالغہ کر حضرت کی تعظیم میں بنا
علیہ محبین اُمت نے بطور مبالغہ تعظیم یہ کیا کہ جو بادشاہ و امیر کی عین حالت قدم میں تعظیم
قیام کیا جاتا ہے وہ آپ کے ذکر قدم میں کیا گیا اس پر کوئی اعتراض شرعی نہیں کر سکتا سوائے
کہ ایجاد ہے سوا ایجاد طریقہ آداب کا تحب اور سختی ہے اس کا ذکر چند بار گذر چکا اور بدعت حسنہ
کا وجہ بھی شرع سے ثابت ہے اعتراض قیام کرنے والوں کو اس بات کی تعظیم منظور ہوتی کہ
حضرت کے قدم کی تعظیم کجاوے تو وقت ولادت کی کیا خصوصیت تھی چاہئے تھا کہ جب تک
سنئے کہ فلاں وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد یا مجلس میں تشریف لائے تھے یا حج یا جہاد
کر کے پھر آئے تھے ہر قدم کا ذکر سنئے کھڑے ہو جایا کرتے جواب ان قدمات میں اور
قدم وجودی یعنی ولادت شریف میں بڑا فرق ہے یہ سب قدم جزئی ہیں مثلاً گھر سے جب مسجد
یا مجلس میں تشریف لائے تو وہ دولت مخصوص اسی جماعت کے واسطے ہوئی و دوسرے لوگوں کا

ماہنامہ جواب ولادت شریف

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

موقع میں قیام معمولی عام نکلیا جاوے گا جب تک ان بواق پر بھی علماء اہل سنت استحسان کا فتوے
 نہ لگائیں امر استحسانی کو خاص موقع استحسان میں معمول کرنا ثابت ہے نہ علی العموم دیکھو بہت اللہ سے
 رخصت ہوتے وقت اُلٹے پاؤں پھرتے ہیں اور دلیل علامہ زلیعی نے یہ لکھی تھیں اسی ادب یہ ہے
 کہ دربار شاہی سے اس طرح اُلٹے پاؤں بغیر پشت سپرے واپس آتے ہیں یہ مسئلہ مباحث بدعت حسنہ
 میں ہم شرعاً حائفہ سے لکھ چکے اسی اصل حاجی لوگ جب اپنے واپس آئے گا ارادہ کرتے ہیں اُس وقت
 اُلٹے پاؤں وہاں سے پھرتے ہیں اور پانچون وقت نماز پڑھ کر بیت اللہ سے نکلتے ہیں اُس وقت
 اُس وقت اُلٹے پاؤں نہیں پھرتے حال آنکہ وہ علت کہ دربار شاہی سے یوں ہی پھر کرتے ہیں
 میں پانچون وقت موجود ہے پس وجہ اُسکی یہ کہ علماء نے اُس وقت خاص اُلٹے پاؤں پھرنے کو سخت
 کہا ہے جمیع اوقات کی بابت نہیں لکھا پھر اسی طرح اس قیام کو سمجھو علماء کا استحسان اُسی موقع میں
 ہوا ہے آخر ارض قیام وقت وقوع ولادت شریف ہونا چاہئے اب ہر روز کوئی وقت مکرر ہوتی
 ہے اور اس امر کی شرع میں کہیں نظیر نہیں کہ کوئی امر فرضی نہ ہو اگر حقیقت کا معاملہ اُسکے ساتھ کیا
 جائے بلکہ شریعت میں یہ حرام ہے لہذا یہ قیام حرام ہو جاوے اب نہ مکرر ولادت شریف تو کوئی امر فرضی
 نہیں یہ تذکرہ تو امر حسی موجود فی الخابرج ہے نہ پاؤں پر اس کے الفاظ جاری کاؤں میں اُس کی صورت
 طلبدی دلون میں اُس کا ذوق سدی پس ایسی حالت میں ذوق شوق محبت سے تعینا ماکھرے
 ہو جائیں تو یہ محبوب ہی شرعاً کیونکہ تعین آئے دمن لعل شاعر اللہ میں داخل ہے اور یہ بات کہ بعد
 گذر جانے واقعہ کے معاملہ اصل واقعہ کی طرح کرنا شرع میں نہیں آیا یہ غلط ہے دیکھو صوم عاشورا
 کو کہاں فرعون کا ڈوبنا اور موسیٰ علیہ السلام کا نجات پانا اور اس شکر یہ میں موسیٰ علیہ السلام کا
 مدبرہ رکھنا اور کہاں یہ ہمارا زمانہ کہ اب تک وہ نوروز چلا جاتا ہے حالانکہ حقیقت وقوع واقعہ
 غرق فرعون و نجات موسیٰ تو اسی دورہ میں ہوئی تھی اب وہ اصل حقیقت موجود نہیں لیکن
 معاملہ صوم کا وہی کرتے ہیں جو اصل واقعہ کے وقت کیا تھا اور دوسری نظیر اور بھی ہے جب پل
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے مکہ تشریف لائے تھے مدینہ میں بخاری کی بیمار سی تھی مشرکون نے کہا کہ ان
 لوگوں کو مدینہ کے بخار نے سُست دُزار دُزار کر دیا اُس نے طواف بھی نہ کر سکیا گایہ کہا اور مقام
 حجر کی طرف کو مشرک لوگ ان کا تماشا دیکھنے لگے تب حضرت نے صحابہ کو فرمایا کہ ان مشرکوں کے

سامنے طواف کے وقت رمل کرو انھوں نے رمل کیا یعنی جطرح پہوان لوگ وقت لڑائی کے کوئی
 ہوئے اور موذنوں کے ہلاتے ہوئے بہادرانہ چال چلتے ہیں۔ اسی طرح صحابہ ان شرکوں
 کے سامنے چلتے تھے اور کفار یوں بول اُسٹھے یہ تو ہرن کی طرح چوڑ کر یاں بھرتے ہیں یہ راہتین
 صحاح سنہ میں موجود ہے خلاصہ یہ کہ رمل اسوقت تو واسطے دکھانے کفار کے کیا گیا تھا لیکن پھر
 بعد اس زمانہ کے چہ حجۃ الوداع واقع ہوا اسوقت بھی وہی قوت رفتار رمل کے طور پر وقوع میں
 آئی حالانکہ اسوقت کوئی مشرک وہاں نہ تھا قطعاً اور قائم رکھا اسوقت میں بھی آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نے اس رفتار تجزیہ کو اور پھر قائم رکھا بعد آپ کے خلفاء راشدین نے پھر تابعین نے یہاں تک
 کہ اب تک کیا جاتا ہے اب دیکھتے یہ معاملہ حقیقت کا سا بعد منقضي ہو جانے اصل حقیقت کے کیا جا
 الی یومئذ اور جاری رہیگا اے یوم القيمة حالانکہ اصل علت موجود نہیں یعنی اب حرم شریف میں
 ایک ہی کافر نہیں جسکو اپنی طاقت اور جو اندوزی اور بہادری کی چال دکھائے چنانچہ صاحب ہدایہ
 اس معنی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں تم لےئے احکم بعد ذال السبب فی زمن البنی علیہ السلام و بعدہ لولہ
 شیخ دہلوی نے شرح سفر السعاده میں لکھا ہے معلوم شد کہ بعد از زوال علت تیرا این حکم باقی ست
 تو حضرت سلامت حقیقت کا معاملہ بعد انقضاء حقیقت بھی کرنے کی نظیر بن شرع میں موجود
 ہیں اور جس چیز کی نظیر پائی جاوے وہ موافق قاعدے مولوی اعلیٰ صاحب کے بدعت نہیں
 ہوتی اصحاصل جب آپ قائل ہو چکے کہ اصل حقیقت یعنی وقوع ولادت شریف میں قیام
 ہونا چاہیے اور ہم کہتے ہیں کہ واقعی آپ اس امر میں حق پر ہیں چنانچہ بعض روایات موالید میں آیا ہے
 کہ اسوقت ملائکہ اور جو رہیں کھڑی چوٹی تھیں آدمی کا تو وہاں گذر تھا جسکا گذر تھا وہ حالت قیام
 میں تھا تو اب بھی جب ذکر آوے تو وہی قیام است جاری ہے تعظیماً تو ہرگز مخالف اصل کلام
 کے نہیں ہو سکتا دو جنہیں اس تحقیق میں ابھی متقول ہو چکین اور تمنا شاید کہ جناب معترض صاحب
 صوفی بھی ہیں اور آپ کے یہاں تصور شیخ کا قاعدہ بھی چلا آتا ہے آپ کے بزرگوار فرماتے
 ہیں والکن الا عظم رابط القلب بالشیخ علی وصف المحبة والتعظیم وملاحظہ صورتہ امتی اور دوسری
 جگہ اسی رسالہ میں فرماتے ہیں فاحضرنی خیالک صورۃ شیخک فانہ یرجی ہرکتہ تبدل التفرقتہ
 بالجمعیۃ یعنی سامنے رکھ خیال میں صورت اپنے پیر کی بیشک اسکی برکت سے تفرقہ بدل جائیگا

۱۰ پھر آنی دیا
 ۱۱ پھر بعد رمل کے
 ۱۲ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے
 ۱۳ بنی امیہ کے
 ۱۴ بعد ہی میں اور
 ۱۵ ویران سکون میں
 ۱۶ گار بندوں کا
 ۱۷ شیخ کے ساتھ
 ۱۸ ویران سکون میں
 ۱۹ تھوڑے اسی کی
 ۲۰ سکتا ہے

نور اول کے بعد خاصہ میں ہم نقل کر چکے اور سیرت جلی میں ہے وقد قال ابن حجر العسقلانی ان ائمة
 اہل سنت متفقین علی نہ بہاد عمل المولود واجتماع الناس لہ کذلک اسی بدعت حسنہ انتہی اور یہ ابن حجر قائل جواز
 اس قیام مردجہ کے ہیں چنانچہ ان کے مولد کبیر کی عبارت جواز قیام میں عثمان بن دمیاطی شافعی نے
 نقل فرمائی ہے پس جبکہ یہ عمل مولد بہنیت مردجہ مع القیام بدعت حسنہ ٹھرایا بالاتفاق اس لئے کہ
 اشارہ لفظ کذلک کا طرف متفق علی نہ بہا کے بھی ہے جس طرح بدعت حسنہ کی طرف ہے کمالا یغنی تو
 استدلال مانعین بدعت ستیہ ہوئی قیام پر جو سیرت شامی سے کرتے ہیں اس تقریر سے مافق ہو گئی اور
 اگر لفظ الاصل لہا سے مانعین کو کچھ دھوکا ہے کہ ایسے الاصل لہا جو لکھا ہے اس سے سنیہ ہونا ثابت
 ہے تو جواب اُس کا یہ ہے کہ یہ بات ضروری نہیں جہاں لفظ الاصل لہا آیا کرے وہاں بدعت سنیہ مکرر
 یا محرمہ مراد ہو کرے اس بات پر دو عبارتیں دلیل گزارتا ہوں مجمع البحار کے خاتمہ جلد ثالث صفحہ ۵۵
 مطبوعہ نوکستوری میں ہے کہ صاحب مجمع نے اپنے شیخ سے مسئلہ پوچھا تھا کہ بھول یا خوشبو سونگنے
 کی وقت درود پڑھنا کیسا ہے تو جواب اُس کا یہ لکھا ہے اما الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک
 ونحوہ فلا اصل لہا ومع ذلک فلا کراہت فی ذلک عندنا لکن اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ الاصل لہا
 ہونے کو یہ ضروری نہیں کہ وہ ناجائز ہو کرے اور مولوی محمد اسحق صاحب مسائل اربعین کے مسئلہ
 چہار دہم میں کہ نوشہ کو بطریق سنی کچھ دینا اور دلہن کو سونہ دکھائی میں کچھ دینا کیسا ہے تحریر
 فرماتے ہیں جواب در تشریع محمدی اصل این چیز ہا یا فہتمیشو د مگر ظاہر حال این چیز ہا کہ دادن مسامی
 در نکاح است مباح باشد الی آخر ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کی بدعت ہونے اور عہد رسالت
 میں اصل وجود نیپائے جانے سے حرمت و کراہت لازم نہیں آتی پس سیرت شامی میں بدعت الاصل لہا
 کہنے سے قیام کا ضلالت اور سنیہ ہونا ثابت نہ ہوا اور جبکہ ٹوٹ گئی دلیل مانعین تو اب پیش کرین ہم
 وہ قرائن و دلائل کلام سیرت شامی کی جو قیام کے بدعت حسنہ ہونے پر دلالت کرتے ہیں وہ یہ ہیں
 کہ اُس نے لفظ لکھے ہیں جرت عادیۃ کثیر من الجین اول تو لفظ اجزائی مادۃ ایک قسم کی مستند ہے
 پر دلیل ہے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے باب الاحرام میں لکھا ہے و بذلک جرت العادیۃ الفاشیۃ وہی
 سن احدی ایچ تو عادیۃ فاشیۃ یعنی ظاہرہ اگر عہد صحابہ سے ہو تو کمال درجہ کی قوی حجت ہے اور اگر
 بعد کی عادت ہے تو بھی ایک طہرہ کی سند ہے عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت

اور
 ابن حجر
 قائل
 جواز
 قیام
 مردجہ
 کے
 ہیں
 چنانچہ
 ان کے
 مولد
 کبیر
 کی
 عبارت
 جواز
 قیام
 میں
 عثمان
 بن
 دمیاطی
 شافعی
 نے
 نقل
 فرمائی
 ہے
 پس
 جبکہ
 یہ
 عمل
 مولد
 بہنیت
 مردجہ
 مع
 القیام
 بدعت
 حسنہ
 ٹھرایا
 بالاتفاق
 اس
 لئے
 کہ
 اشارہ
 لفظ
 کذلک
 کا
 طرف
 متفق
 علی
 نہ
 بہا
 کے
 بھی
 ہے
 جس
 طرح
 بدعت
 حسنہ
 کی
 طرف
 ہے
 کمالا
 یغنی
 تو
 استدلال
 مانعین
 بدعت
 ستیہ
 ہوئی
 قیام
 پر
 جو
 سیرت
 شامی
 سے
 کرتے
 ہیں
 اس
 تقریر
 سے
 مافق
 ہو
 گئی
 اور
 اگر
 لفظ
 الاصل
 لہا
 سے
 مانعین
 کو
 کچھ
 دھوکا
 ہے
 کہ
 ایسے
 الاصل
 لہا
 جو
 لکھا
 ہے
 اس
 سے
 سنیہ
 ہونا
 ثابت
 ہے
 تو
 جواب
 اُس
 کا
 یہ
 ہے
 کہ
 یہ
 بات
 ضروری
 نہیں
 جہاں
 لفظ
 الاصل
 لہا
 آیا
 کرے
 وہاں
 بدعت
 سنیہ
 مکرر
 یا
 محرمہ
 مراد
 ہو
 کرے
 اس
 بات
 پر
 دو
 عبارتیں
 دلیل
 گزارتا
 ہوں
 مجمع
 البحار
 کے
 خاتمہ
 جلد
 ثالث
 صفحہ
 ۵۵
 مطبوعہ
 نوکستوری
 میں
 ہے
 کہ
 صاحب
 مجمع
 نے
 اپنے
 شیخ
 سے
 مسئلہ
 پوچھا
 تھا
 کہ
 بھول
 یا
 خوشبو
 سونگنے
 کی
 وقت
 درود
 پڑھنا
 کیسا
 ہے
 تو
 جواب
 اُس
 کا
 یہ
 لکھا
 ہے
 اما
 الصلوۃ
 علی
 النبی
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 عند
 ذلک
 ونحوہ
 فلا
 اصل
 لہا
 ومع
 ذلک
 فلا
 کراہت
 فی
 ذلک
 عندنا
 لکن
 اس
 عبارت
 سے
 واضح
 ہو
 گیا
 کہ
 الاصل
 لہا
 ہونے
 کو
 یہ
 ضروری
 نہیں
 کہ
 وہ
 ناجائز
 ہو
 کرے
 اور
 مولوی
 محمد
 اسحق
 صاحب
 مسائل
 اربعین
 کے
 مسئلہ
 چہار
 دہم
 میں
 کہ
 نوشہ
 کو
 بطریق
 سنی
 کچھ
 دینا
 اور
 دلہن
 کو
 سونہ
 دکھائی
 میں
 کچھ
 دینا
 کیسا
 ہے
 تحریر
 فرماتے
 ہیں
 جواب
 در
 تشریع
 محمدی
 اصل
 این
 چیز
 ہا
 یا
 فہتمیشو
 د
 مگر
 ظاہر
 حال
 این
 چیز
 ہا
 کہ
 دادن
 مسامی
 در
 نکاح
 است
 مباح
 باشد
 الی
 آخر
 ان
 عبارتوں
 سے
 معلوم
 ہوا
 کہ
 کسی
 چیز
 کی
 بدعت
 ہونے
 اور
 عہد
 رسالت
 میں
 اصل
 وجود
 نیپائے
 جانے
 سے
 حرمت
 و
 کراہت
 لازم
 نہیں
 آتی
 پس
 سیرت
 شامی
 میں
 بدعت
 الاصل
 لہا
 کہنے
 سے
 قیام
 کا
 ضلالت
 اور
 سنیہ
 ہونا
 ثابت
 نہ
 ہوا
 اور
 جبکہ
 ٹوٹ
 گئی
 دلیل
 مانعین
 تو
 اب
 پیش
 کرین
 ہم
 وہ
 قرائن
 و
 دلائل
 کلام
 سیرت
 شامی
 کی
 جو
 قیام
 کے
 بدعت
 حسنہ
 ہونے
 پر
 دلالت
 کرتے
 ہیں
 وہ
 یہ
 ہیں
 کہ
 اُس
 نے
 لفظ
 لکھے
 ہیں
 جرت
 عادیۃ
 کثیر
 من
 الجین
 اول
 تو
 لفظ
 اجزائی
 مادۃ
 ایک
 قسم
 کی
 مستند
 ہے
 پر
 دلیل
 ہے
 جیسا
 کہ
 صاحب
 ہدایہ
 نے
 باب
 الاحرام
 میں
 لکھا
 ہے
 و
 بذلک
 جرت
 العادیۃ
 الفاشیۃ
 وہی
 سن
 احدی
 ایچ
 تو
 عادیۃ
 فاشیۃ
 یعنی
 ظاہرہ
 اگر
 عہد
 صحابہ
 سے
 ہو
 تو
 کمال
 درجہ
 کی
 قوی
 حجت
 ہے
 اور
 اگر
 بعد
 کی
 عادت
 ہے
 تو
 بھی
 ایک
 طہرہ
 کی
 سند
 ہے
 عبداللہ
 ابن
 مسعود
 رضی
 اللہ
 تعالیٰ
 عنہ
 روایت

ہے ماراہ المسلمون دنا فہو عند اللہ حسن اور مسنون سے صحابہ مراد رکھنا غیر مشروع ہے اس لئے کہ لفظ حسن میں
الطلاق لفظ لیا جاتا ہے العبرة لعموم الالفاظ اور حدیث میں لفظ مسنون ہے اور مطلق لفظ میں قرء
کامل مراد ہوتا ہے پس جس دور کے مسلمان کامل یعنی علماء کسی بات کو اچھا فرمائیے وہ خدا کے نزدیک

بھی اچھے ہونگے چند نظیریں لکھتا ہوں مجمع البحار جلد سوم صفحہ ۱۰۷ میں ہے ان صحبۃ قلوب العبادۃ علامۃ
محبتہ اللہ و ماراہ المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن یعنی جبکہ بندگان خدا محبوب رکھیں اور قبول کر میں یہ علامت
ہے کہ وہ محبوب خدا ہے جبکہ مسلمان اچھا جائیں وہ عند اللہ اچھا ہے اور فقہ شامی نے لکھا ہے کہ اذا
وتکبیر کے درمیان لوگوں کو مطلع کرنا تیاری نماز کے لئے کسی عمل متعارف کیساتھ مستحسن ہے دلیل اسکی
ماراہ المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن اور چند مسنون جمع ہو کر اذان کہنے کی بھی یہی سند گزاری ماراہ المسلمون

حنا انہ اور در مختار میں ہر لائق التعامل تیرک بہ القیاس احمدیث ماراہ المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن
اس کے ذیل میں فقہ شامی نے لکھا ہے و ظاہر ہمارے مسئلۃ البقرة اعتبار العرف اسحا دث فلا یلزم کو نہ من عند
الصحاحۃ یعنی تعامل میں کچھ صحابہ کی قید نہیں عرف حادث بھی مثل نص کام دیتا ہے اور دلیل اس
کی ماراہ المسلمون الی آخرہ ہیں پھر صحابہ پر رکھا حکم ماراہ المسلمون حنا کا مخالف ہے فتاویٰ و شروع و متون

و تصانیف اکابر مفتیان دین کے جو انہوں نے اس روایت سے منکر ہوئے ہیں اسکا امتحان مسودہ
مابعد صحابہ پر چنگو علمائے دین نے مستحسن رکھا ہے اور نیز مفتیان دین جابجا الفاظ فتوے میں لکھتے
ہیں علیہ العمل و علیہ المسلمون و بہ جری التعامل و ہو التوارث امام عزالی رحمۃ اللہ علیہ قیام کی تحقیق میں

جلد دوم احیاء العلوم میں لکھتے ہیں و لکن ثبت فیہ منی عام فلان منی بہا سانی البلاد و التی جرت العادۃ
فیہ ہا کرام الداخل بالقیام و وسر القیام یہ کہ شامی نے عادی لکھی تو کثیر کی عادی لکھی اور گردہ

کثیر اہل اسلام کا ایک عمل پر قائم ہو جانا یہ بھی ایک سند ہے شامی شاح در مختار نے لکھا ہے و الاعتقاد
علی ما علیہ النجم اکثر لہ حدیث شریف میں ہے کہ ابتداء السواد الاعظم پس عمل سواد اعظم کا ہونا یہ بھی دلیل
کی احتیاج کی ہے یہ سرفرمینہ یہ کہ وہ کثیر جن کا عمل ہے دکن ہین مجین اور یہ بات ظاہر ہے احادیث
صحیحہ سے کہ اہل ایمان میں جیسے کامل وہی ہین جن کو محبت ہے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لاکھ
احکم تے انون احب الیہ من ولده و والدہ ان من تبعین جبکہ ایمان کامل انھیں کا ہوا جو اہل محبت

اور اہل محبت کا عمل اس قیام پر بنا تو بڑی ناوائی کی بات ہے جو فصل

ہیں

مسئلہ جہنم
کے نام پر جہنم میں دو درجہ
ہیں ایک درجہ جس میں
بڑے گناہگاروں کا رہنا ہے
اور دوسرا درجہ جس میں
چھوٹے گناہگاروں کا رہنا
ہے۔ یہ دونوں درجہ
جہنم کے حصے ہیں۔
پھر جہنم کے اندر
دوسرے حصے ہیں جن میں
موتیوں کی طرح
کھانے کی چیزیں
ہوں گی۔ یہ سب
جہنم کے حصے ہیں۔
پھر جہنم کے
دو دروازے ہیں
ایک دروازہ جس سے
موتیوں کی طرح
کھانے کی چیزیں
نکلے گی اور دوسرا
دروازہ جس سے
گناہگاروں کا
نکالنا ہوگا۔

ایسے نہین کا مین کے گروہ کثیر کا ضلالت یا سستی قرار دین جو مختار فرمیں یہ کہ شامی نے وجہ اس کے
 قیام کی کہدی کہ کوئی غرض نفسانی یا ہوائے شیطانی کے لئے قیام نہیں کرتے بلکہ خاص اسطر تعظیم رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور یہ بات سب اہل اسلام جانتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تعظیم شرع میں مطلوب ہے یا نہیں اور یہ کہ بہ نیت ادب کھڑا ہونا مسفیہ تعظیم ہے یا نہیں پھر جبکہ قیام
 کا مکتبہ ہوا تعظیم پر باسیر و مستحب اور سخن شہرہ پانچواں فرمیں یہ کہ اگر محدث شامی کو منع کرنا قیام
 کا منظور ہوتا تو وہ اس قسم کے الفاظ لکھتے جو منکرین قیام نے لکھے ہیں جیسا کہ جو پوری جماعت
 فرماتے ہیں ما یفعلہ العوام عند ذکر وضع خیر الانام علیہ التحیۃ والسلام ایسے بے بل مکروہ اور دوسرے گجراتی حدیث
 لکھتے ہیں قد احدث بعض جہال المباحث امور کثیرۃ لا یجد لها اصلا ولا اسم فی کتاب ولا سنتہ منها القیام
 عند ذکر ولادۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس یہ مانعین جبکہ اس فعل پر انکار ہے وہ تو قیام کہ نبی الون کو مجین رسول
 نہیں کہتے بلکہ شدت غیض و غضبے اون کو عوام اور جہال وغیرہ الفاظ سے یاد کرتے ہیں انما حاصل یہ
 قرآن خاص خاص اسی ایک فقرہ کی قطع نظر قرآن عبارت ماقبل و ما بعد شامی او قطع نظر انتظام بیان
 و سابق اسکے نکالت صریح کرتے ہیں کہ مراد محدث شامی کی یہ ہے کہ اصل قیام کی صدر اول سے
 تو نہیں پائی گئی لیکن جماعت کثیر اہل اسلام کی کہ جو کہ جہین ہیں وہ تعظیما قیام کرتے ہیں پس
 یہ الفاظ فی الحقیقت ترغیب دینے ہیں اہل ایمان کو کہ جس کے دل میں محبت ہو اور تعظیم رسول نظر
 ہو تو وہ قیام کرے مطلب سمجھنے کے لئے ایک نوادہ علمی درکار ہے دوسرے ہدایت من عند اللہ
 کہ قلب میں القا ہوتی ہے جہاں دونوں منقود ہیں وہاں کیا کیجئے دمن لم یجعل اللہ نوراً
 فمالہ من نور اب دیکھتے اسی عبارت شامی کے لفظ الاصل کہ کو محدثین بیدار دل کس طرح شرح کرتے
 علامہ نور الدین جلی نے یہ عبارت شامی کی لکھ کر آگے اس کے لکھا ہے اسی لکن ہی بدعتہ حسنہ لانی
 لیس کل بدعتہ مذمومۃ چنانچہ یہ عبارت نیرت جلی مطبوعہ مصر کے صنفہم ۱۱ میں موجود ہے اور علامہ جلی
 نے اپنی اصطلاح دیباچہ میں لکھی ہے کہ جس جگہ سیرت الشمس کی عبارت لیتا ہوں شروع میں لفظ
 اسی لانا ہوں پس اس مقام پر لفظ اسی کا آنا دلیل ہو کہ صاحب سیرۃ الشمس بھی اس قیام کو بدعت
 حسنہ فرماتے ہیں تو دونوں محدثوں یعنی جلی و صاحب سیرۃ الشمس کا اتفاق ثابت ہوا اس بات پر
 سیرت شامی کے کلام سے جو قیام بدعت معلوم ہوتا ہے وہ سہیہ نہیں بلکہ حسنہ ہے پھر جلی نے لکھا کہ

یہ عبارت شامی کی ہے کہ قیام کو بدعت حسنہ کہتے ہیں اور علامہ جلی نے اس کو بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور علامہ جلی نے اپنی اصطلاح دیباچہ میں لکھی ہے کہ جس جگہ سیرت الشمس کی عبارت لیتا ہوں شروع میں لفظ اسی لانا ہوں پس اس مقام پر لفظ اسی کا آنا دلیل ہو کہ صاحب سیرۃ الشمس بھی اس قیام کو بدعت حسنہ فرماتے ہیں تو دونوں محدثوں یعنی جلی و صاحب سیرۃ الشمس کا اتفاق ثابت ہوا اس بات پر سیرت شامی کے کلام سے جو قیام بدعت معلوم ہوتا ہے وہ سہیہ نہیں بلکہ حسنہ ہے پھر جلی نے لکھا کہ

یہ عبارت شامی کی ہے کہ قیام کو بدعت حسنہ کہتے ہیں اور علامہ جلی نے اس کو بدعت حسنہ قرار دیا ہے اور علامہ جلی نے اپنی اصطلاح دیباچہ میں لکھی ہے کہ جس جگہ سیرت الشمس کی عبارت لیتا ہوں شروع میں لفظ اسی لانا ہوں پس اس مقام پر لفظ اسی کا آنا دلیل ہو کہ صاحب سیرۃ الشمس بھی اس قیام کو بدعت حسنہ فرماتے ہیں تو دونوں محدثوں یعنی جلی و صاحب سیرۃ الشمس کا اتفاق ثابت ہوا اس بات پر سیرت شامی کے کلام سے جو قیام بدعت معلوم ہوتا ہے وہ سہیہ نہیں بلکہ حسنہ ہے پھر جلی نے لکھا کہ

منکرین میں ایک فرقہ ایسا ہے کہ اس قیام کو حرام کہتے ہیں اور بعضے ان میں بدعت مطلقہ اور بعضے ان میں مشرک قرار دیتے ہیں پس اس صورت میں مجوزین قیام بھی اگر شرک کرنے لگیں تو سب کے ولو نہیں سما جاوے یہ بات کہ یہ قیام بلا شک ممنوع ہے کہ ائمہوں نے ترک کر دیا تو اس صیرت میں بدل جادیکہ حکم شرعی اور ثابت کر چکے ہم دلائل شرعیہ سے اس کتاب میں اباحت و استحسان قیام پس جبکہ امر سباح و تحن لو لوگ شرک اور کفر یا حرام سمجھنے لگیں تو اس سے زیادہ تعدی حدود اللہ میں کیا ہوگی جس طرح مندوب کو واجب سمجھنی میں تغیر شرع ہے سی طرح سباح کو حرام اور شرک قرار دینے میں تبدیل احکام الہیہ اور تغیر دین ہے بناء علیہ مناسب سمجھا گیا کہ نہ ترک کیا کریں اس قیام کو واسطے اس مصلحت کے ہاں اگر یہ قیام ایسا ہو تا کہ کسی کو اس کے استحباب میں کلام نہوتا تو اس صورت میں دوام و اہتمام اس کا بقول ان بعضے فقہاء کے کیا جاتا کیونکہ ایسا امر جو سب کے نزدیک محمود و بالاتفاق ہوا تو کوئی اس میں انکار نہ کرتا ہو بلکہ سب اس کو کمال اہتمام سے بجالاتے ہوں تو اس کی مداومت البتہ بخیر کے دلائل میں شبہ و جوب یا فرضیت کا فرض نکلتا ہے وہ محال کر سکتے ہیں کہ اس امر کا کوئی منکر نہیں اور سب بالاتفاق کمال تاکید و اہتمام و التزام سے کر رہے ہیں شاید یہ کام مرض یا واجب ہوگا پس صاحب مجمع البحار کا کلام جسکو بعض فضلاء سند میں لاتے ہیں و حقیقت وہ ایسے ہی مندوب اور مستحب بالاتفاق کے حق میں ہے کہ المندوب ینقلب مکروہا اذا خیف ان یرفع عن رقبۃ برخلاف اس قیام کے کہ اس میں لوگوں کو کیا گھبراہٹ ہو میں سمجھا جس چیز کے جواز و عدم جواز میں مباہلہ ہو رہا ہو اور مجوزین قیام جا بجا فتاویٰ اقرار استحسان قیام کے بات میں چھاپ چھاپ کر شہر کر چکے ہوں کب عقل سلیم باور کرے گی اس بات کو کہ اسکی فرضیت یا وجوب شرعی کا شاید کسی دل میں پیدا ہوگا عاشاد کلام قلب الدلیل ہم کہتے ہیں کہ جب طرح مندوب کا مکروہ ہو جانا صاحب مجمع البحار سے نقل فرمایا ہے یہ بھی تو مجمع البحار میں لکھا ہے کہ بعض احکام بدل جاتے ہیں بہ تبدیل زمان اور مسجد کی زینت کو لکن صاحب مجمع البحار نے کہ ممنوع ہے لیکن جب لوگ اپنے مکانات عبادہ عمدہ بنانے لگے تو اب اگر مسجد کو زینت ندیجے تو تحقیر مسجد کی لازم آئیگی اور جلد دوم مجمع البحار ذیل تحقیق معنی شرف میں قبر پر تعمیر کو لکھا کہ نہ ہے پھر لکھا کہ علماء سلف نے باعث بعض مصلحت جائز رکھا و قد اباح لسلط ان مینی علی قبور المشائخ و العلماء المشاہیر لئلا یرسم الناس دینہم بخون باجلوس فیہ اور صاحب مجمع

البيان نے شیخ عبدالغنی نابلسی کے رسالہ کشف النور سے نقل کیا ہے ان البیعة الحسنہ الموافقة لمقتضی
 الشرع یعنی ششہ ذی القربان علی قبور العلماء والاولیاء والعلماء امر جائز اذا کان المقصد بذک
 التعلیم فی اعیان العائتہ حتی لا یحقر صاحب ہذا القبر اور اسطرح شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ نے شرح منہ
 السعادت میں لکھا ہے اور شرح البیان جلد ثانی میں احیاء العلوم سے نقل کیا ہے کہ اکثر معروقات ہذا
 الاعصار مسکرات فی عصر الصحابہ یعنی اکثر باتیں جو اس وقت عمدہ گئی جاتی ہیں وہ صحابہ کے وقت میں
 گئی جاتی تھیں اسکے بعد لکھا کہ اب ساجد میں فرس عمدہ بچھانا جانتے ہیں اور پہلے آدمی مسجد میں
 بوریون کا بچھانا بھی پسند کرتے تھے یوں کہا کرتے تھے کہ ہمارے اور زمین کے بیچ میں کوئی حائل
 نہ ہو بیان تک کہ فقہانے لکھا ہے کہ زمین پر بلا حائل نماز پڑھنا افضل ہے تمام ہوا کلام صاحب شرح
 البیان کا اور خزائن الروایات میں ہے کہ رمضان میں جمع ہو کر دعا مانگنا ختم قرآن کی وقت بہت
 اور سکر وہ ہے لیکن ابوالقاسم صفار رحمۃ اللہ فرماتے ہیں اگر شہر کے آدمی یوں نہ کہنے لگتے کہ یہ عام دعا
 کو منع کرتا ہے تو میں انکو منع کر دیتا ہذا شی لا ینقی یہ لانه لا ینفی ان یقال للعائتہ شیان لم یفہموا یعنی یہ ہے
 ایسی ہے کہ اس پر فتویٰ مذہب چاہئے کیونکہ وہ بات عام میں نہ کہنی چاہئے جسکو وہ نہ سمجھیں اور اسطرح
 نسخہ میں بھی ہے لیکن باختصار اب سننا چاہئے کہ اول تو فائتہ اموات کے لئے تعیین ایام اور اسطرح
 ہر مورد وجہ محفل مولیٰ علیہ السلام مع القیام ہم دلیل شرعی سے ثابت کر چکے اب تنزل کر کے بطور
 الزام کہتے ہیں کہ اگر بالفرض والتقدیر یہ امور مکروہ بھی ہوتے بقول تمھارے کہ قرون ثلاثہ میں نہیں
 گئے تب بھی اب بہ تبدل زمان حسب منشا جمع البیاد و دیگر تعریحات مذکورہ بالا جائز ہونی چاہئیں
 کیونکہ اس زمانہ پر آشوب میں تمام آدمی غیر مذہب اپنی اپنی کفریات کے اعلان جا بجا کر رہے ہیں
 تو اب مسلمانوں کو چاہئے کہ مجالس منعفا کے حضرات کے فضائل معجزات عالم میں پھیلان پڑھیں
 پڑھوائیں سنیں سنوائیں اور چونکہ اب ہر مہربان میں تکلف اور زینت ابناء زمان میں چل گئی ہے تو مراقب
 دین کے بے آراستگی سے ناپیرائے رکنا موجب تحقیر ہے اور تعلیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم بجالانے سے
 قلوب مومنین میں توقیر واقع ہوتی ہے اور کفاد کی نظر میں شوکت اسلام ہوتی ہے اور فائتہ اموات
 میں یہ بات کہ باوجود پابندی تعیین ایام کے بھی نواب میت کو پہنچ جاتا ہے مساکین کا پیٹ بھر جاتا
 ہے اور کھانا بھی ان کو باوجود تعیین کے جائز ہے چنانچہ براہین قاطعہ بیان باتوں کو مان لیا ہے

ملاحظہ فرمائیے کہ
 اس کے اس وقت
 جتنی میں پس بڑا
 ہون کا اور علو
 اولیاء و علمائے قرون
 حاضریہ جب ارادہ
 تعلیم صاحب قبر کا
 ہو کہ وہم نظر حقیر
 سے بجا نہ دیکھیں

اب باقی رہی ہماری متعارفہ نزدیک کہ اہمیت تعیین اس کھلانے والے کے اوپر سوتقطع نظر کر کے اس سے یہ سمجھ کر کہ پابندی ایام کی یاد دہانی میں توخیرات ہو بھی جاتی ہے جب یہ تقاضا اٹھ گیا تو پھر کن صدقہ کرتا ہے خیرات بند ہو جائیگی مساکین اس دورہ عسرت میں وہ کثرت سے ماری پھرتے ہیں کہ سارا نہیں پاتے انکی حاجت براری پر نظر چاہئے اور ان باتوں کو منع کرنے سے جا بجا کہنے میں آتا ہے کہ یہ لوگ خیرات اموات کو اور تعظیم رسول اور ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منع کرتے ہیں بنا علیقول امام ابو القاسم صفار جو علما حنفیہ کے ائمہ کبار میں گذرے ہیں ہرگز فتویٰ مذہب چاہئے جس طرح انھوں نے مذہب یا گفتگو الزام کرتے ہیں اور تحقیقی ثبوت وہ ہیں جو اس رسالہ میں جا بجا تحریر کئے گئے ہیں۔

اعتراف بانیاں محفل میلاد شریف منکرین قیام پر ایسی ملامت کرتے ہیں جیسے تارک فرض و جب پر جواب سبب اس کا یہ ہو کہ جو لوگ قیام نہیں کرتے اکثر ان میں سے ایسے ہیں کہ انکے عقائد وہاں نجد یہ کے طور پر ہیں اور وہ قیام کو کفر اور شرک اعتقاد کرتے ہیں پس اس میں ایک تو یہ بات ہوئی کہ اس شخص کے نزدیک فاعلین قیام شرک اور کافر ٹھہرتے ہیں اگر کھیا اس بات پر غیض آجاوے ہاتھ یا زبان سے کچھ سرزد ہو کچھ بعید نہیں دوسرے یہ بات کہ اس ایک حرکت سے اس کے دوسرے عقائد جنبش کا بھی خیال آجاتا ہے تیسرے یہ کہ اس فریق کو دیکھتے ہیں کہ یہ سیکڑ دن باتیں خوراک پر نشا اور معاملات میں خلاف صحابہ و خلاف قرون ثلثہ کرتے ہیں اور فقط قیام کرنے اور مولد شریف کی محفل میں بیٹھ کر قرون ثلثہ میں نہیں ہوتی کرتے ہیں اور باہم عقائد و فساد پیدا کرتے ہیں اس وجہ سے مجاہدین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مغفہ پر غیظ آجاتا ہے البتہ اگر معلوم ہو جائے کہ اس شخص کے عقائد عمدہ ہیں اور قیام کرنیوالوں کو بھی یہ برا نہیں جانتا تو اس شخص کو ہرگز کوئی آدمی زبرد تو نہیں نکرے گا ہاں یہ تو کہیں گے کہ آداب محفل کا مقتضایہ تھا کہ سب کے ساتھ آپ بھی قیام کرتے تو بہتر ہوتا چنانچہ امام غزالی نے لکھا ہے اب السماع میں کہ یہ بات آداب حقوق صحبت کے خلاف ہے کہ کھڑے ہونے میں موافقت نہ کرے پس اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غصہ آجاتا تارک قیام پر نہایت ہوتا ہے اس سبب کہ قیام فرض و جب جانتے ہیں یہ تو بالاتفاق قنادی میں مفتیان دین تصریح فرما چکے ہیں کہ فرض واجب ہیں بلکہ ستم اور اوب کی بات ہے اور غور سے دیکھئے تو بعض اوقات میں یہ تارک قیام نص قرآنی کا مخالف بن جاتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا ذاقیل لکم نفسحوانی المجالس فاسفحوا

مجلس علم و تحقیق
تفہیم و تفسیر
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق
مجلس علم و تحقیق

یفسح ہند لکم و اذقیال الشرفا نشر و اسے ایمان و اربیب نمکی کہا جاوے کہ کسل بھیجیو مجلسوں میں نہ کل
بیٹھا کرو اور جب کہا جاوے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو اگر وہ اب معلوم کرنا چاہتے کہ جب ای
مولد نے پڑھا اٹھو ذکر میلاد حضرت ہر اب یا اس طرح پڑھنا چاہتے آداب کرنا قیام ہو
یا یہ کہ اس کھڑے ہو نیا لون نے اس آدمی کو اشارہ کیا کہ اٹھ کھڑا ہو اور اس نے یہ کیا کہ کھڑا ہو
یہ یہ کیا کہ اٹھ کے باہر نکل جاتا تو دیکھتے وہ اس وقت میں مخالف امر خداوندی کا ہو گیا کیونکہ نزدیک
اس آیت کا منشا یہی ہوا تھا کہ لوگوں کو وہ بات تعلیم کیجئے کہ آپس میں محبت پیدا ہو بغض و عناد
و حسد نہ ہو چنانچہ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں اسی آیت مذکورۃ الصدہ کے شروع
میں لکھا ہو اعلم انہ تعالیٰ لمانہی عبادہ المؤمنین عما یوں سب بالتباغض والتنافر امر ہم الان بجاہ
ہم سبب از یادۃ المحبۃ والمودۃ اب سبب از باب انصاف خیال فرما دین کہ اگر وہ شخص کھڑا ہو جاتا تو
ایجاد کو ہو اللہ باہمی کا سبب ہو جاتا اور کھڑا ہو بغض اور نفرت کا سبب ہو گیا تو یہ فعل اس کا بعد
منشا حکم خداوندی سے بغیر حاضر یا غیر و یا ادلی الا انصار لمعہ منا لبعیہ جو اعتراض کہ مفعول مولد سر
میں مخاطب حاضر کے شہادت ہے ہن نہ لیت رسول کے کہ علیہ السلام کے حالانکہ آپ غائب ہن نظر
یہ شہاد میں جائز نہیں بلکہ کفر ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بات تو معلوم ہوتی ہے کہ عالم الغیب بالذات
وہی ایک ہے جل جلالہ آسمان و زمین میں کوئی نہیں جو بغیر اللہ کے الہام و کشف کر دینے کے خود بخود
یعنی طور و اثر علیہ کو جان لے اور یہ بھی کہ کوئی ایسا نہیں جو عرض سے لیکر تا تحت الشری ہر مکان
ہر زمان ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر ناظر ہو لیکن یہ معلوم نہیں ان لوگوں پر کوئی کتاب ل
ہوئی ہے ہن یہ الفاظ لکھے ہن کہ غائب کی نسبت الفاظ حاضر ہونے کفر میں ہم اس بات میں حرجی
خاص پیش کرتے ہن مسلمانان و ردقانی وغیرہ محدثین لکھتے ہن انہ کفرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
خصائص میں و منہا ان المصلیٰ یخاطبہ بقولہ الت سلام علیک ایہا البنی و الصلوۃ صحیحہ و لا یخاطب
غیرہ اس عبارت سے ثابت ہو کہ نمازی عین نماز میں خطاب کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کو اور حاضر کا لفظ بولتا ہے حالت شہد میں کہ السلام علیک ایہا البنی و رحمۃ اللہ و برکاتہ
سلام ہو تم پر اے نبی اور اس خطاب کر نہیں نماز صحیح ہے اور دوسرے کو نماز میں خطاب نہیں کر سکتا
اگر کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہر انتہی اور بعض آدمی یہ کہتے ہن کہ یہ تو نقل نکالتے ہن قصہ جکی

یہ شریک کہ المؤمنون اخوة یعنی ایمان والے آپس میں بھائی ہیں اور یہ بھی ہے کہ امت کے اعمال آپ پر
پیش کئے جاتے ہیں اور رد و اُمت کا بھی آپ کو نام بنام پہنچتا ہے اور یہ سب جوہ دلیل ہیں اس
پر کہ آپ کو اہل اسلام کے گھروں سے تعلق اور ارتباط شدید ہے اور یہی ہے کہ اہل اسلام کے
گھر و خیمین نماز بھی جاری ہے بچے اور عورتیں اور کبھی مرد بھی جو مسجد گئے تو گھر میں پڑھ لیتے ہیں
غرض کہ سب مرد و زن التحیات میں پڑھتے ہیں اسلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو اہل
اسلام کے گھروں سے براہِ سلام آپ کو پہنچتا ہے بنا علیہ آپ کی روح کو تعلق ہے ہوت اہل اسلام
سے پہلے اول خلقت ازل سے لیکر اس وقت تک براہِ تعلق آپ کا ثابت ہے اور روح مبارک اگرچہ
ملا علی میں ہے لیکن اُس کا اشراق اوہر بھی ہے اور تعلق ہے عالم خاک سے بھی مثلاً قبر شریف میں
بدن کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ اس تعلق اور ربط سے بدن مبارک زندہ حساس و دراک ہے
علیہ وسلم اور نیز اذن دیا گیا آپ کو اطراف زمین میں پھر نیک اور اعمال امت میں نظر کر نیکا جیسا کہ معلی
رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے اس طرح تحریر جن حمزادی دعلی قاری وحمہ اللہ کہ سمجھنا چاہئے کہ آپ کی روح
کو تعلق اور ربط اہل اسلام کے گھروں سے ہے یہ اس مقام پر باعث ذکر السلام علیک ایہا البنی
کے لکھا گیا اسی اصل تشہد کے سلام میں نقل و حکایت مراد رکھنا اور اپنی طرف سے سلام نہ بھیجنا ثابت
نا صواب ہے تحقیق یہ ہے کہ نمازی اس سلام میں ارادہ کرے کہ میں خود حضرت پر سلام بھیجتا ہوں
کہ سلام ہو جو آپ پر اے نبی اللہ کے ورنہ کم نصیب تعمیل حکم اتنی سے جو لفظ سلموا قرآن میں ہے
محروم رہے گا کیونکہ خود اس سے سلام مطلوب تھا اُس نے خود نہ کیا بلکہ معراج کی حکایت سمجھ کر
بعض دشمنان خطاب یہاں تک غلو کر گئے کہ کہتے ہیں نماز میں اسلام علیک ایہا البنی نہ پڑھنا
چاہئے کہ صحابہ نے چھوڑ دیا تھا اس عاجز نے ایک رسالہ مستقل سعی بالقول البنی فی تحقیق اسلام
علیک ایہا البنی لکھا ہے اس قول کو بیخ و بن سے متاصل کیا ہے یہاں طول کو گنجائش نہیں مختصر
ہے کہ تشہد یعنی التحیات کی روایت منقول ہے عبداللہ ابن عباس اور عمر بن الخطاب ابن عمر اور جابر
بن عبداللہ اور ابو موسیٰ اشعری اور عبداللہ ابن مسعود صحابہ سے رضوان اللہ علیہم اجمعین سب میں
لفظ خطاب موجود ہے سو عبداللہ بن مسعود کی اور ان کا بھی یہ حال کہ روایت کیا ان سے تشہد کو
چند راویوں نے یعنی شیفق وعلقہ و اسود و ابو الاحوص و ابو عبیدہ و عبداللہ بن سجرہ نے سو یہ بات

سلام اور نماز کی
تحیات کی تحریک و تعلیم
نوی اور صاحب بیعت و بیعت
دو یہ ہے کہ بعض صحابہ نے
پہلے رسول صلوات اللہ علیہ
نے ہوا علیہ السلام کو انکسار
تہا آپ نے خود اذکار
سلام کو یہ فرمایا اللہ
مافی میں فرمایا سلام کا
تم التحیات میں پڑھا کر
اسلام علیک ایہا البنی ورحمۃ
اللہ اور بعض صحابہ نے وہ
اس طرح پڑھا رسول اللہ وادود
پڑھنا یہ ہے کہ بعض صحابہ نے

کہ بعد وفات خطاب السلام علیک ترک کیا کسی نے روایت نہیں کی سوائے بن مسجرہ کے اور ان کے آگے
 و دباوی جن ایک اعمش و دوسرا سیف بن سلیمان سو اعمش کی روایت میں وہ فقرہ نہیں سیف بن
 سلیمان بن ہر اور وہ اگرچہ ثقہ تھا لیکن وہ بدعت فخر کے ساتھ تمت کیا گیا ہے پس جب کہ جیش
 صحابہ سے طبقہ بعد طبقہ اس وقت تک وہی تعلیم خطاب ہوتی چلی آئی رہتے کہ ابن مسعود سے بھی سوا
 اس روایت کے جو بخاری میں سیف بن سلیمان سے ہے بنا علیہ اس روایت پر عمل نہ کیا جائیگا
 اور کیونکہ عمل کیا جائے حالانکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہر کو صحیح طور سے بھی تعلیم خطاب پہنچی ہے
 احمد مذہب حنفی رکھتے ہیں اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو سیطرہ بصیفہ خطاب تعلیم ہوئی
 پھر ہر کو سیطرہ اُن سے پہنچی اور اُسے ہمارے امام اعظم کے یہی وہ فرماتے ہیں کہ میرا ہاتھ پکڑا احما د
 نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا حماد نے کہ میرا ہاتھ پکڑا ابراہیم نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا ابراہیم نے
 کہ میرا ہاتھ پکڑا علقمہ نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا عبد اللہ بن مسعود نے اور
 سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا عبد اللہ بن مسعود نے میرا ہاتھ پکڑا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سکھایا
 مجھ کو تشہد جی طرح کہ قرآن کی سورت سکھائی تھی پھر وہ تشہد سکھایا ہوا آپ کا کتب حنفیہ فتاویٰ و شرح
 و متون میں موجود ہے اُنہیں لفظ خطاب کی تعلیم ہے اور سوا اس کے دیگر مذاہب یعنی حنبلی اور مالکی
 اور شافعی مذاہب کی کتابیں بھی دیکھی گئیں سب میں یہی خطاب کی تعلیم موجود ہے اللہ و عباد دیکھو
 جمیع صحابہ کی روایتیں اور خود عبد اللہ بن مسعود کی روایتیں سوا ایک روایت کے اور ائمہ
 مجتہدین اربعہ کے فتاویٰ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات مطلقہ یعنی بلا قید حیات و وفات و قرب
 و بعد مکانی زمانی علی العموم یہ فرمانا اذ اصاب احدکم فلیقل التحیات الی آخرہ اور اذ اصاب احدکم فلیقل
 التحیات الی آخرہ فاذا جلستم فقولوا التحیات ان سب روایات میں خطاب موجود ہے کہ مولوی اسحق صاحب
 کی ماتہ مسائل سوال بہت و چارم میں بھی اقرار موجود (در التحیات خطاب ہر اُنے رسانیدن سلام دار تشہد
 پھر ان سب احادیث و آثار و فتاویٰ و اجماع امت محمدیہ شرعاً و غریباً و جنوفاً و شمللاً و نیز قول مولوی
 اسحق صاحب کہ جنگو اپنا مقدمہ اور پیشوا جانتے میں چھوڑ کر ایک روایت غیر معمول بہا پیش کرنی کیسی بے انصافی
 ہے اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب کرے اسی اصل اجماع امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر ہے کہ سب
 چھوٹے بڑے عورت مرد پڑستہ ہین السلام علیک ایہا البنی پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب نظر ہو ہین

یہ عبارت روایتی
اسکی صاحب کے ہاتھ لکھی
کے سوال بست و چارم میں
ہے وہ ان اثبات کا خطاب
میں لکھا ہے ۱۰

پھر یہی آپ کو خطاب حاضر ہو رہا ہے نماز میں ایسے کہتے ہیں یہ امر ثعلبی نے منقول اس طرح
ہوا ہے جواب یہ کہ امر بعد ہی ہو نیسے کام نہیں چلتا اس لئے کہ خطاب جائز رکھنے کی روایت تو موجود
ہے۔ اب یہ بتاؤ کہ غائب کو خطاب کا لفظ جو کھنے کی حرمت اور کراہت پر کونسی آیت یا حدیث ہے
پیش کر دے عقلی گھڑی ہوئی باتوں کو الگ کر دو اور سمجھو کہ جب عبادت میں شریک کرنا حکم نہیں پھر خاص
اوی نماز میں خطاب آپ کا شریک کیا گیا تو باہر منع ہو سکی کیا دلیل اب ہم سے جواز کی سند میں منوشا
ولی الد صاحب واسطے پڑے اور اذیت کے اعتبار میں لکھتے ہیں فریضہ نماز با مدا و گذار و چون سلام
وہد با و راد فتحیہ خواندن مشغول شو کہ از برکات انفس ہزار و چار صد ولی کامل شدہ است انہ حالانکہ
اس اور اذیت میں جس کا دل چاہے شمار کر لے شتر بار خدا سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کا سرور و صلوات و سلام
عربک یا رسول اللہ یا حبیب اللہ یا خلیل اللہ آخرو ملاوہ اس کے خود مولوی اسحق صاحب مائے سائل میں لکھتے ہیں
اگر کسی یا رسول اللہ بگوید برائے رسانیدن در دو یا سلام جائز است انتہی دیکھے یہ علماء باہر نماز کے بھی
خطاب کرنا رسول اللہ کا جائز لکھتے ہیں اور شاہ ولی الد صاحب تو خود امر کرتے ہیں لیکن ابھی تک
مانعین کو گنجائش ہے کہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ خطاب تو درود و سلام کے ساتھ ہے اس کو فرشتے پہنچا دیں
اس لئے ہم ایسی نظیر پیش کرتے ہیں جہاں درود و سلام کے پہنچنے کی نیت سے خطاب
نہیں بلکہ وسیلہ پڑنا ہے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کشف حاجت میں ابن ماجہ قرذنی
باب صلوة الحاجت میں روایت کرتے ہیں عثمان بن حنیف انصاری صحابی کے ایک اندھا آدمی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا کہ میری آنکھوں کے لئے دعا کیجئے آپ نے فرمایا اگر تو چاہے اس طرح
رہنے دے یہ تجھ کو اچھا ہے اور اگر چاہے دعا کرانا تو دعا کروں اس نے کہا دعا فرمائیے آپ نے حکم
دیا اچھی طرح وضو کر دو رکعت نہ پڑھ اور یہ دعا پڑھ اللہم انی اسالک و اتوجہ الیک بمحمد بنی الرحمتہ
یا محمد انی قد توجہت بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لتقضی اللہم شفعتی فی اس مقام پر زرقانی شائع ہوا
نے لکھا ہے کہ اس دعائیں اول سوال اللہ تعالیٰ سے ہے کہ وہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت
کا اذن بخشے پس کہا حاجت ما سند نے کہ یا اللہ میں اپنی حاجت مانگتا ہوں تجھ سے اور متوجہ
ہوتا ہوں تیری طرف وسیلہ پکڑ کے حضرت محمد کا جو نبی رحمت ہیں جب اللہ سے شفاعت مانگ
چکا تو متوجہ ہوا اپنے پروردگار کی طرف آپ کی شفاعت کا وسیلہ پکڑ کے اپنی حاجت میں تاکہ یہ حاجت

اور خطاب ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور شفاعت طلب کی اس طرح یا محمد بنی رحمت ہو۔

راکھی جاتے) یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت اور آپ کے وسیلہ سے اس حاجت کو رد کر دے جب
 حاجت مند حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کی درخواست کر چکا اب پھر مکرر رجوع الی اللہ کر کے
 درخواست کرتا: ہو کہ اللہم شفیع فی یعنی یا اللہ حضرت کی شفاعت میری حاجت میں قبول کیجیو اصل حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حل مشکل میں اپنی شفاعت طلبی اور خطاب یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے اس مقام پر ایک تاشا ہے
 یعنی اس خطاب اور ندا کے شانے کے لئے ایک بڑے عالم شہور نے اس حدیث کے اسناد میں اعتراض
 کیا اور لکھ دیا کہ اس کے اسناد میں ایک راوی عثمان بن خالد بن عمر آتا ہے اور تقریب میں اسکو متروک
 الحدیث لکھا ہے اس عاجز نے ابن ماجہ اور ترمذی میں یہ حدیث نکال کر اس کے اسناد نکالے تو ان
 دونوں محدثوں کے اسناد میں عثمان بن عمر نکلا اسکو تقریب میں متروک الحدیث نہیں کہا اور عثمان بن
 بن عمر کو جیک بتروک الحدیث لکھا لیکن وہ اور آدمی ہے والحمد للہ علی ذلک اور یہ حدیث تو محدثوں کی
 پر تالی ہوئی ہے یہ کس طرح ضعیف اور غیر معتبر ہو سکتی ہے لکھا ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور نیز
 صحیح کہا اسکو بیہوشی نے کذافی شرح المصابہ اور کہ حاکم نے کہ یہ روایت علی شرط الشیخین ہے یہ بھی شرح
 موابہ زرقانی میں ہے اور چونکہ ابن ماجہ نے قال ابوالحسنی ہذا حدیث صحیح پس ایت کیا اس حدیث کو
 ائمہ حدیث ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حاکم نے جیسا کہ حسن حصین اور زرقانی میں ہے اور بیہوشی اور طبرانی
 اور ابو نعیم اور بخاری نے اپنی تاریخ میں جیسا کہ شرح موابہ زرقانی میں ہے بہلا ایسی حدیث میں زبان
 زور دی کر کے اگر کوئی مغالطہ دینے لگے تو کب ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ جب اس اندھے نے نماز پڑھ کر
 دعا مانگی تو بخاری اور ابو نعیم اور بیہوشی کی روایت میں ہے فقام وقد البصر برکتہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی وہ ہا
 اٹھ کھڑا ہوا اور آنکھ اُسکی روشن ہو گئی حضرت کی برکت سے اور روایت کی طبرانی نے کان لم یکن بہ ضعیفی
 ایسی روشن ہو گئی گویا اسیں کچھ خلل ہی نہیں ہوا تھا واضح ہو کہ یہ دعا اور یہ نماز اور یہ خطاب یا محمد
 کہنا آپ کے زمانہ مبارک میں خاص آپ کے تعلیم سے ہوا اور شرح ابن ماجہ میں اور نیز جذب القلوب میں
 ہے کہ یہ عمل عہد صحابہ میں بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کیا گیا ہے طبرانی نے مجمع
 روایت کی ہے کہ ایک آدمی کو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حاجت تھی بار بار
 حضرت عثمان اُسکی طرف التفات نہ فرماتے تھے اس آدمی نے عثمان بن حنیف انصاری صحابی شہداء
 لی عثمان بن حنیف نے کہا وضو کر کے مسجد میں آؤ دو کتین پڑھو یہ دعا مانگ اللہم انی اسئلتک ترجہ ایک

بنیامحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمتہ یا محمد بنی اوجہ بک الی ربی تعقی مجتبیٰ اور یہ دعا پڑھ کے تو اپنی حاجت کو عرض کر دیجیو غرض کہ وہ آدمی موافق تعلیم عثمان بن حنیف کے گیا اور دفعہ نماز و عبادت طرح اس نے بتائی تھی پھر ہی بعد ازاں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے در دولت پر حاضر ہوا اس وقت دربار نے اس شخص کا ہاتھ پکڑا اور اندر لے گیا حضرت عثمان نے اس کو اپنی سند خاص پر پاس بٹھالایا اور پوچھا کیا حاجت ہے اس نے بیان کی آپ نے حاجت پوری کر دی اور یہ فرمایا کہ ایسے جو کچھ شکل یا حاجت پیش آیا کرے مجھے اگر بیان کیا کرو آدمی بہت خوش حال حضرت عثمان کے پاس سے نکلا اور عثمان بن حنیف کے پاس شکریہ ادا کر نیکیو گیا اور کہا چاہا کہ اللہ خیر میری طرف حضرت عثمان نظر بھی نہیں فرماتے تھے اب شاید تم نے ان سے کچھ سیری سفارش کی ہے عثمان بن حنیف صحابی نے جواب دیا قسم اللہ تعالیٰ کی میں نے حضرت عثمان سے کچھ نہیں کہا لیکن اصل بات یہ ہے کہ میں ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا ایک اندھا آیا اسے فریاد کی یا رسول اللہ میری آنکھ جاتی رہی آپ نے فرمایا صبر کردہ بولا کوئی میرا ہاتھ پکڑ کے لیجا فے والا نہیں مجھ پر بھی مصیبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز اس کو اور یہ دعا تعلیم کی تھی وہی تعالیٰ ابن ماجہ والا جو ہم اور پر بیان کر چکے عثمان بن حنیف نے بیان کیا انھما صل بعد فات صلی اللہ علیہ وسلم کے عبد صحابہ میں بھی اس خطاب نے یا محمد کہنے پر عمل کیا اس وقت سے اب تک یہ نماز تعلیم ہوتی چلی آتی ہے امین جزری حجتہ اللہ علیہ کتاب حصن حصین میں فرماتے ہیں سن کانت لہ ضررۃ الی آخرہ یعنی جس کی ضرورت اور حاجت شکل آپڑی یہ نماز حاجت اور دعا پڑھے اور کتب فقہ حنفیہ میں بھی اس کی تعلیم ہے ابراہیم حلبی حجتہ اللہ علیہ نے شرح کیہ غیبیہ میں جو نوافل تعلیم کئے ہیں ان میں صلوٰۃ اس حاجت و در لکھے ہیں ایک کو بیان کیا اور لکھا کہ ضعیف ہے اور دوسرے یہ نماز لکھی جو عثمان بن حنیف کی ذایت سے ہم ذکر کر چکے ہیں حلبی نے اس کو لکھ کر بیان کیا کہ حسن اور صحیح ہے اسماصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم اور صحابہ کی تلقین اور محدثین کی تعلیم اور فقہاء کے اقوال اور تصحیح سے اب تک یہ خطاب یا محمد جاری ہے علاوہ برین اور بھی خطاب کے صبیغہ ہم نقل کرتے ہیں اشعار وغیرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بچہ بھی ضعیف نے بعد فات آپ کے بہت اشعار غم میں پڑے انہیں سے یہ ہیں الایہ رسول اللہ کنت رجاءنا بہ و کنت بنا برادلم تک جافیا ہ۔ فلان رب الناس البقی یا محمد ہ۔ سرر نادکن مرہ کان ماضیا ہ۔ اور حضرت حسان صحابی

لہ آگاہ ہو گیا
رسول اللہ کہ آپ ہادی
اسید قادیان
جان کر نوازا
جفا کر نوازا
آدمیوں کا قید کیا
صلی اللہ علیہ وسلم کو
تو خوش ہوئے
کی بچہ اللہ تعالیٰ
جو غلام ہے
بنیں

نے آپ کی وفات کے غم میں یہ پڑھا۔ **عن** السواد لما نظری بفعی علیک الناظر بہ بن شاور بعدک
فیامت بہ فعلیک کنت احاور بہ اسی طرح اور بھی صحابہ کے اشعار بعد وفات پاتے گئے جسین خطاب
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قاضی عیاض نے کتاب شفا کے باب لزوم محبت میں ایت
کی ہر کہ ایک بار پانچ حضرت عبداللہ بن عمر کا سو گیا یعنی سنسانے لگا اور بھی حرکت ہو گیا کسی
کہ کسی آدمی کو یاد کر دو جو تمکو بہت پیارا ہو تب وہ چلا کر پکارا تھے یا محمد اے اس وقت اُنکا پاؤں درست ہو گیا
اور قوت آگئی انتہی یہ عبداللہ ابن عمر کیے جلیل القدر صحابی اتباع سنت میں نہایت عالی دیکھے حالت
غیوریت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لفظ حاضر یا محمد اے خطاب کرتے ہیں اور فتوح اشام
صفحہ ۲۹۸ میں ہے جبکہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح زقنن بن سے کعب بن ضمیر کو بارادہ حلب روانہ
کیا ایک ہزار سوار دیکر اور کعب بن ضمیر کی لڑائی یوقنا سے پڑی اُس کی پانچ ہزار سپاہ تھی اور یہ لڑائی
ہو رہی تھی کہ پانچ ہزار سپاہ یوقنا کی اور دو ہزار بی طرفی سے مسلمانوں پر آپٹری غرضکہ دس ہزار کا
مقابلہ ٹھہر گیا اسوقت مسلمان جانباڑیان کر رہے تھے اور کعب بن ضمیر نہایت بے آرام اور بچپن گرو
آواز دیتے تھے اور پکارتے تھے یا محمد یا محمد یا نصر اللہ اسرل اور مسلمانوں کی طرف متوجہ ہو کر کہتے تھے
یا معاشر المسلمین اثبتوا اہم فانما ہی ساعۃ وانتم الاعلون یہ ایک اور نظیر ہے خطاب کی حالت غیب میں اور
یہ کعب بن ضمیر بھی صحابہ میں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہو کر بھی انھوں نے جہاد
کئے تھے غرضکہ صحابہ کے وقت سے یہ خطاب اور نذر رسول اللہ باوجود غیوریت کی جاری رہی ہے
علامہ شرف الدین بو صیری رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۹۳ھ جو مقبولین روزگار سے تھے اُنکا
قصیدہ بردہ اور او مشائخ میں داخل نہایت مقبول بابرکت ہے اور بہار الدین ذریر کا حال ہم نقل
کر چکے کہ وہ کمال تعظیم سے برہنہ سر برہنہ پاکھڑا ہو کر اس قصیدہ مقبول کو سنا کرتا تھا اور جلیبی اور زرقانی
اور قسطلانی سب صاحب بردہ کے مداح ہیں اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی اس قصیدہ کو
کو پڑھا اور اسناد حاصل کی رسالہ امتباہ میں لکھتے ہیں واما قصیدۃ البردۃ فاخبرنا بہا ابو طاہر عن شیخ
احمد النخلی عن محمد بن العلاء الباہلی الی ان قال عن ناظمہا شرف الدین محمد ابن سعید بن حماد البصری
رحمۃ اللہ علیہ انتہی اس حاصل اس مقبول قصیدہ میں خطاب حاضر ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے عابجا ہزار انجملہ دو مقام میں تو خاص نہایت شہر یاد اور داخو اہی کے موجود ہے **ع**

یہ خطبہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری امت کو پسند کرے وہ میرا پیارا ہوگا اور جو شخص میری امت کو نہ پسند کرے وہ میرا دشمن ہوگا۔
یہ خطبہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری امت کو پسند کرے وہ میرا پیارا ہوگا اور جو شخص میری امت کو نہ پسند کرے وہ میرا دشمن ہوگا۔
یہ خطبہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری امت کو پسند کرے وہ میرا پیارا ہوگا اور جو شخص میری امت کو نہ پسند کرے وہ میرا دشمن ہوگا۔

یا اکرم اخلق مالی من الوزیر ۱۰ سو اک عند حلول الاحداث العمم بہ رسول صلی علیہ وآلہ وسلم کند کرتے
ہیں کہ اسے بزرگترین خلاق کوئی میرا نہیں جس کی پناہ پکڑوں سو آپ کے وقت اترنے بلائے
عام کے دوسرا شعر یہ ہے ۵ ولن یضیق رسول اللہ جاہک بی ۱۰ اذ الکریم تجلی باسم منتقم ۱۰ اس
میں رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم اور لفظ ندامت بقاء غریت یعنی کچھ کم نہ ہوگی شان آپ کی یا رسول
اللہ ہماری شفاعت کرشیے جو وقت اللہ تعالیٰ اظہور فرمایگا صفت انتقام سے انتقام اور اسی معنی کے
قریب شیخ شرف الدین مصلح المعروف بسعدی شیرازی متوفی ۷۹۱ھ جو دہ صلیبن
طریقیت کاملین شریعت سے تھے حضرت خضر سے ملاقات کی ساتون ولایت پھرے بار ہا پیادہ
حج کیا اور یہ عالم فاضل ولی کامل خطاب حاضر کیا تھے رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کی شان میں
شعر لکھتے ہیں ۵ چم گرو داسے خر خندہ بی ۱۰ ز قدر رفیع بدر گاہ حی ۱۰ کہ باشد شتی گدایان
خیل ۱۰ بہمان دارالسلامت طفیل ۱۰ چہ وصف کند سعدی ناتمام ۱۰ علیک الصلوٰۃ اے نبی والسلام
اور نیز مولانا احمد تھانوی شہری کہ امیر تیمور کے عہد میں بڑے فاضل کامل مشہور تھے صاحب
ہدایہ کے نمبر شیخ الاسلام ہے جب ایک موقع میں اُنکی گفتگو ہوئی امیر تیمور نے جو دیکھا کہ شیخ الاسلام
کو دبا یا اُنکے اظہار عظمت کے لئے یہ کہا کہ یہ نمبر وہیں صاحب ہدایہ کے مولانا نہ ڈرے اور کیا
کہ اُنکے دادانے ہدایہ میں چند محل پر خطا کھائی اگر اُنھوں نے اس وقت ایک خطا کھائی کیا ڈرے
غرض کہ یہ بڑے عالم فاضل اور عارف کامل تھے قلحہ کاپی میں ان کا مزار ہے بہت لوگ زیارت
کو آتے ہیں انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے
اس میں سے دو تین شعر لکھتا ہوں ۵ یا حیوتی وباروحی ویا جمدی ۱۰ دیا فوادمی ویا ظہری
۱۰ یا عصدی ماتی الیک بقطع البید من قبل ۱۰ ویس لی بامطیار عنک من مدو ۱۰ دیکھے اس میں بھی بہت
سے خطاب حضرت فخر عالم صلی علیہ وآلہ وسلم کو ہو رہا ہے اور نیز مولانا نظامی متوفی ۷۹۲ھ
علوم معقول و منقول میں فاضل کامل تارک الدنیا عارف صاحب دل سلاطین روزگار اُسے برکت
چاہتو وہ کسی کے در پر نہ جاتے غرض کہ یہ جامع شریعت و طریقت بھی اشعار میں خطاب حاضر رسول اللہ
صلی علیہ وآلہ وسلم کے بہ نسبت کرتے ہیں ۵ من از کترین استان خاک تو ۱۰ بدین الاغرے
صید قرآک تو ۱۰ نظامی کہ در گنج شد پای بند ۱۰ بہاد از سام تو ناہر بند ۱۰ گنج شہر ہے ایران میں دان

۱۰ یہ خطاب میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
پیری زندگی اسلام کی
جان اسلام کا سبب
یا رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم
پسٹ یا وہاں سے ہم
ذات بار و زمین و آسمان
کی طرف جھکوں کائنات
میں کی طاقت اور نہیں
جھکاؤ آپ سے جھک سکتی

سے پچھتاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہوا ہے اور مولانا عبد الرحمن ابن احمد جامی متوفی ۸۵۰ھ جن کا فضل کمال کسی سے مخفی نہیں شرح ملا اور شرح قصص الحکم اور شرح نقایہ و شرح لمعات وغیرہ کتب مصنفہ انکے مشہور ہیں اپنے اشعار میں حضرت کو خطاب حاضر کرتے ہیں ۵
زمجوری برآمد جان عالم ہر ترجمہ یابی اللہ ترجمہ نہ آخر رحمتہ للعالمین ہر زمجور ان چراغ غافل شیشی ہر
ملک خراسان میں ایک ولایت جام ہے جو وطن جامی رحمتہ اللہ علیہ کا ہر یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو عید بیت میں وہاں سے ہوا ہر اور یہ بھی نہیں کہ مثل اہل کشف کے دے مبارک حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وقت مناجات اُن کے سامنے تھا اس لئے کہ شعر بھی ان کا انھیں اشعار
کے ساتھ ہر ۵ شب اندوہ مارا روز گردان ہر زردیت روز مافروز گردان ہر تو ابر حقی آل کبر کا ہر
کئی بر حال لب خنکان نکلا ہے ۱۰ اذ انجملہ مولانا عبدالحق محدث و صلوٰی صوفی صافی شرب محبت
نقیضہ حقی شرب حقی و یک یومیں کل میں فارسی اور عربی تصنیف ہیں تاریخ و ولادت اُنکی شیخ اولیا
اور تاریخ وفات نحر العالم ہے اپنے قصیدہ میں جو کہ اخبار الاخبار کے آخر میں مطبوع ہے لکھتے ہیں
۵ ہر صورت کہ باشد یا رسول اللہ کفر نام طیغ خود و سر و سامان جمع ہے سر و پا کن ہر محب آل و صحابہ
تو ام کار سن حیران ہر طیغ خویش ہم امر و ہم در و ز فردا کن ۱۰ اور حضرت شاہ ابوالعالی
صاحب فرماتے ہیں ۵ گربودی یا رسول اللہ ذات پاک تو ۱۰ بیچ پیغمبر نبودی دولت پیغمبری
اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں قصیدہ الطیب النغم میں ۵ وھلی علیک اللہ یا خلیفہ
ہر و یا خیر مومل و یا خیر و اھب ہر و یا سن ریجی نگشت زرتیہ و من جو وہ قد فاق جو السحاب ہر
اب اس دورہ آخری میں بھی جو علما و علما و اہل سنت و جماعت ہیں وہ سب خطاب فرما رسول اللہ
کہنا جائز کہتے ہیں چنانچہ قدوة الساکین اسوة العارفين محی السنۃ محی البدع حضرت مرشدی
و مولائی المشہر بالاسنۃ و الافواہ باسمہ المقدس شاہ امداد اللہ اسحاق السحاح المہاجر نفعنا اللہ بنفیدہ
الوافر الشاکر فرماتے ہیں قصیدہ

مجھے دیدارِ تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ
مجھے فرقت کی ظلمت سے بچاؤ یا رسول اللہ
بس اب جا ہونساؤ یا لائو یا رسول اللہ

نورِ چہرہ سے پردہ کو اٹھاؤ یا رسول اللہ
کردار دے منور سے میری آنکھوں کو نورانی
اگرچہ نیک ہوں یا پتھرا ہو چکا ہوں میں

پھنسا ہوں بے طرح گرداب غم میں ناخدا کچھ	مری کشتی کنارے پر لگاؤ یا رسول اللہ
اگرچہ ہوں نہ قابل وہانکے پر امید ہے تم سے	کہ پھر مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ
جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں	بس اب چاہو ڈباؤ تراؤ یا رسول اللہ
پھنسا کر اپنے دام عشق میں اہل دعا جزو	بس اب قید و دو عالم سے چھوڑاؤ یا رسول اللہ

یہ قصیدہ حبشہ وقت حضور حج کر کے ہندوستان میں تشریف لاتے تھے تب امتیاق میں فرمایا تھا چنانچہ یہ مضمون ایک مصرعہ کاصاف ہے ع کہ پھر مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ غرضیکہ یہ ندایا رسول اللہ اور یہ مدد مانگنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو اس قصیدہ میں ہے یہ سب ملک ہند سے خطاب و استدعا کیا گیا ہے اور مقبول بھی ہوا چنانچہ پھر حضرت ممدوح الصدر مشہد تانج ملک عرب میں بلوائے گئے اور زیارت مدینہ سے شرف ہوئے اور تعریف ان کی محتاج بیان نہیں مختصر یہ کہ ہے کہ مولو محمد قاسم صاحب نانوتوی جنکو ہمارے وقت کے منکرین بھی سب یا لا اتفاق معتمد علیہ اور مسلم الثبوت مانتے ہیں وہ حضور کی توصیف میں لکھتے ہیں اشعار

رہیں ویشوائے جان گدازان
دلی خاص صدیق معظم
کہ ہر عالم ست اسدا و اللہ

بحق مقتدائے عشق بازاران
امام راست بازاران شیخ سالم
شہ والاگر اسدا و اللہ

یہ اشعار شیخ منظومہ صابریہ میں ہیں جو قصائد قاسمی کے آخر اوراق مطبع عین الاخبار مراد آباد میں مطبوع ہوئے ہیں معلوم کرنا چاہئے کہ صدیق کے معنی شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر عزیزی میں لکھے ہیں صدیق آنست کہ قوت نظریہ او شل قوت نظریہ انبیاء علیہم السلام کامل باشد انھوںں صدیق معظم فرمانا مولوی محمد قاسم صاحب کا حضور کو حجت کافی ہے ان بعض نا انصافوں کی تردید و تشنع میں جنہوں نے حضور کی نسبت یہ کہہ دیا کہ معاذ اللہ آپ علم شریعت سے ناواقف ہیں اور ہم ان کے مرید ہیں لیکن پیر سے افضل ہیں یہ نہ سمجھتے جسکی قوت نظریہ ایسی ٹھہری ہوئی ہوگی وہ تو حقائق احکام شریعت سے ایسے واقف ہوں گے کہ تم ان کے عشر عشر کو بھی نہ پہنچو گے خیر آدم بر سر مطلب جناب مرشد مل و مولائی نے خطاب یا رسول اللہ جائز رکھا خود اس پر عمل کیا اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب کے کلام میں ہم ثابت کرتے ہیں کہ انھوں نے خطاب و ندای رسول اللہ کو جائز رکھا چنانچہ

اشعار کے قصائد قاسمی مطبوعہ مراد آباد میں یہ بین صفحہ ۵۰ ترے بھر دسہ پر رکھنا غرہ طاعت
دگناہ قاسم برگشتہ بخت بد انوار ۱۰ اور صفحہ ۸ میں سے ۵

اگر جواب دیا بکسوں کو تو نے بھی	تو کوئی اتنا نہیں جو کرے کچھ استفسار
کر ڈروں جبرم کے آگے یہ نام کا اسلام	کرے گا یا بنی الدکیا یہ سیری پکار
بہت دنوں سے تنہا ہی کیجے عرض حال	اگر ہوا کسی طرح تیری دیکھ
بدو کرے گرم احمدی کہ تیرے سوا	نہیں ہے قاسم بکس کا کوئی حامی کار

یہ دیکھتے خطاب اور مذاکرہ اور مدد مانگنا سب کچھ ان اشعار میں موجود ہے اللہ ہدایت کرے منکرین
کہ شور و غضب بیجا سے باز آئیں اور مولف براہین کا یہ لکھنا کہ ان صاحبوں کا خطاب و مذاکرہ غلط ہے
شوق و محبت سے تنہا وہ جاتے ہیں اور دوسرے آدمی جو خطاب کرتے ہیں وہ اس طرح نہیں بلکہ
وہ حضرت کا علم مستقل ذاتی سمجھ کر کہتے ہیں یہ شرک ہے نہایت درجہ بے اصل اور دعوے بڑے دلیل
ہم بارہا کہہ چکے کہ کسی کا یہ عقیدہ نہیں جو علم ہی کہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ذاتی مستقل سمجھے بلکہ سب
یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپ کو علم اور قدرت جو کچھ ہو سب اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا ہے اور جو کچھ ہوتا ہے
اسی کے ارادہ اور اذن سے ہوتا ہے اب بیان کریں ہم تو حیات خطاب و مذاکرہ واضح ہو کہ بعض
مجہدین درجہ عشق کو پہنچے ہوئے ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے کہ حضرت ابوالحسن عثمانی وغیرہ رحمۃ اللہ
علیہم اجمعین کہ ان سے ایک دم شاہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فوت نہ ہوتا تھا ایسے آدمی اگر
خطاب کریں تو ان کے نزدیک تو وہ خود حاضر ناظر ہیں حاضر کے معنی موجود ناظر کے معنی دیکھنے والا جب
موجود ہوتے تو دیکھنے والے بھی ہوتے ایسے شخصوں کے حق میں تو خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم کا کچھ محل کلام ہی نہیں باقی رہے دوسری طرح کے آدمی کہ ان کو حضوری رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی حاصل نہیں ان کے حق میں بھی خطاب کرنا درست ہے قطب بانی امام شعرانی میزان میں لکھتے
ہیں کہ محمد بن زین ایک مداح رسول تھا اکثر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت بیداری میں زیارت
کرتا تھا ایک بار اس سے ایک آدمی نے انے واسطہ سفارش حاکم سے چاہی یہ گئے اور حاکم نے ان
کو اپنی سند پر بٹھلایا اس دن سے دیکھنا قطع ہو گیا اس مقام خاص عبارت میزان کی جو فلم نزل
یطلب من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرویۃ حتی قرأہ شعرا فترای لہ من بعد فقال یطلب

رویتی سے جلوہ رکھ لی باطلہ نظر قائم کیا اور اگر وہ دیکھنے سے ہٹے مانتے یعنی کبھی ہمیشہ وہ مداح رسول سوال کرتا رہا حضرت سے کہ اپنا دیدار مبارک دکھا دیجئے یہاں تک کہ ایک دفعہ شعر پڑا کہ حضرت علیؑ کے پیر سے دکھائی دیجئے اور فرمایا تو دیدار کا سوال کرتا ہے اور شہید ہے ظالموں کے فرشتے پر پھر ہر کوئی نہیں ملی گا اسکو حضرت علیؑ کے پیر سے یہاں تک کہ وہ مر گیا انہی اب دیکھئے کہ محمد بن زین مداح باد جو دیکھ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نظر سے غائب تھے اور نظر نہیں آتے تھے وہ اس حالت غیبت میں بھی حضرت سی سوال کیا کرتا تھا کہ صورت مبارک دکھا دیجئے انہی پس اس سے صاف معنوم ہوا کہ اگر اور آدمی جگہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظر نہیں آتے وہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست دیدار کریں اور اشعارِ ندائیہ خطابیہ غلبہ شوق میں ایسے مضمون کے پڑھیں جیسے حضرت مرشدی و مولائی نے بحالتِ فراق و دروشتیاق ہندستان میں پڑے تھے ذرا چہرہ سے پردہ کو اٹھا تو یا رسول اللہؐ بھی دیدار تم اپنا دکھا تو یا رسول اللہؐ تو صبح اور جائز ہے اگر نیم ملاحظہ ایمان اسکو شریک بتا دے اور یہ کہیے کہ تم رسول اللہؐ کو عالم الغیب جانتے ہو کہہ دو کہ اہل عالم الغیب بالذات اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غیب کی خبر دیتا ہے تو ان کو خبر ہو جاتی ہے حضرت شاہ عبدالعزیز کا کلام جو ان کی تفسیر سورہ بقرہ میں ہے یاد رکھو کہ حضرت مطلع ہیں اپنے ہر امتی کے حال سے کیوں کہ انکو خبر دے جاتی ہے سب امتیوں کی اور سعید بن سید کے روایت ہے کہ امت کے اعمال صبح شام آپ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں متصرہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہر قل بادشاہ روم کو نامہ رقم فرمایا تھا بڑا بیت بخاری اس کے الفاظ یہ تھے انا بعد فانی ادعوک بدعاۃ الاسلام اسلم سلم اس میں خطاب حاضر کا ہے بادشاہ روم کو حالانکہ آپ ملک عرب میں تھے اور وہ روم میں تھا اور وہ اصحاب کشف سے نہ تھا کہ حضرت کا خطاب وہاں سے معلوم کر لیا لیکن چونکہ یہ بات تھی کہ قاصد اس خط کو لے کر اس کے ہاتھ میں دید گیا یہ خط اس کی نظر کے سامنے گذر گیا خطاب صحیح ہو جاوے گا اسی طرح اب تک رسم جاری ہے کہ ہم خطوط میں مکتوب الیہ کو الفاظ خطاب لکھ دیتی ہیں کہ فلان چیز مسجد وادراکید جانو نقطہ اسی اعتماد پر کہ جب قاصد یہ خط ان کو دید گیا تو ہمارا خطاب حاضر لکھنا صحیح ہو جاوے گا جب قاصدوں کی چھٹی رسائی کے اعتماد پر یہ خطاب حالت غیبت میں جاری ہوا تو مضمون حدیث کے اعتماد پر کہ ہمارے اعمال انوال ہر روز دو بار صبح و شام آپ کے سامنے

ملا لیں بدعاۃ
پس بزرگ میں بدعتوں
جو کوسا مشعلانہ اسلام
کا تو سلام ہے اور لکھا

پیش کئے جاؤں کہ جو خطاب جائز نہ ہو جب ہمارے اقوال مخفی نہ رہے بلکہ آپ تک پہنچائے گئے تو اگرچہ
 آپ کو ہم سے بعد مکہ کی ہو لیکن آپ مثل حاضر کے ہیں پس خطاب حاضر کرنا جائز ہے اور اگر ضعیف
 الایمان آدمی اس تقریر پر بھی راضی نہوں تو تیسری توجیہ اور بھی ہے یعنی جسکو لیکھا عشق ہوتا ہے
 اس کا نقشہ آنکھوں میں پہرا کرتا ہے اس اعتبار سے حاضر کا خطاب کر دیتے ہیں اشعار عرب میں یہ
 کثرت سے ہے از انجملہ دوسرے علیہ السلام ابن یوسف کے جذبات القلوب سے نقل کرتا ہوں
 علی ساکن البطن العقیق سلام بن دان السہرونی بالفراق ونا موافق حضرت علی النعم و ہر محل بد و حلتہم التعلی
 و ہر حرام بد اور حضرت یوسف علیہ السلام کی بی بی زلیخا کا حال جو سولوی جامی صاحب نے لکھا ہے وہ بکو
 یاد ہو گا کہ شروع عشق میں جب تک نکاح نہوا تھا کس کس طرح تصورات میں باتیں کیا کرتی تھی از انجملہ
 دوسرے اس مقام کے لکھتا ہوں خیال یا پیش دیدہ بنشاند بد ہم از دیدہ ہم الالب گوہر افشاند
 کہ از پاکیزہ گوہر از چکانی بد کہ از تو داعم این گوہر فشانی بد و لم بروی ز نام خود نہ محضتی بد نشانی
 از مقام خود نہ گفتی بد یہ زلیخا حضرت یوسف علیہ السلام سے عالم غیبت میں خطاب کر رہی ہیں نہ شکر
 ہے نہ کفر اور خود حضرت یوسف علیہ السلام راسخہ میں جب بھاتیوں کی خشونت اور درست خوئی اور آزاد
 و مست دمازی دیکھتے تھے جب وہ ان کو کنوئیں یعنی چاہ میں ڈالنے بیچے تھے باپ کو پکار فریاد کرتے
 تھے قول ایحیی قدس سرہ گئے در خون گہ در خاک می خفت بد زانندہ دل چاک می گفت بد
 کجائی اسے پدر آخر کجائی بد ز حال من چنین غافل چرائی بد بیا نگر مرا تا در چہ عالم بد بدست این خود را
 پائمال بد پھر اسطیج سمجھ لو کہ جو اشعار شوقیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بطور خطاب حاضر
 کئے ہیں وہ اسلئے ہیں چونکہ تصور آپ کا دل میں بند ہوا ہے غلبہ استیاق میں خطاب حاضر نہ بیعت
 حضور فی الذہن کے کرتے ہیں لیکن جن لوگوں کو ایسا تصور اور ایسا خیال بندھا ہوا ہیں انکی سمجھ میں
 یہ بھی نہیں آئے کہ یہ کلام بظہور البطلہ کلام اکہی سچا ہے ہم جو تھی توجیہ خطاب کی اور بتا دیں قرآن
 شریف میں وارد ہے یحضر علی العباد یہان لفظ یا حرف ندا ہے جن سے مخاطب حاضر کو پکارا کرتے ہیں
 یہ لفظ یاد اخل ہذا ہے حسرت پر اور حسرت ایسی چیز ہے ادراک شعور ہے کہ اسکو قیامت تک کبھی خبر
 نہ ہو گی کہ مجھکو کوئی پکارتا ہے امام رازی کا کلام اس مقام میں یہ ہے المقصود ان ذلک وقت محقر
 فان النداء مجازہ لمراد ناخبار عنک سب مفسرین اس مقام میں لکھتے ہیں کہ یہ ندا کلام عرب میں شائع ہے

اور مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ یہ وقت حسرت کا ہے یعنی یہ نہیں کہ حسرت کو پکارتے ہیں اور بلائی ہیں اس علم پر ندامت ہے مگر جب یہ بات ثابت ہوئی کہ کہیں ندامت آجاتی ہے اور مراد اس سے خبر دینا ہوتا ہے پھر اس طرح اس مقام میں سمجھ لو جو کوئی کہتا ہے کہ تمہارے نام پر قربان یا رسول اللہ! خدا ہی تیرے میری جان یا رسول اللہ! اس کا اصل مطلب یہ ہے کہ میری جان حضرت پر قربان ہے مراد اس کی جملہ خبر یہ ہے کہ اُس نے لفظ ندامت بولا ہے کیا ضرور کہ یوں کہو یہ شخص تو خدا کی طرح حاضر ناظر جان کر پکارتا ہے۔ ہاں البتہ تم خود معنی شرک اور کفر کے لوگوں کے ذہن میں جاتے ہو یہ کہہ کر کہ لفظ یا نہیں ہوتا مگر واسطے حاضر کے اور خطاب نہیں کیا جاتا مگر حاضر کو حالانکہ یہ قاعدہ غلط ہے کلام صحابہ میں غائب کو خطاب اور ندامت جو دے رہے ہیں کہ حضرت علی جب وقت خلافت حضرت عثمان میں ایک رات مسجد کی طرف آئے دیکھا چراغ مسجد میں کثرت سے روشن ہیں تو حضرت عمر کو دعا دی اس دعا کے الفاظ سیرت جلد ثانی صفحہ ۲۳۵ میں یہ ہیں نورث ساجدنا نور اللہ قبرک یا ابن ابی نعیم روشن کیا تو نے ہماری مسجد کو اور روشن کرے تیری قبر کو اسے بیٹے خطاب کے دیکھتے ہیں حضرت عمر کو حضرت علی خطاب فرماتے ہیں بعد فانی عمر اے یہاں حضرت عمر کو پکار کر اپنی طرف متوجہ کیا بلانا جو فائدہ اندا کا ہوتا ہو مقصود نہیں غرض انکی دعا دینی ہے یعنی اللہ روشن کرے عمر کی قبر کو چنانچہ بعضے راویوں نے جو روایت بالغنی کرتے ہیں معنی مقصود کو قالب دعا میں ڈال کر روایت کر دیا ہے نور اللہ قبر عمر کا نور ساجدنا اب ایک مسئلہ فقہ کا بھی لکھتا ہوں درمختار اور قستانی وغیرہ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ جو وقت اذان میں تموزن کہے الصلوٰۃ خیر من النوم یعنی نماز پڑھنا اچھا ہے سو میسر وقت چاہئے سامعین جواب اس کا اس طرح دین صدقت و برکت بیٹھے تو نے سچ کہا اور بہلا کہا لکھا فقہ شامی نے کہ یہ جواب دینا حدیث میں آیا ہے واضح ہو کہ یہ جواب دینا کتب فقہ میں ہرگز مفید اس بات کے ساتھ نہیں کہ تموزن کے پاس اگر جواب دین دور سے نہ پڑھیں پس ایسا واسطے یہ دستور ہے کہ جس وقت صبح صادق کو تموزن اذان کہتا ہے اور آدمی کثرتاً سوقت اپنے اپنے منزل اور مکانات میں ہوتے ہیں نہ ان کو تموزن دہان سے نظر آتا ہے غائب ہے نظر سے اور نہ تموزن خود ان کے جواب اور ان کے خطاب کو سن سکتا ہے یا پھر اس حالت غیبت میں جہاں تموزن نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم سب مسئلہ دان آدمی جواب دیتے ہیں صدقت و برکت بیٹھے تو نے سچ کہا اور

اور کی طرح اور
ای نادر کو جسے پوسٹیں
کہ رسول اللہ علیہ السلام
وہاں تک کہ اللہ علیہ
پھر آپ کی یہ نسبت
وہاں السلام علیک یا ابنی
اور فرستے غائب کو خطاب
نہ ہوتا کہ یہ نادر میں خطاب
کیوں و صبح ہوتا اور یہاں
نہ ہوتا کہ یہ نادر میں ثابت کی
نہ ہوتا کہ خاص خطاب ہی
اور ہوتا ہے بر وقت پڑنے
اسلام علیک یا ابنی
کے ۱۲ ۱۱

پہلا کہا یہ غائب کو خطاب حاضر کا ہوتا ہے پس چاہئے اُن فقہاء و خرائیان کے نزدیک یہ سب جو بتدوین
 والے کافر ہوں حالانکہ وہ سخت ثواب ہوتے ہیں اگرچہ اُنھوں نے خطاب کیا لیکن خدائے ان کی یہ
 کہ موزن نے سچ بات کہی پس اسی اصرار جو شخص کہتا ہے ۵ سوائے تو یا رسول اللہ نہ
 برائے تو یا رسول اللہ نہ اگرچہ خطاب کیا ہے لیکن مراد یہی ہے کہ ہر مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے رسول
 اللہ کے واسطے یعنی اُن کے سبب پیدا کیا اور جو کوئی فقط یہ لفظ کہے کہ یا رسول اللہ کی
 نسبت ہم یہ کہتے ہیں کہ شرح ملا اور غایۃ التحقيق وغیرہ میں ہے کہ لفظ یا بجے اُدعو ہے اور اُدعو کے
 معنی ہندو میں کہ میں پکارتا ہوں پس جس نے کہا یا رسول اللہ اُس کے معنی قاعدہ عربی سے
 یہ ہوتے کہ پکارتا ہوں رسول اللہ کو یعنی اُن کو یاد کرتا ہوں اُنکا نام لیتا ہوں کہو اس میں کیا
 شرک کیا کفر ہو گیا اور یہ بھی ضابطہ کلام عرب میں لفظ کی نسبت ٹھیک ہے نیا دی بہا القریب والبعید
 یعنی پکارا جاتا ہے لفظ یا کے ساتھ نزدیک و دور میں شرح اسحاق صلی ہم خطاب کو چند توجہات سے
 ثابت کر چکے اور نیز ثبوت کامل دسے چکے عہدہ رسالت سے اس وقت تک کہ آنحضرت کو بالفاظِ خط
 و بصنیعہ حاضر یا ذکرنا نماز میں اور خارج نماز دعا و غیر دعا میں نظم و نثر میں صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین اور اولیاء و علماء و صلحا مقبولین سے اب دیکھنا چاہئے کہ یہ سب مقبولین باوجود حالتِ خبیثہ
 خطاب کر دالے معاذ اللہ سزاوارانِ منکرین کے نزدیک کافر ہیں یا خود ان کی تکفیر انہی پر مقلد
 ہوتی ہو ہمارے سچے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر من دعا ورجل بالکفر اوقال عدو اللہ
 ولس کندک الا دعا علیہ سقی علیہ یعنی صبح و شام اور ہر گزری میں ہے جو شخص کہے کہ کافر یا اللہ کا دشمن کیسے حالانکہ
 وہ ایسا نہیں تو وہ کافر اور لعنت کا کلمہ اُسی کہنے والے پر اُلٹ آئے گا انتہی اب چاہئے کہ انہیں اپنے
 ایمان کی خیر سائن کہیں الفاظ گستاخانہ بے باکانہ زبان پر نہ لائیں اور ابھی تازہ ان ایام میں حرمین
 شریفین زاد ہما اللہ شرفاً سے فتوے جواز یا رسول اللہ کا آیا ہے بطور تلخیص اس کا مضمون نقل ہوتا ہے
 تحریر مفتی مدینہ ما توکم یا علماء الملة اسمی البیضار و سفائی اشہ بغیۃ الفرائی الذار بقول یا رسول اللہ
 ہل یجوز ام لا دہل کفر قائم لا ابجواب الحمد للہ تعالیٰ اسال اللہ الی الکریم ذالطول التوفیق والایمان
 فی افعول والقول نعم یجوز الذار برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتوسل والاستغاثۃ فی مہام الامور
 فنعم الوسیلۃ ہوالی ربانی مدۃ حیوۃ فی الدنیا و بعد موتہ فی مدۃ البرزخ و بعد البعث فی عرصات

ایقینہ و لا یعتقد تائیر و لا خفاد و لا نفع و لا ضرر و لا ایجا و لا اعدا الا اللہ وحدہ لا شریک و لا یقول بحقر التوسل
 بہ الی رب علی ہذا الوجه الا من انطوت علی فساد العقیدۃ طویۃ و لا فرق بین ان یعتبر لفظ الاستغاثۃ و الا التوسل
 و التشفع و التوجہ وان کما لہذا واقع فی کل حال قبل خلقہ و فی مدۃ حیاتہ فی الدنیا و بعد موتہ فی البرزخ و فی
 الیقینۃ قال فی المواہب اللاتسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ فی البرزخ فہو اکثر من ان یخصی الخ و یا یجملہ
 فالسئلۃ واضحۃ جلیۃ قد اوردت بالتالیف فلا حاجۃ الی الاطالۃ فان من نور اللہ بصیرتہ یتغنی باقل من
 ہذا و من طمس اللہ بصیرتہ فلا یغنی عنہ آیات و الذکر و لم یزل السلف و الخلف یتوسلون ببید الوجود و یستغیثون
 بہ و قد شدت طائفۃ عن السواد الاعظم منہم من یجملہ محروا و منہم من یجملہ کفر و اکثر کا و کل ذلک باطل اللہ
 و الشیخ محمد بن سلیمان الکردی رحمہ اللہ حدیث قال فی رسالۃ یمخاطب محمد بن عبد الوہاب حین قام
 بالدعوۃ یا ابن عبد الوہاب سلام علی من اتبع الهدی فانی الضحاک للہ تعالی ان تکف بساک عن المسلمین
 فان سمعت من شخص انہ یعتقد تائیر ذلک المستغاث بہ من دون اللہ فاعرفہ الصواب و اذکر لہ الاولۃ علی
 انہ لما تائیر لعلہ تعالی فان ہو فکفرہ حیث یشہد بخدیصہ و لا سبیل لک الی تکفیر السواد الاعظم من المسلمین و انت
 شاذ عن السواد الاعظم فنبذہ کفر الی من شہد عن السواد الاعظم اقرب الیہ اربع غیر سبیل المؤمنین و قال تعالی
 و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدی یتبع غیر سبیل المؤمنین تولی اوتی و نصایہم و سارت مصیر
 و انما یاکل الذمب القاصیۃ و انہ سبحانہ و تعالی و لے الہدایۃ و بہ العصمۃ و الحکایۃ منقہ الغیر الی غفور بہ
 القدیر عثمان بن عبد السلام و اغتانی المدنیۃ المنورۃ الحنفی

عثمان بن عبد السلام اغتانی

ترجمہ بطور خلاصہ کیا کہتے ہو اے منقین شریعت جو آدمی یا رسول اللہ کا رسبہ وہ کافر ہو جاتا
 ہے یا نہیں یہ پکارنا جائز ہے یا نہیں الجواب الہدی کو تعریف ہے لگتا ہوں اس کے مدواپنے قول
 و فعل میں ہاں جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پکارنا اور وسیلہ پکڑنا اور فریاد و رسی کا مؤمنین
 وہ اچھے وسیلے ہیں جب دنیا میں تھے اور اب جو برزخ میں ہیں اور جب قیامت میں اٹھیں گے اور
 ہم نہیں اعتقاد رکھتے سوائے وحدہ لا شریک کے کسی میں کہ کوئی مؤثر ہے یا خالق ہے یا نفع دے
 یا نقصان پہنچے ہست کرے یا میت کرے اور رسول اللہ کے وسیلہ پکڑنا اور الیکو کافر وہی کیسے گا جس کے
 ولین عقیدہ فاسد رہا ہے اور کچھ فرق نہیں حضرت کی نسبت لفظ استغاثہ کے کہے یا توسل یا شفاعت
 طلبی یا توجہ کے لفظ کہے یہ رب حضرت کی نسبت واقع ہیں قبل پیدا ہونے آپ کے اور حالت حیات

دنیہ میں اور بعد موت برزخ میں اور قیامت میں تہ اہلب لدنیہ میں لکھا ہے کہ حضرت سے وسیلہ پکڑنا بعد
 آپ کی وفات کے اس قدر واقع ہوا ہے کہ شمار نہیں ہو سکتا خلاصہ یہ کہ مسئلہ صاف ہے میں نے متعلق کیا
 آپ میں لکھی ہے اب کیا طول دوں جس کی آنکھ میں اللہ تعالیٰ کا نور ہے وہ اس سے بھی کم میں بس کہ لگا اور جس کی
 آنکھ اللہ نے بے نور کر دی ہے اس کو آیات اور لائل جیسے کافی نہیں اور ہمیشہ سے سلف و خلف وسیلہ پکڑ
 رہے ہیں اور فریاد چاہتے رہے ہیں آپ اب بچھڑ گئی سواد اعظم سے ایک جماعت کوئی اُمین اس کو حرام
 کہتے ہیں کوئی کفر اور شرک اور یہ سب جھوٹ ہے واللہ کیا اچھا کہنا شیخ محمد بن سلیمان کر دی نے اپنے رالے میں محمد
 بن عبدلہ باب کو خطاب کر کے کہ میں تجھ کو نصیحت کرتا ہوں خدا کی واسطے اپنی زبان سلیمان بن کر اگر تو کسی کو
 یہ سُنے کہ وہ تاثیر اللہ تعالیٰ کے سوا اس میں اعتقاد کرتا ہے کہ جس کو وہ پکارتا ہے اس کو راہ صواب تسلیم کر کہ
 تاثیر غیر اللہ میں نہیں جب وہ نمائے اس وقت خاص اس کو کافر کہہ یہ نہیں کہ مسلمانوں کے سوا د اعظم کو تو کافر
 کہنے لگے تو خود بچھڑا ہوا ہی سوا د اعظم سے پس کفر کی طرف نسبت کرنا اس کا بہتر ہے جو جہاد ہوا سوا د اعظم سے سوا
 کہ اُن سے وہ راہ لی جو مومنین کی نہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کھل چکی
 اُس پر ہدایت کی بات اور چلے سواراہ مومنین کے ہم اس کو حوالہ کریں وہی طرف جو اُن سے بخروی اور الین اُس کو
 دوزخ میں اور وہ بہت بُری جگہ ہے اور بچھڑا اُسی بکری کو کھاتا جیو گد سے دور جا کر کھڑی ہوگی واللہ
 پاک تک ہر ہدایت کا اُسی سے عصمت اور حمایت ہے لکھا اس کو غفوا لہی کے محتاج عثمان بن عبدلہ سلام غفوا لہی
 نے چہ منعی حنفی ہے مدینہ منورہ میں عبارت مفتیان مکہ معظمہ قول المقاتل یا رسول اللہ بطریق التلانی
 جاز کانی المواہب اللدنیہ غیر والدہ سبحانہ اعلم لمر بر تمہ خادم الشریعۃ والمناجیح عبدالرحمن بن عبداللہ شریح
 منعی کہ المکرر کان اللہ لہا۔ یہ منعی حنفی ہیں مکہ معظمہ میں عبدالرحمن (۳) حامداً وصلياً وسلمياً اصحاب
 من حباب محمد اللہ یہ حضرت استادنا و مولانا شیخ العلماء محمد رحمت اللہ دامت فیہم وہ ہیں جن کا شہرہ
 تمام ہندوستان اور ملک حجاز اور روم وغیرہ میں ہے اور حضرت سلطان روم اس وقت تک دو بار باعزا
 تمام ہندو بلایکے ہیں اور اصل مولد آپ کا ملک ہندوستان ہے (۳) حامداً وصلياً وسلمياً اللہ درمن لکھا
 والدہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب محمد علی بن یہ عالم محدث اور صوفی بابرکت ہیں (۴) ماحررہ منعی
 اللاحق ہو مومنین الصواب والموفق للخرج بلا شک وارتباب والدہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم خادم الشریعۃ
 مجدد المدحیہ ابو بکر جبریل منعی المالکیہ (۵) قول شخص یا رسول اللہ متضمن لدانہ و توسل بہ صلے

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجلالہ فانه کان یحب الارض الطیبۃ فیجعل مجلس حدیثہ کجلسہ جہا
 صلی اللہ علیہ وسلم اور لکھا زرقانی نے کہ امام ملک جو کچھ یہ عظیم حدیث رسول اللہ کرتے تھے کہتے ہیں
 یہ سب موافق عمل سعید ابن سبت تابعی کے کرتے تھے بہلہ جن امور کی اسناد تابعین اور تبع تابعین سے
 ملتی ہر اسپرطن کرنا کیسی کج فہمی ہے اللہ تعالیٰ ہدایت فیصیب کرے اور ثبوت ان امور کا ایک دوسری
 تقریب سے اور یہی گزرجکا اعتراض ثانی قصائد اشعار بہت خوش اسحانی سے بنا کر پڑھتے ہیں جو ام
 یہ کہ زینت دینا آواز کا شروع میں مطلوب ہے نیز القرآن باصوات کم یعنی زینت و وقراں کو خوش آوازی
 سے روایت کیا اسکا امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے اور دارمی کی روایت میں ہی
 فان الصوت الحسن یزید القرآن حسنا یعنی اچھی آواز سے قرآن کا حسن زیادہ ہو جاتا ہے اور خود
 خریق کے مسلم الثبوت عالم ربانی مجذبت ثانی جلد ثالث مکتوبات میں فرماتے ہیں دیگر در باب مولود
 خوانی اندراج یافتہ بود در نفس قرآن خواندن بصوت حسن و در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضامین
 است ممنوع تحریف و تغیر حروف قرآن است و التزام رعایت مقامات نغمہ و تزیید صوت بان بطریق
 اتمان بالتصنیف مناسب آن کہ در شعر نیز غیر سباح است انتہی اس سے معلوم ہوا کہ خوش آوازی سے
 مولود پڑھنا جائز ہے ان البتہ تالی بجانا اور رعایت راگنی کے قواعد کی نیچا ہے یہ انکا قول ہے
 اور مواہب لدنیہ میں علامہ قسطلانی لکھتے ہیں و انتہی ان السماع اذا وقع بصوت حسن بشعر متضمن
 للصفات العلیۃ او النعوت النبویۃ الحمد یدعی باین الآلات المحرمۃ و انما را کان من المحبۃ الی اللہ
 العلیۃ کان من احسن فی غایۃ و تمام تزکیۃ النفس نہایت الی آخرہ اور نیز مولوی اسماعیل صاحب ہر اظیم
 میں لکھتے ہیں حب عشقی کے بیان میں از جملہ مؤیدات آن استماع اتمان خوش و اصوات و لکھتے قصص
 شوق آمیز و اشعار عشق انگیز است انتہی اب مولوی اسماعیل صاحب کے وادیر شاہ عبد العزیز صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو ملاحظہ کیجئے کہ وہ سماع کو درست فرماتے ہیں وسیلۃ النجات یعنی دس سوالات
 سئلہ شاہ بخارا کے جواب میں فرماتے ہیں جواب سوال ثامن انک قال السخی فی البدیع و السماع
 فی اوقات السرور تاکید السرور سباح انکان ذلک السرور مباحا کاغفار فی ایام العید فی العرس فی وقت
 محی الغائب و وقت الولیمۃ العقیقۃ و عند الولادة و النحائۃ و حفظ القرآن یعنی کہا امام مخرخی نے بدیع
 میں کہ گانا سنا خوشی کی وقت واسطے خوشی زیادہ ہونیکے درست ہے بشرطیکہ وہ خوشی بھی درست ہو

موت یعنی جیگر کا گانا سنا
 یعنی تالی بجانا
 یہ کہ گانا سنا اگر چہ آواز سے
 ہر اور گانہ دینا یا شہر جیگر
 صفات عالی نعت حضرت جگر
 موسیٰ علیہ السلام کے ہون
 ہر دس گانہ خالی و نام آواز
 اور چش میں آواز کی جیگر
 جگر کو دیکھنا یا شہر جیگر
 خول میں جگر اور دیکھنا یا شہر جیگر
 رانیکا نفس نابت درجہ ہر جیگر
 گانا در طالعہ گانا

جس طرح گانا یا م عید اور نکاح میں اور پردیس سے آتے ہوئے کی خوشی میں اور ولیمہ اور عقیقہ اور بچہ پیدا ہونے اور نعت اور ختم قرآن میں اور یاد رکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے تھے خوش آواز کوڑا بیت ہو کہ سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھنا ابی ہوسی کا فرمایا نقد اوتی ہذا مزارا من مزار میر آل داؤد جب یہ خبر ابی ہوسی اللہ عنہ کو پہنچی انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ لو علمت انک تبعی حجۃ لک تجیر یعنی جو میں جانا کہ آپ سنتے ہیں تو خوب ہی بنا کہ پڑھتا غرض کہ حسن صوت اور خوش اسحان ہر سیکم بطبع کو پسند ہو مگر جو لوگ بلید بطبع بار و مزاج ہیں وہ اسکی قدر نہیں جانتے علامہ قسطلانی نے جواب میں لکھا ہے و ہذا الجمل مع بلاۃ اللطیف یا شربا لحد اذ تاثیر اید غنقہ و یصنی سمعہ الی السحادی فمن لم یحک کہ فو فاسد المزاج بعید العلاج انتی لمخصا اسی منی میں سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اشتہر بشعر عرب و در حالت است طرب ہرگز ذوق نیت ترا کج طبع جانور سے جب منکرین سے کیس طرح خوش آوازی رد نہیں ہو سکتی تو کہتے ہیں کہ بے ریشیے لڑکوں سے قصائد و مدح پڑھواتے ہیں اور براہین قاطعہ صفحہ ۹ میں لکھا ہے دیکھو در مختار میں امر و صبح کی امامت کو مکروہ دیکھا ہے تو مجلس میں مدح خوانی کتب و دست و دیگی اختتام محض الجواب ہزار دن محافل میلاد اسی ہوتی ہیں کہ جو انان صلحا و علما و قراء و حفاظ پڑھتے ہیں اور لڑکوں کے پڑھنے تک نوبت بھی نہیں آتا شکرین ان سب کو چھوڑ کر ایسی مجلس کو زبان پر لانے کہ جہین بعض لڑکوں کی مدح خوانی بھی ہوئی سو اول تو یہ امر خود قابل استدلال نہیں یعنی کسی مجلس میں لڑکوں کے پڑھنے سے علی العموم سب مجالس میلاد و طعن نہیں ہو سکتا قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں کہ مانعین کے پاس کوئی سدا ایسی نہیں جہین حرمت یہ مذکور ہو کہ لڑکوں بالغ یا نابالغ کا نعت پڑھنا ناجائز ہے ناچار قیاس کی حاجت ہوئی تو امامت اور مسئلہ پیش کیا سو حقیقت اسکی سننی چاہئے ابوالکارم شرح نقایہ مؤید دیگر کتب فقہ میں ہے کہ لڑکا جب تک ٹھیک بالغ نہ ہو اسکی پیچھے نماز پڑھنے کا یہ حال ہی ہے لعل صح عند محمد رحمۃ اللہ ولم یصح عند ابی یوسف رحمۃ اللہ یعنی امام محمد کے نزدیک نوافل بالغ کے پیچھے ہو جاتی ہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہیں ہوتی اور کافی میں ہے قال مشائخ بلخ جاز الاقداہ بالعبی فی التراویح والسنن المطلقة والنوافل یعنی بلخ کے بڑے بڑے علمائے فرمایا ہے کہ نابالغ لڑکے کے پیچھے جائز ہے پڑھنا تراویح اور سنین سنتون کا اور نفلون کا اور خلاصہ میں ہے جوز ہانی التراویح مشائخ خراسان و بہ ناخذ عن الشافعی رحمۃ اللہ

۱۔ بے نعت و نذر
جو کمال خوش آواز کے
ابی آوازوں میں سے
ابی ہوسی کا فرمایا
۲۔ یہ اور کلامی ہے
۳۔ بدستور اور کلامیت
۴۔ بلکہ میری اثر پڑھنا
۵۔ کہ گانے کا وزن نہ ہوتا
۶۔ اور کان لگا کر
۷۔ گانے کی طرف توجہ
۸۔ یہ لڑکوں کا سہل
۹۔ دل زاری نہ ہوا
۱۰۔ کہ اس کا مزاج بگڑا
۱۱۔ یا اسے صلاح اس
۱۲۔ کا مشکل ہے

اشاء يجوز في الفراض ايضا يعني خراسان کے بڑے علمائے تراویح پڑھنا نابالغوں کے پیچھے جائز رکھا ہے اور ہم
 اسکو لیتے ہیں علیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ ہے کہ فرض تک بھی جائز ہیں اور جو علمانا جائز کہتے ہیں اور
 ایسی صحیح ہے انکی دلیل یہ ہیں کہ نابالغوں کو جہر کے ساتھ پڑھنا اور سامعین کو سننا اس کا مفید صلوة ہے
 بلکہ بالاتفاق یہ دلیل قائم کرتے ہیں کہ نابالغ پر نماز فرض نہیں اور بالغین جو اسکے پیچھے پڑھیں گے اپنی نماز
 ہی بنا علیہ فرض اپنی قوت اور شان کے سبب غیر فرض پر جو کہ ضعیف ہے بنا نہیں ہو سکتا جب دلیل منع
 یہ ہو تو نابالغوں کی نعت خوانی اس پر قیاس نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ شے دیگر ہے پس چاہئے کہ وہ بالاتفاق
 جائز ہوئے یہ حال تو نابالغ کا تھا اور جب لڑکا بالغ ہو گیا پھر تو کید کا خلاف نہیں بلکہ بالاتفاق اسکے صحیح
 نماز فرض و نفل جائز ہیں اسلئے کہ بالغ پر احکام فرض ہو جاتے ہیں تو فرض پر فرض کی بنا صحیح ہے ہفتانی شرح
 نقایہ میں ہے و یقتدی ببالغ غیر شیعہ یعنی افتد کیا جاوے ساتھ بالغ بے ریش کے اور در مختار میں جو کہ ثابت
 ثابت کی ہے تو شامی شلح در مختار نے لکھا و اما المکر وہ کراہتہ تنزیہ فالی محل اقرب اور لکھا فاضل چلیپی
 مکر وہ تنزیہ کو صدر الشریعہ رحمہ اللہ نے لکھا و اما المکر وہ کراہتہ تنزیہ فالی محل اقرب اور لکھا فاضل چلیپی
 نے و اما عند محمد فو ما کان ترکہ ادلی مع عدم النسخ عن الفعل اور نسخ القدر وغیرہ میں بھی مکر وہ تنزیہ
 کو خلاف ادلی قرار دیا ہے پہلا جب یہ بات مانعین کے نزدیک اس درجہ کی کراہت میں تھی کہ اگر کی
 جاتے تو گناہ ہی نہیں بلکہ حلت کی طرف اقرب ہے جیسا کہ صدر الشریعہ ابو چلیپی سے معلوم ہوا تو ایسی
 شکل میں کیوں انہوں نے جنگ و جدال و مخالفت و تنزیہ باہمی پیدا کیا جو بالاتفاق حرام ہے
 اور یہ بھی اختلاف باقی ہے کہ وہ کراہت تنزیہ امامت احمدی کی کس وجہ سے ہے بعض علما
 نے لکھا اس واسطے مکر وہ ہے کہ اکثر ایسی عمر والے مسائل سے ناواقف ہوتے ہیں اور لوگ ان کی امامت
 سے نفرت کیا کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا اس لئے مکر وہ ہے کہ اندیشہ ہے جب امر و آگے کھڑا شاید
 لوگوں کو شہوت پیدا ہو جائے یہ دونوں اعلیٰ نفیہ شامی نے بخت امامت میں لکھی ہیں پس شیعہ
 اول کے یہ افق تو منع نعت خوانی کا قیاس بالکل جاتا رہا اور ظاہر ہے کہ اگر امر و آواز موجب کراہت
 ہوتی تو جہر کی نماز میں مکر وہ ہوتی اور خفیہ قراوت کی نماز میں مکر وہ نہ ہوتی یہ بات تو نہیں بلکہ علی العموم
 ہر نماز جہر یہ خفیہ مکر وہ ہے تو کراہت باعث آواز کے نہ ہوئی اس تقریر سے انکی آواز ضابطہ منع
 میں داخل نہیں پھر مدح خوانی انکی کیوں منع ہو اب باقی رہی شق دوسری کہ کراہت باعث حتمال

۱۔ جہر مکر وہ
 ۲۔ شیعہ کہتے ہیں کہ
 ۳۔ حتمال موجب کراہت
 ۴۔ جہر مکر وہ
 ۵۔ جہر مکر وہ
 ۶۔ جہر مکر وہ
 ۷۔ جہر مکر وہ
 ۸۔ جہر مکر وہ
 ۹۔ جہر مکر وہ
 ۱۰۔ جہر مکر وہ

یہ حکم نہیں دیا گیا کہ وہ منہ پر نقاب ڈال کرین اسحق پہا جب خلوة امر دے کے ساتھ جائز ہوئی تو مجمع عام
 میں مجید جانا کیون جائز نہ ہو گا اور بھول گئے اپنے شیخ الشیوخ یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب
 کے پیران پیر شمس الدین ابوالخیر بن جزری رحمۃ اللہ علیہ کو کہ وہ فرماتے ہیں۔ میں سنات سو
 بچا سی میں بادشاہ مصر کی محفل مولد شریف میں شریک ہوا میں خوش ہوا بچپن چلتے تو آموڑ لڑکوں
 قاریوں کے اسپس موجود تھے۔ اور یہ قصہ ابن جزرہ لکھا ملا علی قاری نے مورد الرمدی میں اور
 ابوسعید بورانی نے مولد فارسی میں لکھا ہے جیسا کہ اوپر تفصیل مذکور ہو چکا ہاں یہ بات ثابت
 ہے کہ متقی و محتاط لوگوں نے امر دون پر نظر کر نیسے احتیاط فرمائی ہے ہمارے پیشوا جناب امام عظیم
 زربہ جب امام محمد کو سبق دیتے اور وہ بہت خوب اور جمیل تھے رحمۃ اللہ علیہ تب انکو کسی ستون
 کے پیچھے یا پس پشت اپنے ٹھکانا کر سوت دیتے یہ فقیہ شامی نے لکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ امر خود
 کے ساتھ ہم حکامی اور اسکی آواز کا سننا تو منع نہیں مگر صورت دیکھنے میں احتیاط اولیٰ ہے تو مولد
 میں اگر کوئی امر و بھی کسی گوشہ محفل میں حاضر ہو اور پڑھے تو منع نہیں ہاں محتاط آدمی اپنی نظر
 کو بچا تین تو بہتر بات ہے طرفہ ماحر یہ ہے حضرات مانعین جو امر دون کی بابت امر بالمعروف فرما رہے
 ہیں اپنے مکنتوں اور مدد رسوں میں خوب زحمتیں امر دون کو بھی سبق دیتے ہیں وہاں امام عظیم
 رحمۃ اللہ علیہ کا تقویٰ کے سکویا داتا ہے کہ شاگرد کو آنکھوں سے جدا کیجئے ستون کی آڑ میں یا پس
 پشت ٹھکانا کر سبق دیجئے کیوں صاحب آپ تو منصب تعلیم شریعت پر ٹھکانا اس حالت میں بھی اس
 تقویٰ کو یاد فرما دیں اور محفل میلا دیں اگر کسی لڑکے نے لغت شریف پڑھ دی تو اس کا ناک
 میں دم لائیں کیا انصاف اسی کا نام ہے (ابو الحسن) اما مردن الناس بالبرقشون انفسکم یہ خوب
 معلوم رہے کہ مانعین جو اندیشہ شہوت لڑکوں کی نسبت ثابت کرتے ہیں وہ ڈاڑھی والوں
 اور بے کلون کا لے کلوتوں میں بھی موجود ہے شامی شارح در مختار فرض شہوت کے بیان
 میں لکھتے ہیں وندا شامل لمن ثبت عندہ بل بعض الفسقة یفضلہ علی الامر و خالی العذار بھر دو
 سطر کے بعد لکھا والامر من کو نہ صبیحین بکین جمیل العجب طبع الناظر ولو کان اسود لان الحسن یختلف
 باختلاف الطباع جب بعض مغلوب الشہوت ایسے بھی ہوتے کہ ان کو مستی کی ذہن میں نہ
 ڈاڑھی کا خیال نہ رہتا اور بیزنگ کا امتیاز تو معلوم نہیں ایسے بہائم سیرتوں کے اندیشہ سرکھان

یعنی یہ حکم شہوت
 سے نظر عورت اور لڑکوں
 کی طرف منع ہوتا ہے
 جیسا کہ میں نے کہا ہے
 نہ خط نکلے یا ہو جگہ
 بچے فاسق و فاسق
 دیکھتے ہیں
 ایسے لڑکے
 کھان بالکل صاف ہیں
 تقویٰ سے ڈر کر ان کو
 دیکھنا بھی منع نہیں
 میں یعنی امر و ہادی
 جو عورت کے ساتھ
 دیکھنے والے کے جی کو
 جاگتا ہو جائے فالو
 دو بہ صورت کا ہی کیونکی
 حسن کا پسند یا نفرت
 عینیت پر ہے کسی کی
 پسند کا کہ کسی کی
 سے کالے شکل والوں کا
 دیکھنا بھی امر نہ ہا

کہان تک مجالس میلاد و وعظ و نکاح و مدارس و جلسات و تار بندی وغیرہ مجامع کو امارہ و خیر امارت
 کے اختلاط سے غالباً خالی نہیں ہونے لگے کہ وہاں محرمات میں شمار کیا جائیگا الا ان الفقہاء و مفتیان
 دین نے یہ نہیں لکھا کہ امر و مساجد میں نہ آئین کہ شہوت پرستوں کی اُنہر نظر پڑے گی اور نہ مجالس
 نکاح میں آئین اور نہ جماعت فراتس و سنن و نواقل مثل تراویح و استسقاء و کسوف وغیرہ میں شریک
 ہوں بلکہ صرف یہ لکھا کہ اذن کا امام ہونا مکروہ ہے بنا علیہ ہم بھی اُنکی امامت کو مکروہ قرار دیکر کہتے
 ہیں کہ شریک ہونا ان کا مجالس میلاد و شریف میں منع نہیں و آیات فقہیہ اس باب میں نقل ہو چکی ہیں
 اور شریک ہونا حضرت ابن جزری رحمۃ اللہ کو ایسی مجلس میں بیان ہو چکا اور خود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ
 و التسلیم جب مدینہ منورہ تشریف لائے سب رک کے اور جوان مرد اور عورت بچا خوش ہو ہو کر بکارتے
 پھرتے تھے جارحمہ رسول اللہ علیہ السلام کبر جابر محمد رسول اللہ راہ اسحاقم فی الاکیل عن البراء اور ایسی
 حالت میں چند لڑکیاں قبیلہ بنی النجار سے نکلا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آئیں وہ دف بجا
 اور یہ شعر پڑھتیاں تھیں **نحن جوار من بنی النجار یا جذا محمد من جادہ** یہ روایت بہیقی محدث
 اور اُنکے استاد حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے پس جبکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سب امارہ کا مجمع عام گلیوں اور رستوں میں دیکھا اور لڑکیوں کا یہ شعر پڑھنا سنا اور منع فرمایا یہ
 حیرت دہل جواز ہی وہاں قدم مبارک کی خوشی میں یہ باتیں وقوع میں آئیں بیان یعنی مجلس میلاد
 میں فرحت میلاد و ایجاد و وجود و صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں ہو رہے ہیں اعتراض ثالث
 سلامی و جوابی مثل مجالس شیعہ کے معین کرتے ہیں جواب مجالس شیعہ میں راقم کو اتفاق نہیں
 ہوا کہ حال نہان کا مفصل معلوم ہوتا البتہ مضاف میلاد و شریف کے شامل ہونے میں بعض مواقع پر ایسا
 دیکھا گیا کہ قاری سولہ نے جب کوئی روایت ختم کی تب بعض حاضرین نے درود و سلام پڑھا
 نظماً یا شراً پر قاری نے دوسری روایت پڑھی پھر اُن گون نے درود و سلام یا منقبت پڑھی اگر
 سلامی جوابی اس کا نام ہے تو یہ بات عرب میں اور خاص حرمین شریفین زادہما اللہ شرفاً و تعظیماً میں
 بکثرت رائج ہے اور اہل حرمین جس قدر شیعہ سے متاثر رکھتے ہیں محتاج بیان نہیں ہرگز سمجھ میں نہیں
 آتا کہ جسے عداوت تنفر نہ ہو اُسے کوئی امر لیکر اپنی عبادات میں داخل کریں بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے
 کہ اہل عرب نے یہ بات حضرت یٰ العرب البعم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے استنباط کی ہر صحیحین میں

انس سوادیت ہو کر صیہ مہاجرین و انصار خندق کھودتے اور مٹی نکالتے جاتے تھے اور زبان سے
یہ پڑھتے تھے **سبحان الذین با یو احمد** علی الجہاد با یقینا ابداد اور ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
انکے جواب میں پڑھتے تھے **اللہم لا عیش الا عیش الاخرہ** و لا غفر الا انصار المہاجرہ و لا کذابی
المشکوة فی باب البیان و الشعر پس یہ بات قابل طعن نہیں ہاں اگر پابندی تو انین ہو سیتی و اہل فسق
کی طریق پر تفعی کرنے لگین تو یہ بات دوسری ہے اہل اسلام کیوں اپنی مجالس میں اور مناسبات
پیدا کریں اور اسطرح اگر کوئی فقط اپنی آواز کا حق ظاہر کر نیو پڑھے اور اخلاص جہرگز دلیں نہ ہو یہ
بھی ممنوع ہے جیسے بعض قاری خوش احسان محض نموداری کے لئے قرآن مجاہد میں پڑھنے لگتے
ہیں بس اس نیت سے پڑھنا منع ہے امور خیرین اخلاص ضروری ہے و اما **اللہ یحبہ و اللہ یصلی علیہ**
لہ الدین بنا علیہ اہل ایمان کو چاہئے کہ اخلاص مد نظر رکھیں اور نیز اپنی خوش احوالی کو پامند قواعد
یعنی اہل فسق کا نکرین کنا بھنڈا ہو انکے لئے وجہ فقہار جمہم اللہ نے جائز فرما دیا ہے مجمع البحار میں ہے
تجبین صورتہ و شجرینہ یعنی پکار کر پڑھے اور آواز کو سنو اگر اور غمزہ لمبہ بنا کر و قسرا تفاعلی تجبین
القرآن و ترقیبہا اور تفسیر کیا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اچھی طرح پڑھے نرم آواز بنا کر اور مانع زالی
رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں و انما اختلاف تک الطرق تبد المقصود و قصر الممدود و الوقف فی شمار الکلمات
والقطع والوصل فی بعضہا و ہذا التقرف جائز فی الشعر و لا یجوز فی القرآن یعنی خوش احوالی سے پڑھنی
میں طرق مختلف پیدا ہوتے ہیں ان باتوں سے کہ جہاں حروف مدہ نہ تھی وہاں کہیں دیا اور پڑایا
اور جہاں تھے وہاں ٹکھا دیا اور کلمات کے بیچ میں دم توڑ دیا ایک کلمہ دوسرے کلمہ سے کہیں قطع
ہو گیا کہیں وصل ہو گیا سو ایسا تصرف شعر میں جائز ہے قرآن شریف میں جائز نہیں یہ احیاء العلوم
کے باب میں السماع میں ہے اسکا اصل انصاف یہ چاہئے کہ جو کوئی بات کلام علما حقیقی سے
کہیں تک ثابت ہو اسی میں مانعین اعتراض نہ لائیں اور فاعلین قدم آگے نہ بڑھائیں یا اہل کتاب
لا تغلوا فی دینکم ولا تقولوا علی اللہ الا الحق اعتراض رابع محفل میں روشنی کرتے ہیں اور یہ بدعت
ستید اور حرام ہے جواب مجمع البحار کے خانہ میں در باب کرامت روشنی یہ نقل کیا ہے کہ اول روشنی
قوم برا کہ سے نکلی ہے وہ آتش پرست تھے جب وہ مسلمان ہو گئے انھوں نے روشنی مساجد میں کر کے
مسلمانوں کے ساتھ چراغوں کی طرف سجدہ کئے اور مقصد انکا آگ کا پوجنا تھا انتہی کلامہ میں کہتا ہوں جن علما

۱۔ ہر دو لوگ میں سے
۲۔ جب کسی نے اس کو
۳۔ عذر دیا تو اس کو
۴۔ عذر دیا تو اس کو
۵۔ عذر دیا تو اس کو
۶۔ عذر دیا تو اس کو
۷۔ عذر دیا تو اس کو
۸۔ عذر دیا تو اس کو
۹۔ عذر دیا تو اس کو
۱۰۔ عذر دیا تو اس کو

نے روشنی پر حکم بدعت ستیہ ہو چکا دیا ہے غالباً اسی روایت پر مبنی کیا ہے حالانکہ یہ روایت دو وجہ سے
مخدوش ہے اول وجہ یہ کہ برابر علماء اعلام اول روشنی کا ہونا روایت کرتے ہیں مبنی کریم علیہ الصلاۃ
والسلام کے وقت سے اور پھر کثرت سے فتاویٰ لکھنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سے اور پھر
اس وقت سے اب تک اہل اسلام میں موجود مشہور ہے بھلا جس کا وجہ و عہد نبوت سے اب تک سرجو ہو گیا نہ
کہا جائے کہ وہ زمانہ قوم براہم سے ایجاد ہوئی یہ مانا کہ انھوں نے بھی روشنی کی ہوگی لیکن وہ موجود
اول نہیں ہو سکتے دوسری وجہ یہ ہے کہ ہمارے فقہاء کرام نہر سچا لکھ رہے ہیں ایضاً انہ لایک

ان یصلیٰ وینہیٰ یہ شیخ اوسراح لانہ لم یجد ہما احد الجوس یعبون الحجرا لانا الموقدۃ یعنی صحیح یہ ہے
کہ اگر شیخ یا چراغ آگے نمازی کے ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی کیونکہ ان کو کسی نے نہیں پوجا اور
آتش پرست انگاروں کو پوجتے ہیں جلتی آگ کو نہیں پوجتے جب مسئلہ یہ پھیرا کہ اصل چراغ
اور شمع اور قندیل کی کوئی آتش پرست عبادت نہیں کرتا تو کس طرح تسلیم کیا جائے کہ براہم نے حراغوں کو
مقبور و سجد بنایا ناچار جو علماء روشنی کو مکروہ و بدعت اس دلیل سے کہتے تھے انکی یہ دلیل ناقص
رہی اب وہ دلائل جو از کسیرت اشارہ کر رہی ہیں بیان کرتا ہوں یہ بات خیال کرنی چاہئے
کہ چراغوں میں زینت ہے یا نہیں آیہ کریمہ زینا السما الذی بنا مصابیح سے معلوم ہوتا ہے کہ چراغوں کا
رشتن کرنا موجب زینت ہے اب دیکھنا چاہئے کہ اس زینت کی حرمت میں ہندون کے لٹو کوئی
نقص شرعی وارد ہے یا نہیں ظاہر یہ ہے کہ زینت روشنی کی منی ثابت نہیں ورنہ صحابہ کرام کیوں
کرتے اور یہ بات مفسرین اصولی قرار دیکھتے ہیں کہ جس زینت کی منی ثابت نہیں مباح ہے اور داخل
ہے آیہ تل من حرم زینۃ اللہ الیٰ اخرج لعبادۃ من اسفدر کہ اشارہ تو قرآن مجید سے نکلا اب حدیث
رسول صلی اللہ علیہ وسلم لیجے میرت جلی جلد ثانی میں ہے کہ پہلے آیا کرتے تھے کہ جب عشا کا وقت آتا
کھجور کی لکڑیاں جلا کر آلا کر لیتے تھے جب تیم داری مدینہ میں آئے اور فتاویٰ اور رسیان اور رعد
زیتون لائے مسجد نبوی کے ستونوں سے فتاویٰ لکھائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو وعادی کہ
تو نے ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تجکو روشنی بخشے اور بعض کتابوں سے یہ بھی ثابت
ہوتا ہے کہ تیم داری یہ فتاویٰ مک شام سے لائے تھے اپنے غلام کو حکم دیا تب اس نے حجرات کو
رسی بیان سودان تک یعنی ستونوں میں تانکر اس میں فتاویٰ لکھا دئے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم تشریف لائے پوچھا یہ روشنی کس نے کی حاضرین بولے کہ تمیم داری نے اپنے انکو فرمایا نور
 الاسلام یعنی تو نے سلام کو روشن کر دیا اسی حدیث اور غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث الثقلین نے ایک
 روایت لکھی جو حسین حسرت صلی اللہ علیہ وسلم رغبت دلاتے ہیں روشنی کی طرف روی عن الہی صلی
 اللہ علیہ وسلم انہ قال من ملئ فی بیت من بیوت اللہ قذیر لا یموت الا ان تزلزل المملکۃ یتعظروا ویصلی علیہ وہم سبعون
 الف ملک حتی یطہفی ذلک القذیر اہل انتہی اب آثار صحابہ سے ثبوت لیجے سیرت جلی جلد ثانی میں ہے کہ سید
 ذکا نا قنادیل کا مساجد میں یہ کہ م اول حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا جب سلاوۃ تراویح کے
 لئے لوگوں کو جمع کیا تو لڑکا دیتے بہت قذیر حبوت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اُس طرف گذر ہوا دیکھا
 کہ سجدہ روشنی سے جگہ گار ہی ہے دعا فرمائی کہ تو نے ہمارے سجدہ کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تیری قبر کو
 روشن کرے اے عمر بن الخطاب اور نقیہ اب الیث سمرقندی نے کتاب تنبیہ میں اور حضرت غوث
 الثقلین نے غنیہ میں لکھا ہے کہ جب طرح حضرت علی نے دعا دی اس طرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے بھی دعا دی دیکھئے خلفاء راشدین کا فعل اور خوش ہونا اور دعا دینا کشفہ محبوبیت اس فعل
 کی ظاہر کر رہا ہے اور روایت سابقہ سے جو معلوم ہوا تھا کہ تمیم داری نے دل قنادیل روشن کئے
 اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ اول یہ فعل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا اسکی تطہین علامہ
 جلی نے اس طرح کی ہے کہ اولیت حقیقی اس فعل کی تیمم داری رضی اللہ عنہ سے عہد رسالت نبی کرم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہوئی بعد ازاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو اول قرار دیا وہ اولیت ضاتی
 ہے یعنی کثرت سے قنادیل روشن کرنا اول آپ سے واقع ہوا کیونکہ تیمم داری رضی اللہ عنہ کی
 قنادیل گو متعدد تھی لیکن کثرت نہ تھی اب عہد خلفاء عباسیہ کی سند لیجے علامہ جلی نے نقل کیا ہے ایک
 عالم سے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو با و شاہ مامون نے حکم دیا کہ لکھ دو حکم ہمارے مملکت میں کہ
 مسجد میں کثرت سے روشنی کیا کریں لیکن میرے کچھ خیال میں نہ آیا کہ کس طرح لکھ دوں تب
 مجھ کو خواب میں بشارت ہوئی کہ لکھ دو روشنی کثیر کیا اسلئے کہ اس میں دل لگتا ہے ہنجد
 گزار ذکا اور مسجد میں خانہ خدا میں پس خانہ خدا سے وحشت اندھیرے کی دفع ہوگی جب میں نے
 یہ بشارت دیکھی تب میں ہوشیار ہوا اور لکھ دیا یہ حکم اتنے ہیہ دستور العمل بیان ہوا خلفاء عباسیہ
 کا بعض اولیاء اللہ کا حال شیخہ خواجه فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ مولف تذکرۃ الاولیاء

کی جلا دینے لگے، اس میں سجد کا فرش اور سجہ کا مقام اور نمازی لوگ ایک دوسرے کو نظر آجاتی تھے دوسرا زمیت کے لئے وہ فعل حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا تمام سجد کثرت قنادیل سی چمک اٹھی غنیۃ الطالبین میں ہے ان علیا رضی اللہ عنہ اجازاً بالساجد وہی تزرہر بالقنادیل اور تہذیب فقہ ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ میں ہے راوی القنادیل تزرہر فی المساجد البسیطر جلی غیرہ میں ہے عرض کہ کل روایتوں میں لفظ تزرہر صیغہ ضارع موجود ہے اور وہ مشتق ہے زہر سے اور معنی اُسکے صراح میں لکھی ہیں زہر روشن شدن آتش دبالا گرفتار آن بنا علیہم کہتے کہ یہ فعل امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلا شک قدر حاجت ضروری زیادہ تھا لیکن یہ بھی ہے کہ قدر حاجت زمیت سے زیادہ نہ تھا قیسرا دہ کہ زمیت مکان تو متدد قنادیل سے حاصل ہو چکی تھی لیکن کسی بدالہوس نے فضولی کر کے خواہ مخواہ نمود و فخر وغیرہ کی نیت سے روشنی حد سے زیادہ بڑا دی تو اگر مانعین کی مراد یہ اخیر وجہ ہے تو کچھ اخلاف باقی رہا قنادی قبیہ وغیرہ اگلی کتابوں میں منع کے واسطے اسی طرح کے الفاظ لکھے ہیں کسی نے لکھا کثرة التوقید زیادہ علی اسحاقہ کسی نے اسراج المسراج الکثیر لکھا ہے تو اس عقیدہ کثیر کو کہ حاجت زمیت سے بھی زیادہ ہوا کہ منع کیا جاوے تو کچھ برا ماننے کی بات نہیں ہاں ہمارے ہم عصر جو ایک چراغ سے دوسرا چراغ زائد روشن کر نیکو بدعت اور منکالت اور حرام اور اسراف کہہ دیتے ہیں یہ بڑی غبی ہے انکو چاہئے کہ فعل تنیم داری اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ کا ادب کریں کہ اول فیل اوسہون نے کیا زمیت کے لئے قدر حاجت ضروریہ سے زیادہ روشنی کی اور مجھ کو تعجب آتا ہے کہ جب یہ لوگ مدینہ منورہ جاتے ہونگے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ نورانی کے گرد گرد چھاڑا اور فانوس اور قنادیل کثرت سے اس درجہ کہ یہاں کسی کو میسر بھی نہیں آتے روشن دیکھتے ہونگے معلوم نہیں یہ لوگ آنکھیں روشنی کی طرف سے بند کر لیتے ہونگے یا اُسکے غیظ میں زیارت ہی ترک کر دیتے ہونگے اگر ترک کر دیتے ہیں تو ہیکہ کچھ مکاتبت نہیں وہاں محروم رہے یہاں بھی محروم رہے لیکن اگر وہاں اسی روشنی میں جا کر زیارت کی اور زیارت روضہ شریف کی مستحب ہے تو حضرت کے معجزات اور دلائل اور مناقب کا سنا بھی مستحب ہے یہ بھی ربیشتی میں آکر سنیں روشنی ظاہری سے ظاہر کی آنکھ اور نوکر نورانی سے باطن کی آنکھ روشن کریں وہ

راضہ پر انوارِ اہل ذاتِ اقدس کا مدفن ہے یہ محفل نورانی بھی انہیں کی تشریح صفات کا موطن ہے
 آخر الامر یہ التماس ہے کہ اگر ان حضرات کا دل روشنی کے سبب مہر ہوتا ہے اچھا روشنی الیٰ علیہ السلام
 نہ آئیں بہت محفلیں ایسی بھی ہوتی ہیں جنہیں ایک دو چراغ پر بس کہتے ہیں انہی میں آئیں ایک
 دو چراغ بھی ناگوار ہونے لگتی ہی محفلیں دن کو ہوتی ہیں ایک بھی چراغ نہیں جلتا وہاں تشریف
 لائیں بھلا کہیں تو اپنا قول سچا کر دکھائیں اعترافِ خامس بائیان محفل میلاد نے مطلق کو مقید
 کر دیا ہے یہ بدعت ہے جواب ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ محفل مولد شریف میں کسی کو مقید نہیں کیا
 یعنی روایات میلاد و معجزات کا پڑھنا حسبِ طرح ماہِ ربیع الاول میں ہوتا ہے دوسرے مہینوں میں
 بھی پڑھ لیتے ہیں پھر مطلق مقید کہاں ہوا اور حسبِ طرح ذکرِ ولادت شریف کے وقت قیام کرتے ہیں
 اس طرح اور بھی چند مقامات میں قیام کرتے ہیں چنانچہ وہ مواقع بیان تحقیق قیام میں سیقدر
 لکھے گئے پس قیام بھی مقید نہ ہوا کہ نہ ہو قیام کسی مکان اور کسی زمان اور کسی موقع میں مگر
 خاص مولد شریف میں اور اس طرح تقسیم شیرینی یا کھانا کھلانا اور بھی تقریبات دین و دنیا میں
 ہوتا ہے مثل ختم قرآن تراویح و مجلس سہم و عقد نکاح وغیرہ میں اور میری چوکی اور فرودش
 کا بچھانا و عظیمین بھی ہوتا ہے اور مجلس نکاح وغیرہ میں بھی اور پڑھنا فضائے مناقب جلیلا
 محفل مولد میں ہوتا ہے بعض غیر مجالس میں بھی ہوتا ہے اور بعض آدمی تنہا ہی شوقیہ پڑھتے
 ہیں اب بیان فرمادین یہ صاحب کہ مقید کر دیا ہے کوئی مطلق شرعی کو اس طرح کہ ناجائز
 سمجھتے ہوں ہم اس مطلق کو کسی وقت میں بلا قید باقی رہے یہ بات کہ اجتماع امور مذکورہ مجلس میلاد
 شریف میں اس نظر سے کرنا کہ حقدار اظہارِ تعظیم و محبت اور سختیات شرعیہ کی کثرت ہوگی اسی قدر
 افزائی خیر و برکت ہوگی سو یہ اور بات ہے تقییدِ مطلق اس کا نام نہیں یہ بات ہر مروتِ سلیم الطبع جان
 و دل سے قبول کرے گا یہ لوگ بہت اولیٰ ملت ہو رہے ہیں کہ سی طرح مغالطہ دیکر بدعت
 سمجھ جوں اس محفل کا ثابث کر دین لیکن نہیں ہو سکا حق الامر یہ ہے کہ کل علماء و محققین کے نزدیک
 یہ محفل مستحسن ہے کیونکہ جو علماء بدعت کی تقسیم مانتے ہیں وہ کہتے ہیں البدعة مالم یکن فی عہد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر اس کو دو قسم کرتے ہیں ایک حنہ و دوسرے تنبیہ پس ان کے
 نزدیک محفل میلاد شریف بدعتِ حنہ میں داخل ہے اور مستحب ہے اور جو علماء تقسیم بدعت کے

قابل نہیں وہ بدعت کی تعریف یہ کرتے ہیں۔ احدث علی خلاف الحق الملتفی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علماء کے نزدیک محفل میلاد و نحو سنت میں داخل ہے کیونکہ یہ محدث ہے لیکن محدث علی خلاف الحق نہیں ہے کہ کوئی حکم قرآن یا حدیث و اجماع کا بدلتی اور تغیر دیتی ہو پس اصل حال تو یہ ہے کہ محفل میلاد شریف محققین ہر دو طائفہ کے نزدیک مستحسن ہے باقی جو بعض علماء کو انکار واقع ہوا ہے وہ نہیں سمجھتے اس رمز و قیث کو اسی غلطان بھی بین یہ منکرین آگئے حتیٰ سبحانہ ہدایت فرمادے اللہم اننا الحق حقاً و ارتقا اتباعہ۔ اعتراض سادس جب مولد شریف پڑھتے ہیں منبر یا چوکی پر بٹھکر پڑھتے ہیں اور قرآن شریف ہیشہ نیچے بیٹھے پڑھتے ہیں کتاب مولد شریف کا درجہ قرآن سے بھی زیادہ کر دیا جواب یہ بات ہرگز نہیں بلکہ منبر یا چوکی پر بٹھکر پڑھنا اس سبب سے تاکہ قاری مولد شریف سب اہل مجمع کو نظر آوے اور سب اس کو نظر آویں اور ادر پڑھنے سے آواز بلند ہر طرف پھنچتی ہے نیچے بیٹھنے سے آواز کی قدر و ب جاتی ہے اور واعظین کا بھی یہی حال ہے کہ وہ وعظ جس میں شعر و قصہ و حکایات وغیرہ کیا کیا کچھ ہوتا ہے اس کو سب سے ادر بلند جگہ پر بیٹھ کر کہتے ہیں اور خالص قرآن شریف کو واعظین نیچے پڑھتے ہیں پس منبر پر بٹھکر پڑھنا مقتدا ہے جمیع عام کا ایسا سلسلہ جب کوئی کتاب میلاد شریف کو شوقیہ تنہائی میں پڑھتا ہے کچھ بھی منبر یا چوکی نہیں لگانا اعتراض سابع جب قرآن پڑھتے ہیں نہ فرش بچھا دیں اور نہ کچھ سامان کریں مولد شریف میں کیا کیا سامان کیا جاتا ہے جواب عیدین کی نماز کے لئے جو فرض نہیں ہے نہ ناکھڑے عمدہ پہنا خوشبو لگانا طرح طرح کی تکلفات ہوتے ہیں پانچون وقت کی نماز جو فرض قطعی ہے اس کے لئے کچھ ہی نہیں سوائے وضو اور استنجا کو جس کی یہی ہے کہ وہ برس دن میں بار یہ ایک ایک دن میں پانچ بار پس نیچگانہ نماز میں عید کی طرح سے سامان کرنے میں حرج ہے اور جہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے اٹھا دیا جعل اللہ فی دیکم من حرج پس یہی سمجھ لو قرآن شریف کا پڑھنا روزمرہ ہے مولد شریف کا پڑھنا روزمرہ نہیں مولد شریف ایک آدمی برس دن میں ایک دو بار یعنی کبھی کبھی کرتا ہے اور جوابات کبھی کبھی کرنے میں ہو سکا کرتی ہے وہ روزمرہ میں نہیں ہو سکتی دوسری یہ بات کہ عید کی نماز میں وہ سامان کرنا کچھ نماز کی نظر سے نہیں بلکہ اظہار حقیقت یوم السورہ کی لئے ہے اس طرح بیان یہ سامان قرار کتاب مولد کے لئے نہیں بلکہ اظہار فرحت

محفل میلاد شریف بالاتفاق درست ہے

لے نہیں کیا اس
نکالنے سے
رہن میں حسن

و سر در میلاد حضرت خیر العباد کے لئے ہے اگر صرف قرأت کتاب کیلئے وہ سامان ہوتا تب اعتراض
 ہوتا کہ قرأت قرآن کے لئے وہ سامان نہ کیا اعتراض تا من مولد شریف میں روایات مرفوعہ ہے
 اصل اور اشعار نا جائز پڑتے ہیں جواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا اور وائی حلیمہ کا دو وہ پلانا
 چالیسین سال نبوت کا ہونا اور معجزات کا واقعہ ہونا اور آپ کا سید المرسلین ہونا یہ سب کچھ مولد شریف
 میں پڑھا جاتا ہے یہ سب صحیح ہے اگر شاید فضائل میں کوئی حدیث مطعون فیہ یا موضوع بھی بیان
 ہو گئی یا کسی کم سمجھ نے کوئی شعر خلاف شرع پڑھ دیا تو انصاف کی بات یہ ہے کہ خاص ان لوگوں کو منع
 کرنا چاہئے کہ ایسی روایات نہ پڑھیں یہ نہیں کہ علی العموم سب محافل میلاد کو حرام کہنے لگیں ہم نے
 بہت سنا ہے کہ واعظین آجکل بتیرے روایتیں موضوع بیان کر جاتے ہیں ان کو تمیز بھی نہیں تو چاہئے
 بعض اعظموں کی حالت سے علی العموم کل مجالس عظیم ہر جا دین اعتراض تا مع لباس رشتہ
 و زین خلاف شرع ہینکہ محفل مولد شریف میں آتے ہیں اور بعض ڈانڈ ہی منڈے بھی آتے ہیں اور
 بعض موقع میں عورت اور مرد جمع ہوتے ہیں جواب یہ لوگ مجالس نکاح وغیرہ میں اور نیز عید گاہ
 کی نماز پڑھنے عیدین میں بھی اسی طرز سے بالباس فاخرہ اور ڈانڈ ہی منڈے جاتے ہیں تو چاہئے
 کہ ان کے شریک ہو جانے سے مجالس نکاح اور مجامع عید گاہ وغیرہ بھی محرمات شرعیہ ہو جاوے
 اور کوئی دیندار وہاں نہ جایا کرے یہ بات تو نہیں بلکہ جو خاص بات قبیح شرعیہ کہیں پیش آوے
 اس کو منع کرنا چاہئے نہ یہ کہ اس کے سبب اصل جز کو منع کریں یہ جواب جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ
 علیہ نے دیا ہے حسن المقصد میں تاج الدیخ فاکہانی کے اعتراض کا جو اس نے اپنی رسالہ مورد میں
 لکھا تھا کہ مولد شریف میں امر وادراگانے والی عورتیں ہوتی ہیں اور ناچتی ہیں اور عورت اور مرد
 باہم جمع ہوتے ہیں عبارت سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کے جواب میں یہ ہے ان التحریک فیہ انما جا
 من قبل ندہ الاشیاء المحرمة التي ضمت الیہ لاسن حیث الاجتماع لاطهار شعار الولد ووقع شل ندہ الا
 فی الاجتماع لصلوة الحجۃ مثلاً لکان فیہ شیعۃ ولا یزعم من ذلک دوم اصل الاجتماع لصلوة الحجۃ
 كما ہو واضح وقد رابنا بعض ندہ الامور تقع فی لیالی من رمضان عند اجتماع الناس لصلوة التراويح
 السنۃ فلما منع من الاجتماع لصلوة التراويح لاجل ندہ الامور التي قرئت بہا کلام نقول اصل الاجتماع
 لصلوة التراويح سنۃ وقرتہ وضم الیہا من ندہ الامور قبیح شیعہ وکذلک نقول اصل الاجتماع لاطهار فرما

المولد مندوب و قرینہ و ماضیہ من ہذا الامور مذموم ممنوع اعتراض عاشق حب سیکے گھر
 محفل میلاد شریف وقت شب ہوتی ہے اور سامعین جو زیادہ رات گئے فارغ ہو کر سوتے ہیں تو صبح
 کو شاید اگر کسی کی نماز میں دیر ہو گئی یا سوکڑیوں میں ایک کی نماز قضا ہو گئی تو اس بات کو دلیل
 عام مذمت مولد شریف کی ٹھارتے ہیں حال آنکہ اگر یہی دلیل برائی کی ہے تو محفل عقد نکاح کے ہتہام
 میں اگر آدمیوں کی نماز پس و پیش ہو جاوے اور اکثر ہو جاتی ہے اور نیز رمضان میں سحر ہی کھانیکو آتے
 ہیں بعضیوں کی نماز صبح قضا ہو جاتی ہے چاہتے اس دلیل سے نکاح اور سحر ہی بھی علی العموم حرام ہو جاوے
 ہر چند یہ اعتراضات و اہیہ ہمارے خیال کر ہی قابل نہ متی لیکن چونکہ ہم نے دیکھا کہ بعض صاحب علم
 بھی اپنی زبان پر یہ مقالات لاتے ہیں اور بعض نادان اُنکو کمال ورجہ کے حج ساطعہ اور ہر امن قاطعہ
 سمجھتے ہیں اس لئے یہ چند الفاظ اُنکے جواب میں لکھے گئے اور عطر و لبان و پھولون وغیرہ کا ذکر اور
 زیب زینت محفل کا بیان اور چوکی یا منبر پر بیٹھ کر پڑھنے کی اصلیت یہ سب باتیں رسالہ مختصرہ منظومہ سمی
 واقع الامام نے محفل خیر الامام میں بھی تحقیق کی گئی ہیں اُس کی طرز اور سہم سہم ہر گئے راز گئے ہوئے
 دیگر است مد طالبان حق کو چاہئے کہ وہ رسالہ بھی اپنے پاس رکھیں اور اس کتاب انوار ساطعہ میں
 اطناب کلام نہ فقط فتویٰ انکاری کے سبب واقع ہو کہ بلکہ اور بھی چند رسائل منکرین کے مغالطات
 و شبہات کا رد کرنا نہ نظر ہو اس شخص اس کتاب کو اور واقع الامام کو خوب جمیع شقوق اور قیود سے
 بغور ملاحظہ کر کے ذہن میں جمائیگا اُسب خداوند کریم سے یہ ہے کہ وہ دھوکا اور مغالطہ نہ کھائیگا اور
 منکرین کے سب سائل پر غوائل کی تردید ان میں صراحتہ یا اشارہ پائیگا بناؤ علیہ اب یہ ضرور سمجھائیگا کہ عنان
 سند خامہ کو پائشہ کو بی وادی طہل تقریر سے جانب حق قرار موڑ دیجئے اور جو علماء ربانی اور عرفاء
 حقانی مجوزین میلاد شریف ہدی ہیں انکا ذکر کیجئے لمعہ تاسعہ نام ذکر کیا جاتا ہے اُن
 محدثین و فقہما کا جنہون نے عمل مولد شریف کو مستحب اور تحن فرمایا ہے (۱) شیخ عمر بن محمد المذا
 الموصلی ثمن الصالحین المشہورین (۲) علامہ ابوالخطاب ابن وجیہ اندلسی جو وجیہ کلینی صحابی کی اولاد
 میں تھے ذکرہ الزرقانی اور علماء و صلحا سلطان البرسید مظفر کی محفل میں آتے تھے اُن کی اسماء نگاری
 کہان تک کی جاوے جن کو جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے و حضرت عذہ فیہ العلماء و الصلحا رسن غیر تکبر
 سنم (۳) علامہ ابوالطیب البتی منزہل قوص من اجلۃ العمدار الماکیۃ ذکرہ الزرقانی (۴) امام ابو محمد

اور لکھا اسیں علی قاری نے کہ اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ و علماء سے انکار نہیں کرتا
 اسیں شامل ہوئیے (۴۶) عبد الرحمن صفوی شافعی صاحب نزہۃ المجالس (۴۷) نور الدین
 ابو سعید بورانی انہوں نے بھی کل ملکوں سے مولد شریف کا ہونا ثابت کیا ہے اور بادشاہ مصر کے
 حال میں لکھا ہے کہ بادشاہ مصر سابقہ ساختہ بود کہ دوازدہ ہزار کس و رسائیہ آدمی لشکر و زعماء
 آراستگی از صحبت آنکہ درین شب و روز آزار برافرازد و در غیر آن پچیدہ باشد (۴۸) سید امام جعفر
 برزنجی انکا مولد شریف شہادت متقی فیصح مشہور ہے و یا عرب میں بہت پڑھا جاتا ہے (۴۹)
 سید زین العابدین برزنجی انکا مولد شریف منظوم و یا عرب شریف میں رائج ہے (۵۰) شیخ احمد ابن
 علامہ ابو القاسم بخاری انکا نسب محمد بن اسماعیل بخاری تک پہنچتا ہے (۵۱) شیخ اسماعیل حقی افندی
 مفسر اعظم مصنف تفسیر روح البیان (۵۲) احمد بن قشاشی مدنی (۵۳) محمد بن عرب مدنی (۵۴)
 شیخ عبد الملک کردی (۵۵) فاضل ابراہیم باجوری (۵۶) امیر محمد استاد ابراہیم باجوری (۵۷)
 شیخ سقاہ استاد الاثنا و باجوری (۵۸) شیخ عبد الباقی پدر و استاد علامہ زرقانی (۵۹) شیخ محمد
 رملی (۶۰) علامہ احمد بن حجر مؤلف تحفہ الاخیار مولد المختار (۶۱) حافظ ابن جبہ حبلی (۶۲) ابی زکریا
 یحییٰ ابن عاکف حافظ کبیر اندلسی (۶۳) سعید بن مسعود گازرونی انہوں نے بھی بہت ملکوں کے علماء
 و صوفیہ سے مولد شریف ہونا ثابت کیا ہے (۶۴) مولانا زین العابدین محمود نقشبندی (۶۵)
 علامہ شہاب الدین احمد الخفاجی شایخ شفا وغیرہ انکا ایک رسالہ ہے عمل مولد کے جواز میں (۶۶)
 حضرت مولانا جمال الدین میرک (۶۷) علامہ محمد رفائی مدنی السائن فی زقاق المیدور ۴۸ قاضی
 ابن خلکان شافعی (۶۹) مولانا معین الدین الواغظی الہروی المعروف بہ ملا سکین انہوں نے کتاب
 معارج النبوة ایوانی تصنیف فرمائی کہ مجالس میلاد یہ میں پڑھا کرین و یا چہ کتاب میں یہ حال لکھا ہے
 (۷۰) علامہ ابو اسحق ابن جماعہ رحمۃ اللہ علیہ ملا علی قادی نے انکا حال لکھا ہے کہ وہ مولد شریف میں
 کھانا کھلاتے تھے اور یہ فرماتے کہ اگر مجھ کو مقدر ہو تو میں ربیع الاول میں مہینہ بہر تک مولد شریف کیا
 کرتا (۷۱) شیخ محمد بن طاہر محدث مصنف مجمع البحار (۷۲) شیخ عبد الحق محدث دہلوی (۷۳)
 حضرت شامی المد محدث دہلوی فیوض احمد میں اپنا شریک ہونا محفل مولد شریف میں اور
 دیکھنا انوار کا اوسمین بیان کرتے ہیں اور ان کے کلام سے یہ ظاہر ہے کہ جس جگہ ایسی مجلسیں ہوتی

ہیں وہاں سب ہلکے فرشتے انوار رحمت لائے ہیں کہا قال قضاوت تک الانوار فوجہ تہا من قبل الملائکۃ
الموکلین بامثال لہ الشاہد وبامثال ہذا الجالس ورایت یحاط انوار الملکۃ انوار الرحمتہ واضح ہو کہ
اہم مزرع رسالہ میں لکھ چکے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ جمیع مفتیان فتوے انکاری کی سند اور فقہاء
اور سن نبی الیہ اسناد ہم دعا غما و ہم میں پس فاتحہ طعام بھی مجھے ان سے ثابت کر دی اور اب سچت
مولد شریف کا اثبات بھی مجھے انہی کی نام پر ختم کیا اور خاص ان کے زبان سے اس مجلس کا محل نزول
ملکہ اور دور رحمت ہونا ثابت کر دیا و کفی بحجۃ نقل مواہیر علمای عرب حضرت مولانا احمد سعید
فقیہ محدث دہلوی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ میں جو مولوی محبوب علی جعفری کے جواب میں لکھا
ہے علماء عرب کے مفتیان مذاہب اربعہ کا فتوے در باب قیام نقل قراتے ہیں علاوہ اس کے غایۃ
الارام مطبوعہ کھان کوٹھی میں بھی وہ فتوے عرب کا منقول ہے اس کو بطور تلخیص و ترک تطویل لکھتا
ہوں (۱) قد جمعت الامۃ المحدثۃ من اہل السنۃ و الجماعۃ علی استحسان القیام وہی بدعت مستحبہ لما فیہ
من اظہار الفرح والسرور و اقظم قالہ لغبہ و امر برفۃ عثمان بن الدیاطی الشافعی للقیام بالمسجد الحرام (۲)
نعم استحسن کثیرون کتبہ عبداللہ بن محمد السیرفی الحنفی معنی الملکۃ المکرمتہ (۳) القیام عند ذکر ولادۃ سید الاولین
و الآخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم استحسنہ کثیر من العلماء کتبہ حسین بن ابراہیم مفتی المالکیہ بکۃ المحبتہ (۴)
نعم القیام عند ذکر ولادۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم استحسنہ العلماء و چون الفقیر ربہ محمد بن ابی بکر الریس
مفتی الشافعیہ بکۃ المکرمتہ (۵) نعم یجب القیام عند ذکر ولادۃ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لما استحسنہ علماء
الاعلام و قداۃ الدین و الاسلام کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن یحییٰ مفتی احنابلہ فی مکۃ المشرقتہ
(۶) امام القیام اذا جاء ذکر ولادۃ عن قراۃ الولد الشریف نوارتہ الامۃ الاعلام و اقرہ الامۃ الاحکام
من غیر تکریر منکر و درایہ و اللہ ولی التوفیق و النادی الی سواہ الطریق حررہ خادم الشریعۃ و المناجیح
عبداللہ بن المرجم عبدالرحمن سراج المفسر و المحدث بسجۃ الحرام و اوضح ہو کہ یہ عبداللہ سراج بڑی
کمال رجال میں تھے اس عاجز نے مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرجم سے بہت کچھ ان کے
تعریف سنی ہے اور حضرت مولانا احمد سعید نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنی رسالہ میں لکھتے ہیں کہ مولانا
عبداللہ سراج حنفی مفسر و محدث حرم شریف اکتی عہد خویش بود و اس رئیس فرقہ محدثہ بزانوی
ادب در دیں او شان می نشست و اعتراض بجا بحیث مولانا موصوف می نمود و اصل قیام جائز کرنا

سوال

ایسے علامہ انتخاب روزگار کا جسکی جامعیت اور کاملیت کا ہر مدافعی و مدنی لغت کو اقرار ہو واقعی سند کامل ہے پھر خوبی و دوسری یہ کہ وہ اپنے سے پہلے بڑے بڑے علماء دائرہ اعلام سے متاثر ہونا اور جاری ہونا چاہتا ہے اس قیام کا تحریر فرماتے ہیں جیسا کہ ابھی عبارت انکی منقول ہو چکی اور نیز عرب کے سید امام برزنجی رحمۃ اللہ علیہ عقد الجواہر فی مولد البنی الا ازہر میں فرماتے ہیں وقد بحسن القيام عن ذکر مولدہ اشرف ائمۃ ذروریۃ و روایت فہوس ہے کہ جب تک کہ کئی صدیاں گزر چکیں اور مختصر کا سچا وعدہ ہے کہ ہر صدی میں ایک مجدد جو بدعت کو ادا کہلائے اور سنت کو قائم کرے پیدا ہوا کر لیا گیا سبب کہ بلاد ہندوستان میں تو جب سے ہنر سے مجدد ہو گئے اور وہاں یعنی مکہ میں ایک ہی مجدد و منہو اجرا سے بدعت اور ضلالت کا وہاں سے اشتیصال کرتا پس معلوم ہوا کہ یہ قیام جو خیر البلاد میں سیکڑوں برس سے علماء اسکو سختن کہتے رہے اور عبد اللہ سراج مفتی مکہ معظمہ لکھتے ہیں کہ کینی اسپر دہ اور انکار زمین کیا بیشک شبہ جائز اور سختن ہے ہرگز ضلالت نہیں مولوی قطب الدین خان صاحب کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مسئلہ پر کہ اور مدینہ کی علماء متفق ہوں یہ اسکے حق ہوئی دلیل ہی مظاہر الحق بطورہ میرٹھ کے صفحہ ۸۷ میں بدعتوں کے بیان میں لکھتے ہیں کہ شیون کا مذہب سچا ہی کہ تہ کہ درین وہیں سے پیدا ہوا وہاں کے لوگ بھی سنی ہیں اگر ان کا مذہب یعنی بدعتیوں اور شیون کا اچھا ہوتا تو وہ یعنی مکہ مدینہ والے پہلے اُس مذہب میں ہوتے اسحق کلامہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر انکار قیام مولد شریف کا اچھا ہوتا تو اول علماء عرب انکار کرتے کیونکہ پختہ اہل سنت و جماعت وہی ہیں اس پر نقل کرتے ہیں ہم بطور اختصار و درمختصر اسے علماء عرب کا جس کو شہرہ بارہ مواظباتی ہجری میں مولوی عبد الرحیم صاحب دہلوی کرار کرتے تھے اور کتاب روضۃ النعم کے آخرین چھاپا تھا عبارت سوال یہ ہے سوال ما تو لکم حکم اللہ فی ان ذکر مولد البنی صلی اللہ علیہ وسلم والقیام عندہ فی الولادة خاصۃ مع تعیین الیوم و الترمین المکان و استعمال الطیب و قراۃ سورۃ من القرآن و اطعام الطعام للمسلمین اہل یحوز و ثیاب قاعلہ ام لا ینبوا توجروا جواب علماء مکہ معظمہ تلخیصاً اعلم ان عمل اللہ الشریف بہذہ الکیفیۃ المذكورۃ مستحب فالتحریر لہذا بقدرہ لانکارہ علی شئی حسن عند اللہ و المسلمین لکما جاری حدیث ابن مسعود قال سارہ المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن و المرد من المسلمین الذین کلو الاسام کا علماء العالمین و العلماء العرب و المصر و الشام و الروم و الاندلس کلہم راۃ حنا من زمان اسلف

وہاں تک کہ ان کے لئے
ان کے لئے ان کے لئے
ان کے لئے ان کے لئے
ان کے لئے ان کے لئے

محمد امین	جعفر حبیبی البرزنجی	عبد الجبار	جمال الدین سید	ابراہیم بن خیار	یوسف سید
ابید محمد علی	ابید اللہ بن سید احمد	محمد بن رفاعی	عمر ابن علی	حریز سید	مصطفیٰ سید
احمد سراج	حسن ادیب	ابو البرکات	عبد القادر شافعی	سید احمد	احمد الحبشی
محمد نور سیلمانی	عبد الرحیم البرعی	محمد عثمان کردی	قاسم	عبد العزیز ہاشمی	یوسف رومی
محسن	مبارک ابن سعید	حامد	محمد ہاشم ابن حسن	عبد العزیز ابن علی	عبد الرحمن صنونی
<p>جواب علماء جدیدہ تلخیصاً اعلم ان ذکر سولہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم ہذہ الصورۃ المجموعۃ المذكورۃ بدعۃ حشۃ مستحجۃ شرعاً لانیکر بالامن فی قلابہ شعبۃ من شعب النفاق و کیف یسور غلہ ذلک مع قولہ تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقویٰ قلوبہ والہ اعلم بہ</p>					
علی بن آمد باصبرین	عباس ابن جعفر ابن صدیق	احمد فتح	محمد سیمان	احمد حبس	محمد صالح
	احمد عثمان	احمد بن عجلان	محمد صدقہ	عبد الرحیم بن محمد زبیدی	
<p>جواب علماء جدیدہ قراءۃ المولود الشریفین مع الاشیاء والمذکورۃ جائز بل مستحجۃ شباب فاعلمہا فقد الف فی ذلک العلماء وحشوا علی فعلہم وتعالوا لانیکر بالامبتدع فعلی حاکم الشرعیتہ ان یعزہ۔</p>					
الفقر الی اللہ شیخ ابن کرم	علی شامی	علی بن عبد اللہ	محمد بن سالم عائش	محمد بن ابراہیم حشری	علی طحان

ملک توجان کے مولود
شریف پڑھنا اس صورت مذکورہ
والا سے چھتھے مستحجہ ہو کر
انکار اسکا وہی کر جائے بلین
لغاف کا شعبہ کہ کس طرح انکار کرنا
جہاں جو بدیکہ اندھا بنائے تو وہاں
کہ چارویں تعلیم کرے لہذا انکی
فتاویٰ کی توبہ دوسری میں مولود
جہاں انکی توبہ جاتا ہے میں مولود
شریف پڑھنا انکی توبہ کر کے
جہاں سے کہ مستحجہ ہے شراب
قاری کی توبہ عالموں سے شراب
تعلیم ذلک میں اور انکی توبہ
مولود شریف وہاں سے اور کہا انون
نہ کرندین ملک ہاں مولود کا مولود چینی
حاکم شرع کو چاہئے کہ فکر کو غور کرے

علی اختلاف طبقاتہم فقد سلك مسلك الجفا و ربما يحصل عليه من الذم والتوبيخ بالآخر فيستغفرت
 بالجواب الا انهم يصدون عليه وسلم و ذكر ابن الجوزي ان ترك القيام كان في الاول ثم صار ترك
 القيام كالعدم وان بالثبوت في المستحب لمن يصلح له القيام والحمد لله اعلم امر برقمه بتحقيق خلعت بن ابراهيم
 افتار الحنابلة بكنية المشرقة حاله راجي عنه، الرحيم خلف بن ابراهيم (۷) قد اجمع عليه العلماء الاعلام من المذاهب الاربعه
 فلا يجوز خرق الاجماع ومن افرد برودة وكلامه باطل مردود وعليه المسجانه تعالى اعلم امر برقمه الراجي
 من الله التوفيق عبده عباس بن جعفر ابن صديق المدرس و الخطيب للحرم المكي الشريف عباس بن جعفر
 (۸) نظرت في هذا المسئلة و اجاب به سفاتي الاسلام و علماء الانام فوجدته في غاية الصواب لا
 سيما لفعل الامس طمس الله بصره و بصيرة ككتبة راجي رضا و نجير عبد القادر بن محمد خوكير المدرس و الامام
 بالمسجد الحرام عبد القادر بن محمد (۹) اجاب به سفاتي الاسلام ببلد احرام هو الحق الذي يقول عليه
 عليه و يحجب المرجع و المصير اليه ككتبة الحمد الراجي رحمته به المنان محمد رحمة الله بن خليل الرحمن عفا الله
 عنهم محمد رحمة الله - یہ حضرت استاذنا و مولانا محمد رحمت اللہ مہاجرین جنکا ذکر اوپر بھی فتوے جواز
 یا رسول اللہ میں گذرا ہی (۱۰) ما کتب فی هذا القطار صحیح لاریب فیہ اللہ سبحانہ اعلم حرره محمد
 عبد الحق عفی عنہ محمد عبد الحق یہ عالم ہندوستان سے ہجرت کئے ہوئے عرب میں سقیم ہیں عالم
 عادل صوفی صاحب قلوب سلیم ہیں اللہ تعالیٰ انکے علم میں برکت کرے واضح ہو کہ ہم نے قیادی
 قدیمہ و جدیدہ حرمین شریفین را دہا اللہ شرفاً کے اس لئے نقل کئے کہ بعض علماء سنت اس طرف
 ہیں کہ اجماع حرمین کو محبت جانتے ہیں حتیٰ کہ امام بخاری نے تو یہ قرار دیا کہ حجت ہی ما اجمع علیہ
 احرمان مکہ و المدینۃ لکما شاح بخاری نے وہ عبارت البخاری مشعرۃ بان اتفاق اہل الحرمین کیہن
 اجماع اور حرم لوگوں نے وہاں کے اجماع کو احتجاج قطعی کی وجہ میں نہیں رکھا یہ ضرور کیا ہی
 کہ ترجیح مذہب مخالف کے لئے اس کو معتمد علیہ اور مفتی بہ ٹھہرایا ہے مثلاً فاتحہ میں و قرات میں
 مالک یوم الدین اور مالک یوم الدین اور سہینہ صحیح و دونوں ہیں لیکن ترجیح علامہ بیضاوی نے
 قرات مالک یوم الدین کو دی اور یہ لکھا ہو المتجار لانہ قراتہ اہل الحرمین اور ہادیہ میں ہے و مستحب
 فی اجلاس میں التردد و جتنی مقدار التردد و جتنی مقدار التردد و جتنی مقدار التردد و جتنی مقدار التردد
 قاضی خان کی کتاب الخطر والا باخذہ میں ہے لایس بان یقین السجد ہمار الذہب و الفضہ من

ادب ہو اچھا ہے کہ نام
 شروع کے ثبات نہیں اور
 کہ فعل سے اس جواز کا
 کہ ان کے سامنے ابراہیم
 کا ذکر کیا ہے کہ جو اگر
 جو بیجا اور زیادہ بیجا
 دوسرے اور ہمہ گیر
 کہ ابن مقبل نے اس کے
 بارش میں لکھا ہے کہ
 ہو جاتے ہیں یہ مستقیم
 تو اس بفضل سے وہاں
 قیام کر کے جب کوئی
 تو اسنے ظہر کیا وہ قاضی
 مفتی ضیاء الغائب
 اس اجماع ہے پر جو ان
 کیا جو اس قول و رد پر
 مدرسہ عربیہ اسلامیہ
 مخالف دینی جو اسکی
 شاہکار اسماعیل بن
 جو جواب

قاضی خان کی کتاب الخطر والا باخذہ میں ہے لایس بان یقین السجد ہمار الذہب و الفضہ من

من مال فان الکعبة مزخرقة بما الذهب والفضة مستورة بالوان الديباچ واکھریرا در جمعہ کے روز زیارت
قبور اول روز کرنے کو جو بعض آدمی منع کرتے ہیں اُس کو فقہار و کرتے ہیں اصل حرمین سے چنانچہ
شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی اُس کی طرف اشارہ فرماتے ہیں در جمعہ فاضل ترست از روز
دیگر خصوصاً اول روز جمعہ وہیں است در حرمین شریفین و انچہ مشہور شدہ است از منع زیارت
روز جمعہ سلی صحیح ندارد و انتہی بقول شخص یہ چند نظریوں کی گتین علاوہ برین اور بھی نظائر موجود ہیں
جنہ یہ بات ظاہر ہے کہ عقیدان دین نے اعمال مرد و عورت پر اعتماد کیا ہے لیکن ذاتے
بر حال مخالفین کہ وہ اس طرح بے توقیری سے حرمین کا نام لیتے ہیں کہ اہل ایمان کے دل کھینچتے ہیں
لطیفہ ایک مقام پر دو عالموں میں گفتگو ہوتی ایک اُنین مولد شریف کے مثبت تھے اور ایک منکر
منکر نے کہا کہ قصبہ دیوبند فذی ہی بھیجو دیکھو مولود شریف کو کیا لکھتے ہیں مثبت نے کہا دیوبند تو
کچھ دارالاسلام نہیں یوں کہتے کہ آؤ حرمین شریفین زاوہما اللہ شرفاً و تعظیماً کو فتوے بھیجیں یعنی
اسنے کہ تو دین و ایمان کا گھر ہے حدیث میں آیا ہے کہ دین مکہ مدینہ میں سمٹ آدے کا جیسے سمٹ
آتا ہے سانپ اپنے بل میں یعنی جیسے سانپ اپنے بل سے نکل کر طلب جگہ پھر کر پھر اس میں قرار پاتا ہے
اور سانپ جب بل میں گھس جاتا ہے تو ایسی قوت سے سمٹ جاتا ہے کہ کوئی اُس کا نکالنا چاہے
تو مشکل ہو جاتا ہے بس اس طرح دین اول کہ مدینہ سے نکلا آخر زمانہ میں بھی اگر کہیں دین نہ ہوگا تو دنیا
ضرور ہوگا اور کوئی یہاں سے دین کو نکالنا چاہے گا تو نکل نہیں سکیگا اور شکوۃ کے باب ذکر الیمین ایشام
میں ہے الایمان فی اہل البجاز رواہ مسلم حجاز کا ملک شامل ہے کہ اور مدینہ کو یعنی ایمان حجاز والون
میں ہو عرض کہ فتوے اگر لکھو آؤ تو اُس ملک کے علماء سے لکھو آؤ جسکی شہادت اور تعریف احادیث
میں ہے دیوبند کی شہادت کو کسی حدیث میں آئی ہے منکر صاحب بولے مکہ میں تو چور آدمی ہیں
رستہ لوٹتے ہیں مثبت نے جواب دیا رہنی مال لوٹنا وہاں بڈہ لوگ اطراف کے رہنے والے کر دہن
خاص مکہ کے آدمی نہیں کرتے سو یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی وقت سے ہے قرآن شریف میں
آیا ہی اولم یروا انا جعلنا حراً آمناً و خطیف الناس من حولہم یعنی سورہ عنکبوت میں ہی کیا نہیں دیکھتے
کہ ہنر کر دیا مکہ پناہ اور امن کی جگہ اور لوگ اچک لئے جاتے ہیں اُس کے آس پاس سے انتہی سوبہ
بارپٹ اور اچک لینے کی باتیں قدیم سے دہان کے بد آدمی خارجی کر رہے ہیں اور اب بھی کرتے

میں پانچوں براہین نام ہیں
کی کہ جن میں باہر جا کر تو نہیں دے
خالی ہو جائیگا میں کہتے ہوں کہ مکہ
مکانی و میدان میں تو چکا ہے کہ زبرد
کل ہو اور نہ ہو میں خود نہیں ہوتی
علاوہ برین اسلام کو ایسا بل میں
کون نہیں بخور اُس کے کہ وہ ان
جم نہ لگا کر ہر طرف دیکھ کر کہہ دے
اور ایمانہ اوس کا کچھ ہم اپنے
بل میں ہی لائی ہے پھر یہاں تک
کہ وہ اہل دین میں کہا ہے علاوہ
ہم اس کا بہت تو جہات ہیں معلوم
نہیں ہی گفتگو دیکھ میں کہ
اس ان کو کیا فائدہ ملا اور خط
کا لفظ خود مولوی غلام مرتضیٰ
ان کے سوا پڑھنے تو جوشادق
میں کہا ہے عبادت یہ ہے وہاں
ایمان نکلا تھا میں نے کہہ کر کہا
دوسرے جو اہل حق لکھتے ہیں ایمان
ہر کہنے باز سب کو دلو سے دین
الی آخر انوس اس وقت نظر
پر یہ علم اخلاص ۱۱ + ۱۲

ہیں لیکن کفر و مشرک سے مندرہ ہیں وہاں کے بدو و گنوار آدمی ہی گناہ صغیرہ یا کبیرہ کریں لیکن
کفر اور مشرک اس ارض مقدسہ کے آس پاس تک نہیں ہٹیں ہوتا اور دیوبند میں تو کفر و مشرک بہرا ہوا
ہی جا بجا سیتا پوجی جاتی ہے مندر اور شوالے بنے ہوئے ہیں سنگہ برج ہے ہیں پہر دیوبند چاہا ہوا
یا حرمین شریفین منکر صاحب کی طرف سے جواب ہوا کہ ہم دیوبند کے جاہل مسلمان عامی سے اور
مشرکان قوم ہندو سے مندر نہیں پکارتے ہم تو وہاں کے علماء اہل اسلام کی سند کو دیتے ہیں مثبت و
کہا بس ہمارا ہی یہی جواب ہے کہ ہم حرمین شریفین کے علماء دین اور مفتیان شریعہ متین کی سند
لیتے ہیں وہ سب بالاتفاق محفل مولد شریف کو درست فرماتے ہیں پہر تم ناحق بدوؤں اور جنگلی
لشیروں کا ذکر کیوں کرتے ہو پہلے ہی حرمین یکے کو جس علماء کا حکم اور فتویٰ لیا جاتا تھا علی ہذا
القیاس اب بھی پس علماء خیر الہاد کی سند منگاؤ لیکن منکر کو جواب معلوم تھا کہ اگر وہاں اتھنفا
ہی تو وہاں کے سب علماء حکم استیجاب محفل میلاد لکھنؤ کے اس لئے اس لئے الکار کیا کہ ہم حرمین کو
نہیں مانتے معاذ اللہ منہا ہم تو دیوبند کو مانتے ہیں تب مثبت نے جواب دیا کہ آپ کو دیوبند
مبارک ہوئے اور سپر ایمان لکھئے ہجو حرمین شریفین مبارک ہوں ہمارا ایمان ان لوگوں کے
ساتھ ہی اسی پر گفتگو ختم ہو گئی اب دیکھئے ان لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ دیوبند کے آگے حرمین
شریفین کو حقیر جاننے لگے اہل حرم کی حقارت تحقیر حرم کو نوبت پہنچاتی ہی شرف المکان ملکین
قضیہ مشہور ہے اے وہ حرم پاک کہ ہم پانچوں وقت نمازوں میں اپنا منہ اسکی طرف کریں
فول وجہک تضرع المسجد الحرام اور سوتے وقت بھی رو قبلہ سونا سنت اور مر جا دیں تو یہی حکم دیا
جائے قبر میں دفنانے وقت کہ یوجہ الی القبلۃ یعنی اس کا رخ قبلہ کی طرف کیا جائے اور وہاں کو
باشندے وہ ہیں جنکی بابت صحیفہ آدم علیہ السلام میں حق سبحانہ کا ارشاد ہو کہ میں مکہ کا خداوند
ہوں وہاں کے رہنے والے میری ہمسایہ ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہو جو کوئی ایمان رکھتا
ہے اللہ اور قیامت پر وہ تعظیم کرے ہمسایہ بیت اللہ کی اور یہ بھی روایت ہو کہ جب حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم عتاب بن اسید کو کہہ پرا میر کیا تو یہ فرمایا تو جانتا ہو تجھ کو کس پر کیا تحقیق تو
مقرر کیا گیا ہو اہل اللہ پر وہ اہل اللہ کوں ہیں رہنے والے مکہ معظمہ کے پس نیکی سمجھو ان کیساتھ
اور کلام اللہ میں دایمان کعبہ کی نسبت ارشاد ہے ان او یارہ الا المستعول پس کعبہ کے

مسلمان ادلیا کو حق سبحانہ لفظ متقوں یعنی پرہیزگاروں سے تعبیر فرماتا ہوا فسوس یہ لوگ
 اس حرم پاک اور اُس کے پہننے والوں کو جواہل السدیں جو ہمسایہ خدا ہیں جو پرہیزگار ہیں
 کس کس حقیر لفظوں سے یاد کرتے ہیں کہ العنطۃ للذین سبحانہ ہدایت فرماوے یہ لوگ اپنی
 بزرگوں کا کلام بھی بہول گئے تحفۃ العربیہ العجم میں مولوی قطب الدین خاں حنبلہ لکھتے ہیں
 عرب کے علما پر جو بعضے حق لوگ طعن کرتے ہیں بڑی خطا پر ہیں اسلئے کہ وہ خیر البقل کے
 پہننے والے ہیں انتہی اور شاہ ولی السد صاحب فیوض الحرم میں لکھتے ہیں خبردار خبردار اہل بیت
 سے ہرگز کدورت دل میں نہ لائیو ورنہ فیضان النوار محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم
 رہو گے ہذا کلامہ مختصراً آدم بر سر مطلب ہاں لے محمدیاں دیندار حرمین کا اقتدار اور
 مفتیان حرم کا شرف و اعتبار دل میں جاکر ڈراؤ دیکھو تو سہی وہ کس دلربا الفاظ و معانی
 سے بارگاہ ثبات فرما رہے ہیں اور یہ نہیں لکھتے کہ بس فقط ہم اہل حرم اس عمل محرم کے مجوز ہیں
 بلکہ اپنے ساتھ میں سب کا ثبوت دے رہے ہیں کہ علما عرب روم و شام و مصر و اندلس سب
 اسکو مستحسن فرماتے ہیں اور ہم لکھ چکے ائمہ شہداء و علماء مجتہدین میں کہ سعید ابن مسعود و گاررونی
 و ملا علی قاری اور نور الدین ابوسعید بورانی نے تمام ملکوں کے علما کرام سے ثبوت پہنچایا ہی تھا
 محفل میلاد شریف کا بس سنجہ لو کہ ہمتو یہ دعویٰ نہیں کیا کہ فقط اہل حرم اس عمل کے قائل و آمر
 ہیں۔ بلکہ فتویٰ حرمین کا اوّل العظیم اوّل نقل کیا ہوا ہے ماسوا حرمین کے اور بھی چند مقامات
 کے فتاویٰ ملاحظہ کیجئے فتویٰ بعدا و شریف کا یہ شہر نہایت بابرکت ہو دو وجہ سے ایک
 یہ کہ وہاں حضرت امام اعظم کا مزار ہے دوسرے یہ کہ اس میں حضرت غوث اعظم کا روضہ پر الوہ
 ہے ماسوا ان کے اور بھی وہاں مقبولین خدا اس قدر کہ جنگی کچھ حد ہو نہ شمار ہو انکے سبب وہ
 شہر مرجع صلحا و علما و انام ہو بڑے بڑے فضلاء و محدثین کا وہاں مقام ہے دیکھو کیا تحریر فرماتے
 ہیں وہاں کے مفتیان عالیہ و محققان ثرر نگاہ لیکن حرفا و تجارت طویل نقل کرنی
 موجب طول ہو بنا علیہ ان کے خاص فقرات چیدہ چیدہ مختصر نقل کرتا ہوں (۱) مولنا سید
 محمد سعید آفندی دوری اذہم اللہ برکاتہ جو حضرت غوث الثقلین کے دربار علی میں خطیب ہیں
 روز جمعہ کو وہاں خطبہ پڑھتے ہیں۔ انہوں نے چار ورق کا رسالہ اثبات مولد و قیام میں لکھا ہی

[illegible]

۱۰۔ سارا قول قابل
اس میں کوئی شک
نہیں ہے۔

۱۲
۱۳
۱۴

۱۵
۱۶
۱۷

۱۸
۱۹
۲۰

۲۱
۲۲
۲۳

۲۴
۲۵
۲۶

۲۷
۲۸
۲۹

۳۰
۳۱
۳۲

۳۳
۳۴
۳۵

۳۶
۳۷
۳۸

۳۹
۴۰
۴۱

۴۲
۴۳
۴۴

۴۵
۴۶
۴۷

۴۸
۴۹
۵۰

۵۱
۵۲
۵۳

۵۴
۵۵
۵۶

۵۷
۵۸
۵۹

۶۰
۶۱
۶۲

۶۳
۶۴
۶۵

۶۶
۶۷
۶۸

۶۹
۷۰
۷۱

۷۲
۷۳
۷۴

۷۵
۷۶
۷۷

۷۸
۷۹
۸۰

۸۱
۸۲
۸۳

۸۴
۸۵
۸۶

۸۷
۸۸
۸۹

۹۰
۹۱
۹۲

۹۳
۹۴
۹۵

۹۶
۹۷
۹۸

۹۹
۱۰۰
۱۰۱

۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴

۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷

۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳

۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶

۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹

۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲

۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵

۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸

۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱

۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴

۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷

۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰

۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳

۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶

۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹

۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲

۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵

۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸

۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱

۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴

۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷

۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰

۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳

۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶

۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹

۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲

۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵

۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸

۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱

۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴

۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷

۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳

۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶

۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹

۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲

۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵

۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸

۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱

۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴

۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷

۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰

۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳

۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶

۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹

۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲

۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵

۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸

۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱

۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴

۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷

۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰

۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳

۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶

۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹

۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲

۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵

۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸

۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱

۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴

۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷

۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰

۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳

۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶

۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹

۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲

۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵

۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸

۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱

۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴

۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷

۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰

۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳

۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶

۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹

۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲

۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵

۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸

۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱

۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴

۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷

۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰

۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳

۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶

۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹

۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲

۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵

۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸

۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱

۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴

۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷

۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰

۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳

۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶

۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹

۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲

۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵

۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸

۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱

۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴

۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷

۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰

۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳

۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶

۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹

۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲

۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵

۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸

۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱

۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴

۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷

۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰

۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳

۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶

۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹

۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲

۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵

۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸

۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱

۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴

۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷

۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰

۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳

۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶

۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹

۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲

۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵

۴۸

کے ساتھ فرض اور واجب کو نہیں ہاں البتہ بہت علماء و محدثین نے مستحب اور مستحسن فرمایا ہے اور یہ بات کہ جو چیز قرآن شریف میں نہونی ہو وہ بدعت سیئہ ہے صحیح نہیں اور جبکہ آیت کریمہ و تعزیر وہ تو قرودہ سے تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہوئی کھڑا ہونا محفل میلاد میں وقت ذکر ولادت شریف جو بمنجملہ افراد تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہوئی کھڑا ہونا محفل میلاد میں وقت ذکر ولادت شریف جو بمنجملہ افراد تعظیم سی ہوا چھی طرح ثابت ہو گیا یہ بدعت سیئہ ہرگز نہیں (۱) حررہ ابوالبرکات رکن الدین محمد المدعو بتراب علی عفی ۲۔ محمد سعد اللہ عفی عنہ (۳) محمد لطف اللہ عفا اللہ عنہ و حماد ۴ ابوالاحیاء محمد المدعو بالنعیم ۵ ابوالحسن محمد صالح

۶ محمد عبد الوجید (۷) ابوالنقا محمد عبد الحکیم (۸) حفیظ اللہ (۹) النعیم اللہ (۱۰) علی محمد (۱۱) محمد عبد الحکیم

از اہل علمہ علماء کے ذہنی و بریلی و رام پور افغانان واضح ہو کہ محفل مولد شریف اور قیام کے جو از میں ایک کتاب غایت المرام مطبع علوی قلاں کوٹھی میں واقع سنہ یک ہزار و دو صد و ہشتاد و یک مطبوع ہوئی تھی اس میں علماء و فضلاء دہلی و بریلی و رام پور وغیرہ چند مقامات کے علماء مستندین کے فتوے جمع کر کے چھاپے تھے اور چونکہ سراج الدین ابوظفر بہادر شاہ دہلی بھی استیجا محفل میلاد شریف کا اعتقاد رکھتے تھے اور رئیس مسلمانان اسلام کے تجل اور اختتام کا سبب ہوتا ہے رئیس المسلمین و وزیرین المسلمین سمجھ کر ان کی ہر بھی علماء دہلی کی مہروں کے ساتھ کرائی گئی تھی اور شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی مخصوص اللہ صاحب مرحوم بھی اس وقت زندہ تھے ان کی مہر بھی استحسان محفل مولد شریف پر کرائی گئی جس کو ہر عالم فاضل کی تحریر حرفا حرفا بالتفصیل یکہنی منظور ہوئے اصل کتاب ہم چھو پچا کر ملاحظہ کریں اس میں محفل مولد شریف کو مع جمیع تعینات مروجہ مثل قیام و تقسیم شیرینی وغیرہ جائز بلکہ مستحب لکھا ہوا ایک سو بائیس صفحہ کی کتاب ہو اس کو صنعت متفرقہ پر جو مہر ہیں اور دستخط مزین ہیں میں ان سب کو ایک مجتمع جگہ نقل کرتا ہوں سرشتہ علماء کے دستخط اور مہر ہیں ہر عالم کا نام ایک شکل مربع میں مندرج کرتا ہوں

محمد بہادر شاہ بادشاہ عازے
ابوظفر سراج الدین سندھ دی

مولانا محبوب علی شاہ علی خلف سید	آمدہ تاج محمد عالم علی	محمد سلامت اللہ	دخفظ فضل رسول فاضل بدایونی	سید بشر علی امروہوی
مولوی دادار بخش	حسن الزماں	محمد فضل حق	رفیع اللہ	وحید الدین
محمد فضل اللہ	فضل حسن	محمد عبدالحق	محمد حیات	محمد خلیل الرحمن

اہل سنت والجماعت خیال فرمادیں کہ ان دونوں مفتوی متاخرہ میں ہندوستان کے یکے کے علماء جلیل القدر مثل مفتی سعد اللہ صاحب مولانا تراب علی دہلوی

سید محمد مدرس اہل سنت والجماعت مولانا فضل حق و مولانا محمد حیات و مولانا حیدر علی مصنف مفتی الکلام و مولانا سلامت اللہ صاحب مفتی صدر الدین خالص صاحب مفتی شرف الدین صاحب استعسان محفل مولدہ شریف پرمیر فرما ہے ہیں اور پہلے اس وقت کے علماء ہندوستان کی ہرین کرامین علماء سلف کی نقل مواسیر پر اکتفا کیا اب یہ خیال کرنا چاہئے کہ اس لئے تاسد میں بہتے جس قدر علماء عالمین اور فضلاء کاملین کے نام ذکر کئے اگرچہ یہ جمیع اقاہیم مشرقی و مغربی و شمالی کے تمامی علماء و فقہاء کے نام نہیں اگر ان سب کو جمع کیجئے تو اللہ اکبر ایک دفتر بنتا ہی کا قال نہ

اگر آں جملہ را سعدی اعلا کند مگر وفتری دیگر انشا کند

یہ تو چند مقامات کے چند علماء کا تذکرہ کیا گیا ہے لیکن یہ بھی کیا کچھ کم ہے اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین کا ایک جہو برکیر اور جم غفیر ہے پس بموجب فرمائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے انکا اتباع اہل سنت کو لازم ہو کہ فرمایا آپ نے اتبعوا السوا والاعظم من شذذنی انما اس کی تحقیق سابقا محدثین سے ہم نقل کر چکے ہیں وہاں دیکھو معنی یہ ہیں کہ پیروی کرو بڑی جماعت کی جو پھر ان سے وہ پڑے گا آگ میں یعنی جب اختلاف واقع ہو علماء میں تو جس طرف اکثر مسلمین ہوں اُس پر عمل کرو یہ تو حدیث ہواب فقہ کا مسئلہ علامہ شامی نے جلد ثانی شرح در مختار باب صدقۃ اللفظ میں تصریح کی ہو قال انہیں جمع لیسر والحوزین جم غفروا لا اعتماد علی اعلیہ الحکم اکثر اور نیز جلد اول رسم المفتی میں یہاں ہو فان اختلفوا یؤخذ بقول اکثرین اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی بھی اس دلیل کو حق جانتے ہیں چنانچہ مصلح التراویح مطبوعہ مطبع صیانی کے

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

صفحہ ۵ میں کہتے ہیں۔ اتفاق اکابر و تسلیم ادا نشان یا جم غفیر ازو شاں نیز دیلی است
 الی آخرہ اور مولوی اسماعیل صاحب بھی تذکیر الاخوان کی فصل ساوس میں کتابت سنت
 و اجماع و قیاس مجتہدین کا ذکر کر کے اُس کے بعد کہتے ہیں پیر اور کوئی مولوی مشایخ جو اپنی
 عقل کو دخل دیکر کوئی بات لکھ لے تو اس کا کیا ٹھکانا مگر ہاں اگر اکثر دیندار مفتی پر ہیزگار
 اسی مسئلہ کو قبول کرے تو لبتہ وہ بھی معتبر ہے انتہی اب دیکھئے اس عبارت سے صاف
 ظاہر ہے کہ کسی مولوی مشایخ کی لکالی ہوئی بات کو اگرچہ سارا جہان متفق ہو کر نکالے مگر اکثر دیندار
 متفق اُس کو مان لیں تو وہ بھی حق اور معتبر ہے پس اس مسئلہ میں مولوی اسماعیل صاحب اور
 نیز مولوی محمد تقاسم صاحب تابع فقہاء اور محدثین کے ہیں کہ مسئلہ مختلف فیہ میں متفق ہو جانا اکثر علماء
 دین کا ایک جانب میں دلیل حقیقت کی ہو یہ مسئلہ خاص اُن کی زبان ہی ہم نے سنوایا اب اگر موقع
 استحسان مولد شریف میں ان کے تابعین اس دلیل سے باہر ہونے لگیں تو ہم ان لوگوں پر
 کچھ جابر ہو کر موکل نہیں ہوئے کہ اُن کے دل و زبان کو امر حق کی طرف جبراً پھیر دیں خود حضرت
 ہادی اناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بد نسبت یہ ارشاد ہوئی ہے علیہم بسطراورد و صریح فرمایا
 لا تہدی من اجبت ہمارا ذمہ تو وضع امر حق تھا وہ کر چکے جس لفظ کی قید مولوی اسماعیل صاحب
 نے لگائی ہو یعنی دیندار مفتی پر ہیزگاروں سے جو محفل مولد شریف ثابت کر چکے مثل امام الرشاد
 و ابوالخیر سخاوی و ابن جریری و سیوطی و قسطلانی وغیرہم جن کے نام لمحہ میں ہتے لکھے ہیں اور جو شخص
 شاہ ولی اللہ صاحب کے سلاسل طریقت اور اسائنہ علم حدیث سے واقف ہوگا اس سے یہ بات
 مخفی نہیں ہوگی کہ ان مجوزین مولد شریف میں نہ علماء ہی بہت ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب کے
 مشائخ حدیث اور شیوخ طریقت کے پیشوا ہیں پس خوب تحقیق کو پہنچا چکے ہم یہ بات کہ مولد شریف
 کرنا جم غفیر سے ثابت ہے اور یہ مضمون بھی حدیث اور فقہ سے اور اُن کے علماء مستندین سے ثابت
 کر چکے کہ جو چیز جم غفیر سے ثابت ہو وہ معتبر اور ماخوذ بہ اور معتبر علیہ لازم الاتباع ہو و لوں مقدمہ صحیح ثابت
 ہو چکے تو یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ مولد شریف کرنا معتبر ماخوذ بہ معتبر علیہ لازم الاتباع ہو و اسلام علی ائمتنا

مناجات بدر گاہ عجیب الدعوات

یا اللہ میں تیرا بندہ ہوں تو یسوع و عیسیٰ ہے سنتا ہی جمیع اقوال کو جانتا ہی دلوں کے احوال کو

۱۰
 نہیں ہو کر ادا نہیں ہو رہا
 یعنی اگر وہ حق نہیں
 آتے تو اسے جو علیہ السلام
 عاید و سلم تیرا ذمہ
 نہیں ہے ۱۱
 ۱۲
 شکیب تو ہوتا ہے
 نہیں پہنچا دیتا
 جس کو چاہیے ۱۳
 ۱۴

نہیں لکھی میں نے یہ کتاب گراس لئے کہ افراد و تفریطا جانہیں سے دوسرے ہر فرق اپنی غلو و تعصب سے نفور ہو اگر حضرات مائین پر بیعت تکفیر و تفسیق اہل ایمان چند تنبیہات ہیں تو طرثانی کو ہی اصلاح نیت و تصحیح اعمال کے لئے ہدایات بنیاد ہیں اور مبنی کیا میں نے اپنے جمیع مسائل و دلائل کو ان علماء مقبولین کے دلائل و اقوال پر کہ وہ دنیا میں کالبہد را المیر مشہور ہیں اور کتاب میں ان کی ان ملکوں میں جا بجا موجود اور جو الہ سے چکا ہوں میں ہر ایک مسئلہ میں تصانیف سلف صالحین کا پس میرا جو قول ہو وہ فی الحقیقت اور اپنی مقبولین کا قول ہی یا اللہ اداون مقبولین کو تو اس سے قبول کیجیو مجھے یہ کتاب اور کیجیو اس کو فریقین کیلئے فصل الخطاب یا اللہ اس کتاب کی ہر دلیل منظر الحق اور شک میں پڑے ہو و نکو دافع الادبام ہو یہ کتاب سبب بحثے براہی خفائی سے راحت قلوب مستہام ہو یا اللہ میرے کل رسائل مغفرت کے وسائل اور یہ انوار سا طوعا و نہری نور کا چراغ ہو میری قبر بہار جنت کو بانغ ہوئے ناظرین الانوار سا طوعا کہو تم میری اس دعا پر آمین یا رب العالمین رضی اللہ تعالیٰ عنی خیر خلق محمد و آلہ و صحابہ و جنین بر جنتک یا ارحم الراحمین

نور چھارم میں تقریظات رسی ہیں جو اس عصر کے فضلا زمامی ذی تحقیق اور بعض احباب شفیق نے رقم فرمائی ہیں

علیکم هذه صورة ما قرطه وضو الامام الهام الصلہام المقدم ریس الفضلاء و عرفاء العلماء الذی ذاع صیت فضله فی بلاد الاسلام عجا و عجا و شاع شرقا و غربا المشہر بالاسنة و الافواه مولینا محمد لطف اللہ ظلہ و البقاء

الحمد للہ الذی تخفیع النواصی و یطیع رحمۃ کل مطیع و عامی و الصلوۃ و السلام علی من بعث و علی الی الدینی و القاصی و علی آلہ و صحبہ الذین زجروا الناس عن سلس طریق الضلال و ازکا ب المعاصی و بعد فیقول البلی البتہ الی اللہ محمد لطف اللہ حشرہ اللہ تحت لوار نبیہ البیہ یوم یفر المر من اخیر امر ابیہ محمد تشریف بمطالعة هذه الرسالة الشریة و الصحیفة اللطیفة فوجدہا بحر انخرج منه اللؤلؤ و المرجان و جنت فیہا فاکتہ و نخل و رمان و شمس النوار باساطعہ و مرجانہ تحقیق الامیق و الة کیف لا و مولفہا من ہر فرید عصرہ و وجید دہرہ الذی علمہ و سیم و شانہ رفیع عنی مولانا محمد عبد السمیع جرس

۵۱
 مستہام لکھی میں نے یہ کتاب گراس لئے کہ افراد و تفریطا جانہیں سے دوسرے ہر فرق اپنی غلو و تعصب سے نفور ہو اگر حضرات مائین پر بیعت تکفیر و تفسیق اہل ایمان چند تنبیہات ہیں تو طرثانی کو ہی اصلاح نیت و تصحیح اعمال کے لئے ہدایات بنیاد ہیں اور مبنی کیا میں نے اپنے جمیع مسائل و دلائل کو ان علماء مقبولین کے دلائل و اقوال پر کہ وہ دنیا میں کالبہد را المیر مشہور ہیں اور کتاب میں ان کی ان ملکوں میں جا بجا موجود اور جو الہ سے چکا ہوں میں ہر ایک مسئلہ میں تصانیف سلف صالحین کا پس میرا جو قول ہو وہ فی الحقیقت اور اپنی مقبولین کا قول ہی یا اللہ اداون مقبولین کو تو اس سے قبول کیجیو مجھے یہ کتاب اور کیجیو اس کو فریقین کیلئے فصل الخطاب یا اللہ اس کتاب کی ہر دلیل منظر الحق اور شک میں پڑے ہو و نکو دافع الادبام ہو یہ کتاب سبب بحثے براہی خفائی سے راحت قلوب مستہام ہو یا اللہ میرے کل رسائل مغفرت کے وسائل اور یہ انوار سا طوعا و نہری نور کا چراغ ہو میری قبر بہار جنت کو بانغ ہوئے ناظرین الانوار سا طوعا کہو تم میری اس دعا پر آمین یا رب العالمین رضی اللہ تعالیٰ عنی خیر خلق محمد و آلہ و صحابہ و جنین بر جنتک یا ارحم الراحمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ارحم الراحمین
 درود و سلام ہو ابراہیم خلیل و علی و آلہ و سلم
 جنہوں نے آلہ و صحابہ پر
 رو کا اب کہتا ہے کہ وہ ہر
 حمد لطف اللہ کہ وہ ہر
 قیامت میں بنی علی و
 علی و آلہ و سلم کی دعا
 بیغ کہہ کر کہو میں اس
 لطف و کرم سے
 ہرگز

چنانچہ ایک نسخہ اسکا پاس راقم الحروف کے پہونچا تحیف لے وہ کتاب سن اولہالی آخرہ
 بالتفصیل دیکھی واہ واہ سبحان اللہ کیا عمدہ طرز جواب اور طریقہ آداب جاری رکھا ہی
 اور کلمات اکابر مقتدایان کردہ مخالفین سے جن کی مخالفت اُنہر حرام ہی جواب میں تمسک
 کیا ہی مصنف نے حتی جواب دندان شکن کا ادا کر کے دیر پا کے نور الانوار الساطعہ بہا کہ نہر لمعات
 کی کہو لدی اسپر بھی اگر پیاس تشنگان میدان مخالفت کی باقی رہی تو خدا حافظ ۵
 تہدستان قسمت راجہ سودا زر ہر کمالی کہ خضر از آب حیوان نشہ میدار و سکندر راہ
 وللدور الجیب فذاک جواب عجیب آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ
 علی خاتم النبیین وآلہ وصحابہ جمعین فقط وانا العبد البوالنعمان محی الدین محمد اعجاز حسین
 مجددی غنی عنہ وعن والدیہ والمسلمین بحق خاتم النبیین ۶
 بریلی صورتہ مارصدہ نظم نظام العزیز والصلہام البکیر مغم المناظرین مسکت المتجادلین مروج
 عقائد اہل الحق والدین قانع ہول المبتدعین فرید العصر وحید الزماں مولینا محمد احمد رضا
 خان سلمہ اللہ العزیز الرحمن وصال عن نواب الزماں وحض بلطفہ ماتحائب الملوان
 الزوار ساطعہ سلطت من متاہد الایمان ۷ واما راجعہ لمحت من سیدنا صدر الایقان
 قدارت و سارت ۸ دنارت و دنارت ۹ والی البرتدلت ۱۰ علی البحر تجلت ۱۱ فہجت عیابا ۱۲ فہیت
 سخابا ۱۳ فہنات بقاعا ۱۴ جنات و قاعا ۱۵ دارسلت عرفا ۱۶ وعصفت عصفا ۱۷ فحملت و قرا ۱۸ فاجرت
 یسرا ۱۹ فسمت امرا ۲۰ فاقطرت قطرا ۲۱ فاسطرت مطرا ۲۲ ان الحمد للہ رب العالمین ۲۳ والصلوۃ والسلام
 علی سید المرسلین ۲۴ محمد وآلہ وصحبہ جمعین ۲۵ رب صلاۃ وسلا ۲۶ ليعقدان دوا ۲۷ فحجالس الناس
 فی حظائر القدس ۲۸ لتجیل مکانہ ۲۹ ولیعومان قیما ۳۰ لوعۃ وغراما ۳۱ فی جماع الاملاک ۳۲ ومجاہل
 الافلاک ۳۳ بتعظیم شانہ ۳۴ وسقی الدرد والجلال ۳۵ برلال الافضال ۳۶ وترتہ من قال ۳۷
 قلیل لمدح المصطفیٰ المحظ بالذہب ۳۸ علی فضۃ من خط احسن من کتب
 وان نہی عن الاشراف عند سماعہ ۳۹ قیام صفوفا و حیثا علی الرکب ۴۰ وقلت مصنفا ۴۱ سوادعیون
 العین عین و سناذہب ۴۲ ولوح نحر الخور لاح کما یحب ۴۳ فان یمل جبریل لقال اولو الادب
 قلیل لمدح المصطفیٰ المحظ بالذہب ۴۴ علی فضۃ من خط احسن من کتب

۱۔ ختمہ علی کتاب
 ۲۔ اور ذہبی نے نسخہ لے کر
 ۳۔ جیسا اور ایسے نافع ہے جو
 ۴۔ خودی میں کیا اور کلمہ میں
 ۵۔ اس کی دیکھو کی بنیاد
 ۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۴۔ اس کے کلمہ میں

۱۔ ختمہ علی کتاب
 ۲۔ اور ذہبی نے نسخہ لے کر
 ۳۔ جیسا اور ایسے نافع ہے جو
 ۴۔ خودی میں کیا اور کلمہ میں
 ۵۔ اس کی دیکھو کی بنیاد
 ۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۱۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۲۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۴۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۵۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۶۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۷۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۸۔ اس کے کلمہ میں
 ۳۹۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۰۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۱۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۲۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۳۔ اس کے کلمہ میں
 ۴۴۔ اس کے کلمہ میں

لمعاد دقائق المعاني على صفحات البيان لا تحصى وعلى آلاء عجايب الدين بذلوا منهم الكريمة ليهيئ الدين
 نقيا بحت روضة منمنة يال الله في ورثت بسايعهم الجميلة شقائق الحقائق فزادوا تزيينهم على ربنا الاسلام
 راقعة راقعة في اباي فاني قد تشرفت بمطالعة هذه الحقيقة الشريفة في وسرحت نظري في مضامينها
 العجيبة اللطيفة في توجدها بالله سبحانه والازار اساطع في ورثت نجوم الهدى من بين اسطوارها طالع في
 تهدي الى الحق لكل منالة غوية في وتهدي العوالب الى كل ذي فطرة سوية في ما من مسألة الا وتركتنا
 واضحة جليدة في ولا من معنى الا وكنته ببيان الحكي حكما سندسند في جمعت من المطالب على الدمشهار
 كواكب درية في ونقلت من المآرب حبي الله موشيهها جواهر مضيئة في تهديت افنا بها بقنون الفوائد
 وترتخت اغصانها بعيون العوائد في تقرن بجنتها النواظر في وتسربل بنزاهتها الخواطر كيف لا وهي روضة
 رضية مزهرة بازهار التحقيق في وحديقة ندية منورة بالوزار التدقيق في طوبى لواردها مورد اهنياء
 وبشرى لناظرها منظر اسنياء في قما هو لار القوم عنها راغبون في ويمرون عليها وهم عنها معرضون في
 وقد حق لنا ان تترنم على قصباتها بالقبول في عنادل قهوم الفحول في وبلا بل العقول في جزى الله عنها
 جزاء موفورا في وجعل سعي منصفها في عيا مشكورا في حرره واطلاه في العبد الاواه في الزايج رمة مولاه عبده
 الله عفا عنه ما جناه في وحماه بحماه في عماله برضاه في وسلكه في اياحه في ويزفاه في

[illegible][illegible]

چرا یا کون صورت ارسعه الادیب اللہ تعالیٰ والاریب الالمی غرض بجا تحقیق سابق غایات
التدقیق عالم صنائع الکلام عامل بدائع النظام التقی النقی الزکی الفضائل الثبت الصدوق مولانا
محمد قاروق مدظلہ العالی مدی الایام واللیالی - الحمد للہ رب العالمین والہدای - ولولہ الاقامہ
والصلوۃ والسلام علی من اوتی الایات الصاۃ وارج الحج القاطعہ وبعثنا ان حسن ما یقصد
ویرادہ واطیب ما یرومہ العبادہ ولینظام فی ہواجر طلبہ الاکبادہ ولیأذنی منازلہ الرواحل اشدراسادہ
دیوطانی مراحل سعیدہ القادہ ولیستوطن فی ہواہ غوارب الرسم وظہور الجیادہ ویشتاب لاجلہ
البلاۃ والشاسعۃ الثانیۃ البعادہ ذکر سید العباد والعبادہ من ذکر نسبہ خیر الانساب وایاتہ
الحقۃ المدہشتہ للابابہ وارہاضاتہ الی جاء عند مولدہ الشریف المستطاب فانه اجل
ما یدخر لیم الحساب واکرم ما یقتنی بحسن الثواب فطوبی لرجل ملا وظاہہ وکمل لصابہ ووان
ہو الا المولی الکریم + البیہ فیغیم + مولی البلاغۃ والیراعہ + مالک ازمۃ الطرس والیراعہ + عالی
الکعب کعبۃ المعالی + والی المجد الشرف والعز المسد + المحل العالی صاحب المقام الرفیع + والجمہ
المنیع المولوی عبد السمیع + فانه قد اتی برسالتہ فی مجلس ذکر المیلادہ ونسبی وجہ فیہا فاجاد وہدی
الناس الی سبل الرشادہ وادفقا الی الآفاق وسادہ وسدہ موارد النبی والعبادہ والہم
بارک لہ فی رزقہ وحنانہ والشر للناس برہود عوارفہ وبرکاتہ :

لکھنؤ برصورتہ ماجرہ نرین العلماء مہراج الادباء الذی ہوتی عصرہ وحیدہ فی دہرہ فرید مولانا ابو
الغنا محمد عبد المجید بقاہ الولی المجید ہوا تجل السعید الکریم مولانا الحافظ شاہ ابی الی محمد
عبد الحکیم بن مولنا ابی البقا محمد عبد الحکیم بن مولنا ابی العیش محمد عبد الرب بن ملک العلماء
ابی الیاس بن مولنا عبد العالی سحر العلوم الکھنوی الغرنجی محلی غفر اللہ لہم اجمعین وعلی درجاتہم فی
اعلیٰ علیین - بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہ اکبر اللہ اکبر انا اول والیہ افقر ہو خالق العز والغنا وذلانی
غایۃ الذل والغنا لقانی اللہ شانہ علوا کبیرا لا یستطیعون ثناء علیہ ولو کان لبعضہم بعض ظہیر یتولی
مراحمہ علینا بلا وقف فی البلیل والیوم یدبر الامور کلہا ولا تاخذہ سنتہ ولا لام دہشت الالباب عن
عدنہا وہ طاشت الحکوم وبرہ العقل عن حد آلانہ وتہللت الفہوم نحن فیہ متنا قاصرون طالعصر
ومکارمہ فاکتہ من الحمد والمحر فکیف احمدہ علی شانہ واطرح الادب وکیف لا احمدہ حال تواضعہ

اور شہداء اور سب کمزرات
اور پھر حضرت کی منزل
سے بچے دمت رب
عالم سے داسکا اور
ادن کے تارک کر دیتے
سب اجسام کو دودھ
اور زمین اور آسمان
اور سب فضل درود اور
فیت نامہ درود اور
حضرت خیر الانام پر
جن کی آیت اللہ تعالیٰ
سلا اسرار احسان فاعلم
کیا اور بجا بیاں ساری
اور حکم دیا ہم کو کشت کا
بیان کہ ہاں ہوں سجا
نہت حضرت کی ولادت
تخلیق کی سب سے
تواریخ اور سب سے
میں باب کی کتاب
وہاں سے میں خود اور
درود و شریف ہوا ہے
آل و عیال سب سے
سے آپ کی شریف و شریف
جان و جسم کا
جان و جسم کا
تو پھر سب سے
سوا اور سب سے
جسے نفع کا کبھی
انسان کے سب سے
عہد میں اسکا
تواریخ دیکھ کر
وہ سب سے
اس کے سب سے
جس کے سب سے
تخلیق و سب سے

اور شہداء اور سب کمزرات
اور پھر حضرت کی منزل
سے بچے دمت رب
عالم سے داسکا اور
ادن کے تارک کر دیتے
سب اجسام کو دودھ
اور زمین اور آسمان
اور سب فضل درود اور
فیت نامہ درود اور
حضرت خیر الانام پر
جن کی آیت اللہ تعالیٰ
سلا اسرار احسان فاعلم
کیا اور بجا بیاں ساری
اور حکم دیا ہم کو کشت کا
بیان کہ ہاں ہوں سجا
نہت حضرت کی ولادت
تخلیق کی سب سے
تواریخ اور سب سے
میں باب کی کتاب
وہاں سے میں خود اور
درود و شریف ہوا ہے
آل و عیال سب سے
سے آپ کی شریف و شریف
جان و جسم کا
جان و جسم کا
تو پھر سب سے
سوا اور سب سے
جسے نفع کا کبھی
انسان کے سب سے
عہد میں اسکا
تواریخ دیکھ کر
وہ سب سے
اس کے سب سے
جس کے سب سے
تخلیق و سب سے

[illegible]

العلم مقدم فنون المناظرة والكلام والمعادى المولوى ابو محمد عبد الحق مؤلف عقائد الاسلام
والتفسير الحقانى لا زال نازا بالمآرب والامانى - بسم الله الرحمن الرحيم - تحمد وفضلى من رساله
النوار ساطعہ کو دیکھا ہے اور اس کے چند ایجابات کو پڑھا ہے حقیقت میں مصنف مدوح نے کمال نیت
اور جری لیاقت سے بحث کی ہے اگر مبالغہ نہ سمجھا جائے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ اس مسئلہ میں یہ رسالہ
بے نظیر ہے اور اس کی تحریر میں حق بجانب مصنف ہو محفل میلاد خصوصاً اس پُر آشوب زمانہ میں
نہایت نیک کام اور باعث ترویج اسلام بین العوام ہے اب جو لوگ اس محفل مبتکر میں بعض بدعتا
کا ارتکاب کرتے ہیں یہ انکا قصور ہے اس الزام سے یہ کام بڑا نہیں ہو سکتا بنا رساجد و مدارس
جو بالاتفاق مستحسن ہے اگر اس میں کوئی بدعت کا ارتکاب کرے تو کیا اس سے کوئی اس لغزش فعل کو
بڑا کہہ سکتا ہے نہیں ہرگز نہیں میرے نزدیک جس غریق نے بدعت سیئہ کے معنی یہ لکھے ہیں (کہ قرون
ثلثہ کے بعد جو بات پیدا ہوئی ہے وہ بدعت سیئہ ہے) اس نے بڑی غلطی کی پھر جس نے اس بنا
فاسد پر تقریعات کی ہیں اور اس کے پیروں نے انکو کالو حى من السماء سمجھ لیا ہے وہ اور بھی غلطی
میں پڑ گئے ہیں واللہ اعلم بالصواب و بیدہ ازمتہ المقاصد والمبادى - ابو محمد عبد الحق :

ایضاً دہلی - صورة ما و شاه و غفر الفاضل النور و الناقہ البصیر قدوة ارباب التدريس والتدکیر
اسوة اصحاب التحریر والتقریر الکریم ابن الکریم الحافظ لحدود اللہ والمتبع لسنت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم مولانا محمد یعقوب ابن خازن العلوم مولانا محمد کریم اللہ الدہلوی التلمیذ الرشید لمولانا
شاه عبدالعزیز الدہلوی خصم اللہ بالفیض البصیر والاجر السنی ہوا لعزیز الکریم بسم اللہ الرحمن الرحیم -
الحمد لله على ما انعم علينا بعثة سيد الانبياء محمد المصطفى والصلوة والسلام على رسول المجتبی وآله المرتضى
واصحاب المتهدى وعلى الائمة الكرام المتقدى ولبعد فيقول الغيد الراعى رحمة الله عليهم الغيوب محمد
يعقوب حفظ الله عن الكروب فقد اطلعت على الرسالة الرشيدة والبعالة الكريمة المسماة بالانوار طيبة
في بيان المولود الفاتحة التي فيها العلامة ذوالحامد المناقب والراى الشاقب صاحب المقام
المبني مولانا محمد السميع صاته الله عن كل خصم شنيع فوجدتها صميحة وموافقة لمذهب اهل السنة والجماعة
ومملوكة بالروايات المقبولة المرضية فمن وافقها فهو مناد ومن خالفها ورد بافليس امره برشيد وما قول
بسيد وكيف فانهما شحونة بالدلائل الساطعة والبراهين القاطعة والمطالب النفيسة والمآرب

وہاں سے جس کا نام
ابو اساطع ہے لائے ہیں
ابو اساطع کو اس کے
نئی اساطع کی روشنی
مقلدین موفیوں کے
کوشش کی ہے اور
حکومت کی اور
شہروں کے
نیکو اور
مناسب کی مقام کے
قدما سے علامہ کرام
کے ساتھ لائے ہیں اس
طور سے کہ ان کو کلاں
نوازش کی آئینہ
۲۸۶
نے دیکھا ہے اس کے
والدین کے غنہ چیتو
ملا لائے ہیں اس کے
اور ان کے احباب
یکجہ سے فرمایا ہیں
اس کے الفاظ میں
جانتے ہیں اس کے
جانتے ہیں اس کے
سورج کے سحر میں
ہیں اس کی سحر میں
تحقیق کی نہیں ہے
اس کی جہت میں
دیکھا ہے اس کے
والے سے ظاہر ہے
جانتے ہیں اس کے
نفس کے لئے ہوتا ہے
ہو جاوے اور اس کو
اس لئے کہ وہ تمہارے
جوش و خروش

Handwritten notes at the top of the page, including the name 'مولانا محمد علی' and other illegible text.

اللہ اللہ کہ کتاب آدھ کے ہوا الاجواب ہر برقعہ کی پہن جلو درین نور ہر معنی کی تجلی تماشائی طور ہر
 سحر اس کی سفہای لی ادب کیلئے تازیانہ ہدایت ہر ہر صفو اس کا صلحائے معافی شرب نیبو اسطے
 آئینہ روزگار سے دت ہر یہ کتاب تعلیم غیبی کا وہ نادست ہر جس کی فیوضات کا جوش آئینہ اسرار نہ
 طبق ہر یہ اس شہسوار میدان دین و ایمان کا عالی نشان ہر جس کی یکہ تازی سمنہ تحقیق سے
 کشور و بابت پامال و دیران ہر وہ خضر وادی تحقیق بادی منازل تدقیق بالانشین صدر رفیع
 جناب مولانا مولوی عبدالمسیح ہیں سبحان العدد لائل و مدلل کہ جائے گفتار نہیں براہیں وہ مبرور
 کہ مقام انکو نہیں عاشقان رسول مقبول سے اسے آنکھوں کو لگا یا عالمان محقول و منقول سے
 مستند ہریرہ سینوں کا یہ مذہب موفیوں کا یہ مشرب علمائے ہند سے تامقیان حرمین شریفین
 سب اس کی قائل ہر خاوند کا صوفی او پیر جان و دل سے مائل علی الخصوص وہ بلبل بستان حجاز
 یعنی کہ معطر کا معنی حقیقی بلاغت طراز و یکہ کس خوش آہنگی سے زمزمہ پر داز ہے سے
 انزہ ربی عن متان کا ذب و کفر ہر ہا ہی براہیں قاطعہ و ما حکم فی ذال سبوی ضربہ امرا و بیسیف
 فی الحق الزار ساطعہ و سابعہ منہار سے عن مکانہ بنو بقی لائل الزلیغ و الجمل قاصدہ بنو اشعار
 لمح بطرز تلخیص حضرت مفتی حرم الحرم ان قاری کے ذیل میں لکھ فرماتے ہیں جو مولوی غلام شکر
 صاحب قصوری نے در باب رد مسائل کتاب براہیں قاطعہ مولانا سیر علماء حرمین شریفین سے
 مسئلہ میں مستند کر لئے ہیں اور یہ بات ان اشعار ابدار سے آشکارا ہے کہ مولف براہیں
 قاطعہ بالکل کاذب و کفر اور اس کا گروہ اہل جہالت و اہل زلیغ ہے اور کتاب الزوار ساطعہ
 راہ حق میں مخالفین حق کا سرکانتے کے لئے شیخ مہدیہ ریلخ ہی آہلی کتاب مستطاب کی شہرت و
 مقبولیت جلوہ آرائے اوج کمال ہوا اور اس کے ناظرین و سامعین کا دل لذت یا بکیف
 جلال و جمال ہوا میں یا رب العالمین یہ مولف کہتا ہے کہ تقاریر نقل کرتے کرتے بہت
 طول ہوا اور ابھی علماء عصر کی بہت تحریریں آئی ہوئی باقی ہیں جناب مولوی عبدالحق
 صاحب اور عبدالمجیب صاحب جو دونوں حضرت بحر العلوم قدس سرہ کی اولاد ابجا دیں اور
 ہیں اور مولوی عبد النو باب صاحب فلف الصدق حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد ابراہیم صاحب اور مولوی محمد عبد الباقی صاحب اور مولوی محمد عبد العزیز صاحب

Handwritten notes on the right margin, including the name 'مولانا محمد علی' and other illegible text.

Handwritten notes at the bottom of the page, including the name 'مولانا محمد علی' and other illegible text.

یہ سب حضرات عالی درجات بلندہ مکہ مکرمہ فریجی محل کے علماء با وقار ہیں رفیع السدر جہانم و رفیع
 المسلمین بکناہتم و میرے مشفق کرم فرمائے مولوی محمد عبد العلی صاحب مدراسی دوم فیضتہ اور مولانا
 شاہ محمد سکنہ رعلیہ خلیفہ حضرت شاہ عبدالسلام ہسوی رحمۃ اللہ علیہ ماسوا ان کے اور بھی
 مراد آباد دہلی اور بمبئی وغیرہ کے علماء جزاہم اللہ عنا خیر الجزاہم ہوں نے ارسال تقاریظ سے اس
 ذرہ بمقدار کو مشرف فرمایا لیکن مجھ کو بعض عقلا و دور اندیش نے یہ سمجھایا کہ ان کے مطبوعہ ہونے
 میں بہت طول ہوگا اور لمبی تحریروں کے دیکھنے سے ہر ناظر برداشتہ خاطر اور ملول ہوگا بنا رعلیہ
 میں اُس حضرات کی خدمت والا درجت میں نہ مطبوع ہونے تقاریظ کا یہ غدر اور اُن کی توجہ اور
 بدل عنایت تقریظ نگاری کا صمیم قلب سے شکرا اکر تا ہوں مگر ایک تقریظ جس کو خاتم التقاریظ کہنا سچا
 اگرچہ اس کا پہونچنا میرے پاس آخر میں ہوا ہے لیکن اُس کو مشرف تقدم ذاتی کا حصہ ہر وہ ہر ایک
 بشر کو مطبوع ہو اور سب کے دل اُس کے مطبوعہ ہونے پر رجوع ہے اور کیوں نہ ہو تمام عرب عجم و ہندستان
 و قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں وہ حضرت مشہور ہیں اور آواز سے آپ کے فضائل کے دور
 دور ہیں حضرت سلطان روم نے کمال اشتیاق و آرزو آپ کو کہ معطر زاد الشرفا سے دوبارہ
 بلایا اور آپ کا اجلال و اعزاز اعلیٰ درجہ پر ظاہر فرمایا چنانچہ تمام اخبار نگاروں نے ممالک ہندوستان
 وغیرہ میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پہلایا اور نیز حضرت سلطان نے جناب شیخ الاسلام مفتی الانام
 مولانا احمد سعید فندی کی تجویز سے پایہ حریم خیر یقین آپ کا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان
 شاہی میں آپ کو الفاظ اقصیٰ قضاۃ المسلمین اولی ولایۃ الموحدین وغیرہ القاب
 عالیہ سے یاد کیا جاتا ہے آپ میری اساتذہ میں اول استاذ ہیں کہ درس علم عربی شروع آپ کو کیا
 اور تصحیح عقائد اہل سنت کا حصہ بھی آپ سے بیاطرف تریہ کہ اس دیس کے رہنے والوں میں جو
 صاحب میرے مقابل اور مجادل ہو کر میلاد مقدس حضرت محبوب العالمین کی تو ہیں کرتے ہیں
 وہ ہی حضرت مولانا کو مانتے ہیں انہی کے کتاب براہیں قاطعہ گنگوہی کے صفحہ اٹھارہ سطر چارین
 حضرت کا نام اس ادب سے لیا کہ (ہمارے شیخ الہند مولوی رحمت اللہ) پھر منہ دو سو چہتر کے
 دوسری سطر میں لکھا (اب مولوی رحمت اللہ صاحب تمام علماء کے پر فائق اور باقرار علماء کہ اعلم ہیں
 بھلا یہ صاحب بھی جب حضرت کو اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکے۔ اور ہر عرب کے جمیع علماء پر

جس نے یہ سب حضرات عالی درجات بلندہ مکہ مکرمہ فریجی محل کے علماء با وقار ہیں رفیع السدر جہانم و رفیع المسلمین بکناہتم و میرے مشفق کرم فرمائے مولوی محمد عبد العلی صاحب مدراسی دوم فیضتہ اور مولانا شاہ محمد سکنہ رعلیہ خلیفہ حضرت شاہ عبدالسلام ہسوی رحمۃ اللہ علیہ ماسوا ان کے اور بھی مراد آباد دہلی اور بمبئی وغیرہ کے علماء جزاہم اللہ عنا خیر الجزاہم ہوں نے ارسال تقاریظ سے اس ذرہ بمقدار کو مشرف فرمایا لیکن مجھ کو بعض عقلا و دور اندیش نے یہ سمجھایا کہ ان کے مطبوعہ ہونے میں بہت طول ہوگا اور لمبی تحریروں کے دیکھنے سے ہر ناظر برداشتہ خاطر اور ملول ہوگا بنا رعلیہ میں اُس حضرات کی خدمت والا درجت میں نہ مطبوع ہونے تقاریظ کا یہ غدر اور اُن کی توجہ اور بدل عنایت تقریظ نگاری کا صمیم قلب سے شکرا اکر تا ہوں مگر ایک تقریظ جس کو خاتم التقاریظ کہنا سچا اگرچہ اس کا پہونچنا میرے پاس آخر میں ہوا ہے لیکن اُس کو مشرف تقدم ذاتی کا حصہ ہر وہ ہر ایک بشر کو مطبوع ہو اور سب کے دل اُس کے مطبوعہ ہونے پر رجوع ہے اور کیوں نہ ہو تمام عرب عجم و ہندستان و قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں وہ حضرت مشہور ہیں اور آواز سے آپ کے فضائل کے دور دور ہیں حضرت سلطان روم نے کمال اشتیاق و آرزو آپ کو کہ معطر زاد الشرفا سے دوبارہ بلایا اور آپ کا اجلال و اعزاز اعلیٰ درجہ پر ظاہر فرمایا چنانچہ تمام اخبار نگاروں نے ممالک ہندوستان وغیرہ میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پہلایا اور نیز حضرت سلطان نے جناب شیخ الاسلام مفتی الانام مولانا احمد سعید فندی کی تجویز سے پایہ حریم خیر یقین آپ کا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان شاہی میں آپ کو الفاظ اقصیٰ قضاۃ المسلمین اولی ولایۃ الموحدین وغیرہ القاب عالیہ سے یاد کیا جاتا ہے آپ میری اساتذہ میں اول استاذ ہیں کہ درس علم عربی شروع آپ کو کیا اور تصحیح عقائد اہل سنت کا حصہ بھی آپ سے بیاطرف تریہ کہ اس دیس کے رہنے والوں میں جو صاحب میرے مقابل اور مجادل ہو کر میلاد مقدس حضرت محبوب العالمین کی تو ہیں کرتے ہیں وہ ہی حضرت مولانا کو مانتے ہیں انہی کے کتاب براہیں قاطعہ گنگوہی کے صفحہ اٹھارہ سطر چارین حضرت کا نام اس ادب سے لیا کہ (ہمارے شیخ الہند مولوی رحمت اللہ) پھر منہ دو سو چہتر کے دوسری سطر میں لکھا (اب مولوی رحمت اللہ صاحب تمام علماء کے پر فائق اور باقرار علماء کہ اعلم ہیں بھلا یہ صاحب بھی جب حضرت کو اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکے۔ اور ہر عرب کے جمیع علماء پر

جس نے یہ سب حضرات عالی درجات بلندہ مکہ مکرمہ فریجی محل کے علماء با وقار ہیں رفیع السدر جہانم و رفیع المسلمین بکناہتم و میرے مشفق کرم فرمائے مولوی محمد عبد العلی صاحب مدراسی دوم فیضتہ اور مولانا شاہ محمد سکنہ رعلیہ خلیفہ حضرت شاہ عبدالسلام ہسوی رحمۃ اللہ علیہ ماسوا ان کے اور بھی مراد آباد دہلی اور بمبئی وغیرہ کے علماء جزاہم اللہ عنا خیر الجزاہم ہوں نے ارسال تقاریظ سے اس ذرہ بمقدار کو مشرف فرمایا لیکن مجھ کو بعض عقلا و دور اندیش نے یہ سمجھایا کہ ان کے مطبوعہ ہونے میں بہت طول ہوگا اور لمبی تحریروں کے دیکھنے سے ہر ناظر برداشتہ خاطر اور ملول ہوگا بنا رعلیہ میں اُس حضرات کی خدمت والا درجت میں نہ مطبوع ہونے تقاریظ کا یہ غدر اور اُن کی توجہ اور بدل عنایت تقریظ نگاری کا صمیم قلب سے شکرا اکر تا ہوں مگر ایک تقریظ جس کو خاتم التقاریظ کہنا سچا اگرچہ اس کا پہونچنا میرے پاس آخر میں ہوا ہے لیکن اُس کو مشرف تقدم ذاتی کا حصہ ہر وہ ہر ایک بشر کو مطبوع ہو اور سب کے دل اُس کے مطبوعہ ہونے پر رجوع ہے اور کیوں نہ ہو تمام عرب عجم و ہندستان و قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں وہ حضرت مشہور ہیں اور آواز سے آپ کے فضائل کے دور دور ہیں حضرت سلطان روم نے کمال اشتیاق و آرزو آپ کو کہ معطر زاد الشرفا سے دوبارہ بلایا اور آپ کا اجلال و اعزاز اعلیٰ درجہ پر ظاہر فرمایا چنانچہ تمام اخبار نگاروں نے ممالک ہندوستان وغیرہ میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پہلایا اور نیز حضرت سلطان نے جناب شیخ الاسلام مفتی الانام مولانا احمد سعید فندی کی تجویز سے پایہ حریم خیر یقین آپ کا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان شاہی میں آپ کو الفاظ اقصیٰ قضاۃ المسلمین اولی ولایۃ الموحدین وغیرہ القاب عالیہ سے یاد کیا جاتا ہے آپ میری اساتذہ میں اول استاذ ہیں کہ درس علم عربی شروع آپ کو کیا اور تصحیح عقائد اہل سنت کا حصہ بھی آپ سے بیاطرف تریہ کہ اس دیس کے رہنے والوں میں جو صاحب میرے مقابل اور مجادل ہو کر میلاد مقدس حضرت محبوب العالمین کی تو ہیں کرتے ہیں وہ ہی حضرت مولانا کو مانتے ہیں انہی کے کتاب براہیں قاطعہ گنگوہی کے صفحہ اٹھارہ سطر چارین حضرت کا نام اس ادب سے لیا کہ (ہمارے شیخ الہند مولوی رحمت اللہ) پھر منہ دو سو چہتر کے دوسری سطر میں لکھا (اب مولوی رحمت اللہ صاحب تمام علماء کے پر فائق اور باقرار علماء کہ اعلم ہیں بھلا یہ صاحب بھی جب حضرت کو اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکے۔ اور ہر عرب کے جمیع علماء پر

دستور العمل حضور مہر شمس اللہ) وقال دام اس شادک واصل اذلا از فقیر ادا انتر
 عفا اللہ عنہ بخدمت : برکت جناب مولوی نذیر احمد خاں صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ بچہ علیکم السلام
 درجۃ اللہ وبرکاتہ آپکا نامہ مورخہ ۲۰ رجب ثانی ۱۳۸۷ مع ایک پرچہ مطبوعہ مطبعہ محبوبا مطابع شہرہ کٹر
 جو فقیر کے خط سے منسوب ہے جناب مولوی غلام دستگیر صاحب تصور کی کے ہاتھ پہنچا فقیر کا یہ مسلک ضرور
 ہے کہ اہل اسلام کی تکفیر و چریت نہیں کرتا بلکہ اس سے منفرد قلبی رکھتا ہے اور اس میں صرف
 اوقات کو حماقت بلکہ خسارن و خذلان کا موجب سمجھتا ہے ۔ جہاں تک ممکن ہو تاویل کو محبوبا
 سمجھتا ہے بشرطیکہ سواد اعظم کے خلاف نہ ہو اور فقیر صلح بین المؤمنین کا بل خواہاں ہو اور اپنے
 احباب کو بھی فقیر کی یہی نصیحت ہے کہ نزاع سے کنارہ کش رہیں اور مسائل مختلفہ فیہا میں سواد اعظم
 کا اتباع کریں اگرچہ وہ مسئلہ اپنی تحقیق کے مخالف ہو کیونکہ سواد اعظم علماء و مشائخ کا خلاف
 تنزل مرتبہ ایمانیہ کا موجب اور ان خطاط کمالات کا مندرجہ ہے : اس خط میں اپنی خطا مطبوعہ محبوب
 المطابع میں جو فقیر کے خلاف ہے اس کی تصریح کرتا ہوں جواب اول میں مکان وقوع کا
 فرق بتایا گیا ہے فقیر کو اس سے آنا معلوم ہوا کہ کتب کا نقل انص میں ہوا ہتھن علیہ ہے
 پھر ذات مقدس باری تعالیٰ کی طرف نقض کا استناد کس طرح جائز ہو سکتا ہے گو بہ سبیل امر کان
 ہی ہی جواب ثانی میں آیہ انما ابشر منکم اللہ کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی اولاد میں ہیں انکار یہ بات کا ہے کہ کوئی بٹ سمجھ کر بڑا بھائی کہنے لگے یا مثل اس کے اور کہہ
 گئے تاخی زبان سے نکالے یا بے موجب خذلان ہے فقیر کے اعتقاد میں نور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اہل بیت الخلوقات ہیں اور باعث ایجاد کائنات مع بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
 جواب ثالث کی تصریح یہ ہے کہ فقیر مجلس شریف میلاد مبارک کا مع ہیئت کہ اسے
 معمول علماء ثقات صلحاء و مشائخ کرام بار باقرار کر چکا ہے اور اکثر اس کا حال ہے جیسا کہ
 فقیر کی دیگر تقریرات و تحریرات سے یہ مضمون ظاہر ہے فقیر کو اس مجلس شریف کے باعث
 حسنات و برکات کے معتقد ہونے کے علاوہ یہ عین الیقین ہے کہ اس مجلس مبارک میں
 فیوض و انوار و برکات و رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے جواب رابع میں فقیر کا یہ عقیدہ ہے

جواب اولیٰ میں مکان وقوع کا فرق بتایا گیا ہے
 فقیر کو اس سے آنا معلوم ہوا کہ کتب کا نقل انص میں ہوا ہتھن علیہ ہے
 پھر ذات مقدس باری تعالیٰ کی طرف نقض کا استناد کس طرح جائز ہو سکتا ہے
 گو بہ سبیل امر کان ہی ہی جواب ثانی میں آیہ انما ابشر منکم اللہ کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں ہیں انکار یہ بات کا ہے کہ کوئی بٹ سمجھ کر بڑا بھائی کہنے لگے یا مثل اس کے اور کہہ گئے تاخی زبان سے نکالے یا بے موجب خذلان ہے فقیر کے اعتقاد میں نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہل بیت الخلوقات ہیں اور باعث ایجاد کائنات مع بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر جواب ثالث کی تصریح یہ ہے کہ فقیر مجلس شریف میلاد مبارک کا مع ہیئت کہ اسے معمول علماء ثقات صلحاء و مشائخ کرام بار باقرار کر چکا ہے اور اکثر اس کا حال ہے جیسا کہ فقیر کی دیگر تقریرات و تحریرات سے یہ مضمون ظاہر ہے فقیر کو اس مجلس شریف کے باعث حسنات و برکات کے معتقد ہونے کے علاوہ یہ عین الیقین ہے کہ اس مجلس مبارک میں فیوض و انوار و برکات و رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے جواب رابع میں فقیر کا یہ عقیدہ ہے

وہاں جو مال فقیر کا ہے وہاں سے فقیر کو ملے گا

صراط مستقیم پہنچوں اور حق بجانب ہوں تو اس کتاب کو مقبول مثلاً رویا روا مضار رواہل اسلام کہ چنانچہ
 ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا کہ تمام علما و محدثین شریفین
 بلا واسطہ اس کے مسائل میں متفق ہیں اور خود کتاب کو کبھی پسند کرتے ہیں ذرا لک
 فضائل اللہ یوقیہ من دیشاء (مرقومہ دہم و عثمان روزہ شنبہ ۱۱۷۷ھ اسی راقم الحروف)
 وقال دام اس شادہ وادادہ میں خود مولود شریف پڑھواتا ہوں اور قیام کرتا ہوں اور
 ایک روز میرے حال ہو کہ بعد قیام سب بیٹھ گئے مگر میں بے خبر کھڑا رہ گیا بعد میرے مجھے کو ہوس آیا
 تب بیٹھا (مرقومہ ۱۳۷۷ھ رجب الآخر سنہ ۱۱۷۷ھ اسی راقم الحروف) وقال دام ادشادہ وادادہ
 انوار ساطعہ را از اقل تا آخر شنیدم و بنو روتہ بر نظر کردم بہ تحقیق را موافق مذہب مشرب خود و بزرگان
 خود یافتہ (مرقومہ یازدہم رجب سنہ ۱۱۷۷ھ اسی راقم الحروف) وقال دام ادشادہ وادادہ
 فی الحقیقت نفس مطلب کتاب انوار ساطعہ موافق مذہب و مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خوب
 نوشتہ جزا کہ اللہ خیر الجزا اللہ تعالیٰ ما و شما و جمیع مومنان را در ذوق و شوق و محبت خود داشتہ
 حسن خاتمہ نصیب کند آمین (مرقومہ بہت دوریم شوال سنہ ۱۱۷۷ھ اسی راقم الحروف)
 واضح ہو کہ اول انوار ساطعہ سنہ ۱۱۷۷ھ میں جلوہ ہوا تھا رفتہ رفتہ کچھ مدت کے بعد مکہ معظمہ
 پہنچا اور حضرت مرشدی و مولائی نے بتدریج اس کو ملاحظہ فرمایا بعد ازاں حضور نے جب قدر
 کرامت نامحیات مکہ معظمہ سے رقم فرمائے سب میں یہ مضمون لکھا کہ اس کتاب کے مسائل
 میرے مشرب اور میرے شاخ کی مشرب سے بالکل موافق و مطابق ہیں پھر حضرت کے قبول
 فرمائے کی یہ برکت ہوئی کہ یہ کتاب مقبول عام ہو گئی سب اس کو ہاتھوں ہاتھ لے گئے ایک نسخہ
 باقی نہ رہا اور لوگوں کا اشتیاق یہ کہ دور دور سے خطوط اس کی طلب میں آرہے ہیں گویا
 تمنا کے متناہین نے مجھ کو دیا کہ پھر چھپوائے تب حسب الارشاد حضرت مرشدی و مولائی انوار ساطعہ
 کی نظر ثانی سنہ ۱۱۷۷ھ میں شریف کی نیکان اللہ روائع اور حرج میں آئے کہ البیاد باللہ تو روزہ
 کام ہوا تو دو مہینے نانہ گئے باری شکر اس مولیٰ اعز اللہ کا کہ انجام کار سنہ ۱۱۷۷ھ میں اس کام سے
 فرائع حاصل ہوا واللہ رب العالمین اللہ تعالیٰ شفیعنا خاتم النبیین اللہم
 اجعلنا بذکرک و ذکر حبیبک صلیل ذین بالہدایت و نعامک فی الدنیا و الآخرۃ

تفسیر نظامی
 صاف و سلیس
 کی اردو و ہندی میں
 منتی کے سطر عربی میں
 جس انوار ساطعہ کی
 خوبی اور زبان کا
 جو کتب خانہ نصیب ہے
 اس کی باری ساطعہ
 اور ان کا ترجمہ
 پاکر کرنا ہوا
 سو اس جو کتب خانہ
 کلام سے بچ کر ان
 کرنا والا ہے
 اپنی جھوٹی باتوں کا
 براہین قاطعہ اس کے
 اور کئی کئی نہیں ہوا
 خیر شریف کے کج راہ
 حق میں ایک مرتبہ
 دیکھی کہ وہ شریف
 کتاب انوار ساطعہ

فہرست مضامین مندرجہ کتاب مستطاب انوار ساطعہ در بیان مولیٰ و فاتیحہ

سبب تالیف کتاب

تفریق ثانی کی زبان در لڑیاں بابت مولد شریف و فاتیحہ

درجہ نظر ثانی انوار ساطعہ

برابرین قاطعہ کے وہ مضامین جس سے اہل سنت کو نفرت ہو

مولف برابرین قاطعہ نے اصول مطالب انوار ساطعہ کے لکھنے

صفہ اور اصحاب صفہ کا حال

منکرین کے پیشواؤں کا شجرہ اور سلسلہ

اقوال ربیعہ در بدعت حسنہ و تردید آں

ایجاد بعد قرون ثلثہ بدعت سیئہ کہنے والوں کا تذکرہ لالہ خیر القرون

غلط ہے ہم بارہا اشتہار دے چکے ہیں

زمانہ قرون ثلثہ کا کتب تک رہا

جن چیزوں پر انکا ترجیح واقع ہوا اور پھر جائز بالاعتقاد ہیں

جو کہتے ہیں کہ بدعت کچھ چیز نہیں انکا رد دلائل عقل و منطق

زمانہ قرون ثلثہ کی کتنی باتیں ایسی ہوئیں کہ خیر نہیں

حدیث من احث فی امرنا۔ و جمیع احادیث بدعت کی اصل تحقیق

جو چیز حضرت علیؑ نے ائمہ علیہ السلام بابت نہیں فرمائی وہ بدعت نہیں

خیر کو نفل کر دے ہوئے کی وجہ

عبد اللہ ابن مسعود کا تذکرہ لکھنا و کرنا نہ کرنا اور انکو پھر اسکا جواب

حضرت علیؑ کا انکا نفل قبل عید پر پھر اسکا جواب

ابن عمر کا چاشت پر انکا پھر اسکا جواب

ابن عمر کا قنوت پڑھنا اور اسکا جواب

پہلے عید گاہیں منبر نہ تھا

پہلے جمعہ کی اذان اول ہوتی تھی

پہلے طوفان کعبہ میں تلے پاؤں نہیں پھرتے تھے

اشغال مشائخ و تعلیم خصوصی و جو بعد قرون ثلثہ کا شجرہ

اجماع آخر امت کا بھی جائز ہے

دوسری حدیث من سن فی الاسلام بوقت

اقوال فقہاء محدثین و ثبوت بدعت حسنہ

نیت ہتھ سے کہنا بدعت حسنہ ہے۔

آخر چوٹی صدی میں محفل لہ شریف بیت کہانی حادثہ

آٹھویں صدی میں تسلیم بعد اذان حادثہ ہوا

اشداجہ یکم ناموئی اسماعیل صاحب کے پیرو مرشد

جواز فاتیحہ پر طعام و شرابی۔

حضرت کا دھار کا نظام موجود پر غزوہ تبوک وغیرہ

شاہ ولی اللہ سے طعام پر فاتیحہ کا ثبوت

شاہ عبدالعزیز سے ثبوت فاتیحہ پر طعام

عرس کی اصلیت

فاتحہ برابرین قاطعہ کے اعتراضات پھر اسکا جواب

خاص مذہب ہندو یہ تحقیق کہ فاتیحہ میں منو کو تبت نہیں

جمعات کی فاتیحہ اور رد حول کا آنا دنیا میں

برابرین قاطعہ کے اعتراض رد حول کی بدعا پر پھر اسکا جواب

برابرین قاطعہ کا اعتراض رد حول کے آنے پر پھر اسکا جواب

من قبور کو حدیث پھر سے خوش نہ لکھنا ہمارا کوئی پھر سے

عیدین و شب براء و محرم میں فاتیحہ۔

حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اس کی تحقیق

فاتحہ سوم کا بیان اور کلمہ طیبہ کے فضائل

۱۳۸	سوم میں تعین نہ آنے کی وجہ	۹۸	سودا عظمیٰ مراد اکثر سامعین ہیں۔
۱۳۸	سوم میں قرآن پڑھنا اور مانعین کے جوابات	۹۵	مذہبوں کے اتفاق پر گزرنے والے تحقیقین کے لیے
۱۳۹	سوم میں اجتماع اہل اسلام کی وجہ	۹۲	شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے سبب ملنے کی وجہ سے
۱۴۳	سوم کا تیسرے دن معین کرنا	۹۲	لجوی اسحق صاحب کی عبارت بابت مولد شریف
۱۴۳	سوم کو بعض علمائے جو منع کیا تھا دوبارہ بعض بدعات میں	۹۸	لجوی اسحاق صاحب کا شریک ہونا محفل میں
۱۴۳	تعین رت کی تحقیق اویہ کہ تعین سیم کی رتبہ سے قیاس نہیں کی	۹۹	سید محمد صاحب کے سامنے مولد شریف کا ہونا
۱۴۶	سوم میں شبہ ہندو ہرگز نہیں دوسرے شبہ کی تحقیق	۱۰۱	لجوی امین صاحب کی عبارت مولد شریف کا ثبوت
۱۴۶	جب بیمار وغیرہ کے فعل میں کچھ تفاوت ہو گیا تب اس میں	۱۰۳	حضرت شامی صاحب رحمہ اللہ کے مولد شریف
۱۴۶	وہم وستم وچہلم کا جواز	۱۰۶	مولد شریف میں کنجیا کے جنم کا شبہ ہونا نصار کا
۱۴۶	مولوی امین صاحب دہلوی نے چہلم وغیرہ کے کھانے کو	۱۰۹	مسجد کی زمین میں شبہ نصاریٰ پر پھر بھی جائز نہ
۱۴۶	میت کے لیے قرآن مجید سے پڑھوانا	۱۱۰	مولد شریف قرآن حدیث و صحابہ و دیگر دلائل
۱۴۶	طعام میت کا ثبوت حدیث اور اس میں اختلاف	۱۱۱	محفل کے امور بالائی کا جواز
۱۴۶	طعام صدقہ غنی متمول کو بھی کھانا ذاب میں داخل ہے	۱۱۸	ابن عمر نے جو چھینک کے جواب میں اللہ کے رسول کو
۱۴۶	اختلاف زمان کے بعض احکام بدل جاتے ہیں	۱۲۱	مقیات کے درویش نازیا و بڑھادینا درست ہے
۱۴۶	تقین تاریخ وہم وستم وچہلم وغیرہ کی وجہ	۱۲۳	مدرسہ کے امور شہ کا بیان اور مولد پر کائنات
۱۴۶	بعض علما پاکستان کے ہوئے بھی کسی وجہ سے نفع دیتے ہیں	۱۲۳	محفل میں تہمال عطر و شیرینی طعام و شراب
۱۴۶	عد و چہل کی حکمت چند مواقع سے	۱۲۳	تقیم شیرینی و نصب منبر یا چوکی و دعا
۱۴۶	ہر دور و دلائل کو اپنے سلف کا اتباع چاہیے۔	۱۲۶	جب سب چیزیں اگل گئیں مباح ہیں جو کچھ
۱۴۶	نصائح در باب اموات	۱۲۶	شکرین کا اعتراض اجتماع مباحات پھر اس کا جواب
۱۴۶	میت کو دفن کر کے اس کی قبر پر چھڑنا اور کچھ پڑھنا چاہیے	۱۲۶	محفل مولد کے امور بالائی کی دوسری تقریر
۱۴۶	اثبات مولد شریف بعض قرآن حدیث و اجتماع سواد	۱۳۱	محفل کے امور بالائی کی تیسری تقریر
۱۴۶	پھر دوبارہ اثبات صلہ کر و قیود بالائی آئینہ دوسرے	۱۳۵	محفل کی ایسی نظیر شریعی جس میں چند سنن موجود ہیں
۱۴۶	مولد شریف پر بلا کر اجتماع ہونیکے پاس ہیں فاکہانی	۱۴۳	موفق تقریر مولوی اسماعیل صاحب کے سنت ہونا
۱۴۶	بنا عاید رکھا مخالف اجتماع ہو کر انکار کرنا مردود ہے	۱۴۶	کسی امام کے مسئلہ پر اگر ہر توارقہ مقلد نہ ہو

۲۰۵	جواب کا کہ حضرت کا نام سن کر گھٹے ہو جائیں خدائے عالم پر	۱۶۵	جنس باز جہنمے جائز ہے تحقیق اور شرعیہ
۲۰۵	جواب اسکا کہ حضرت کا نام اذان خطبہ سنتی نہیں پڑھتے		اس غرض کا جواب کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے
۲۰۵	اگر قدم کی تعظیم تو جہنم کے حضرت پر ہے یا پہاڑ کے ٹھکانے	۱۶۶	انہوں نے یہ اہتمام نہ کیا تم کرتے ہو
۲۰۶	ذکر ولادت جگہ ہوا ہی ہر جگہ قیام کیون نہیں کرتے		اگر کوئی خاص بار میں سے الگ کو محفل کرے اور
	جب حقیقت جو نہ ہو تو اصل حقیقت کا کیا جا پھر	۱۶۷	ہر سال کرتا رہے اس کے نو دلائل شرعیہ
۲۰۹	زل جج و تصور شیخ سے	۱۶۸	تخصیص موم پر دوسری دلیل یوم عید عاشرہ
۲۱۰	شامی خود قیام کو بدلا لکھا پھر اس کا جواب	۱۷۰	مولیٰ عالم کرنے پر دلیل حسب الاعمال ادو جہا
۲۱۲	قیام اگر مستحب ہے تو کبھی ترک میں نہیں کر دے کی طرح	۱۷۰	اور جہانیاہ ابتدعو با بھی دوام مولیٰ دلیل
۲۱۵	فقیر مشائخ و علماء پر توبہ بنانا	۱۷۱	تحقیق قول صدیقی بن اصبی منہ قول بن عباس لا یعمل حکم الشیطان
۲۱۶	اکثر شخصیں اس وقت چھٹی گئی جاتی ہیں عید کے نزدیک وہ	۱۷۲	جواب عشر نقاب امین قاطب یوم عاشرہ و عید کثیف علیہ السلام
	عوام کے سامنے وہ باندھے جو وہ نہیں چھو سنا تھے	۱۷۳	مولد میں قیام کرنا بدعت سنید ہرگز نہیں
۲۱۷	اموات و مولد کی بدعت نہ کہا جاوے	۱۷۵	حضرت کی تعظیم عبادت جو اور واجب ہے
۲۱۷	قیام کے منکر پر بارگھر کی طرح بدعت کہتے ہیں	۱۷۵	یہ قیام شرک و کفر ہرگز نہیں
۲۱۸	ندائے یار رسول اللہ کی تحقیق نو ورق میں	۱۷۶	تحقیق مجدد النیرانہ
۲۱۸	التحیات میں السلام علیک حضرت کو کہنے کی تحقیق	۱۷۷	قبر شریف پر دست بستہ کھڑا ہونے سے
۲۱۹	بیوت الہ اسلام میں روح مبارک حاضر ہونے کے معنی	۱۷۹	یہ عقیدہ کید کا نہیں کہ حضرت اس محفل میں پہنچے ہو معاذ اللہ
۲۲۲	نماز حاجت کی دعائیں یا محمد کہنا	۱۷۹	تردید کی جو اعتقاد حضور روح مبارک کو شرک قرار دے
۲۲۲	خطاب یار رسول اللہ صحابہ پر جو دہویں صدی تک	۱۸۰	لکھاموات و شیطان اور چاند سورج کی مثالیں
۲۲۹	یار رسول اللہ کیوں کہتے ہیں اس کے وجوہ ہیں	۱۸۱	ارواح انبیاء اولیا چلتی پھرتی ہیں تصرف کرتی ہیں
۲۳۳	فتویٰ حرمین کا مع تبرج و تلباس یہ انصاف یا جرم یا عیبت	۱۸۷	ایک آن میں بہت جگہ ظاہر ہوا ابر کا او حل شکلات کرنا
۲۳۶	محفل حج کی اور فرشتہ کشف پہچان اور زینت کا اثبات	۱۸۹	بتہ تالاب شمس دہلی
۲۳۷	خوش الحاقی قصائد پڑھنا اور سماع مبارک کا بخوار	۱۹۰	کشف الہام کی حقیقت اور یہ بات کہ اس پر عمل بھی ہوتا ہے
۲۳۸	امرو کو کا مع پڑھنا بھی درست ہے	۱۹۳	حضرت کو علم غیب یا نہیں اور محفل کی خبر موتی ہی نہیں
۲۳۸	نابالغ کے امام بنانے میں اختلاف ہے	۲۰۴	جواب اسکا کہ حضرت کی حیاتیات قیام نہیں تو تم کی طرح